

مَشْرُوحٌ

مَهْجُ الْبِلَاغِيَّةِ

لِابْنِ أَبِي الْحَكَمِ

مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

كَانَ الْكَتَابُ الْفَرِيقَةَ
بِقُدَاد



شِرة
مُهْجِ الْبِلَانِيَا

ابن أبي إسحاق

١٠ - ٩

مكتبة الجواهر العمانية
مؤسسة السيد بن عبد الله بن الحسين

التميز
تأسست سنة ١٣٦٠ - ١٩٤١
عزلة السكاينة - البراق

شركة

تهج البلاغة

ابن أبي عمير

تحقيق

محمد إبراهيم

المجلد الخامس

٩ - ١٠



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

ذكر ما شجر بين علي عليه السلام وعثمان

واعلم أن هذا الكتاب يستدعي منا أن نذكر أطرافاً مما شجر بين أمير المؤمنين عليه السلام وعثمان أيام خلافته، إذ كان هذا الكلام الذي شرحناه من ذلك النمط، والشيء يُذكر بنظيره، وعادتنا في هذا الشرح أن نذكر الشيء مع ما يناسبه ويقتضي ذكره.

قال أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب «أخبار السقيفة»: حدثني محمد بن منصور الرمادي، عن عبد الرزاق، عن معمر، عن زياد بن جبيل، عن أبي كعب الحارثي - وهو ذو الإداوة، قال أبو بكر أحمد بن العزيز: وإنما سمي ذا الإداوة لأنه قال: إني خرجت في طلب إبل ضوأل، فتزودت لبناً في إداوة، ثم قلت في نفسي: ما أنصفت ربي! فأين الوضوء؟ فأرقت اللبن وملأتها ماء، فقلت: هذا وضوء وشراب، وطيفقت أبغي إبلي، فلما أردت الوضوء اصطبيت من الإداوة ماء فتوضأت، ثم أردت الشرب، فلما اصطبيتها، إذا لبن فشربت، فمكثت بذلك ثلاثاً: فقالت له أسماء النحرانية: يا أبا كعب، أحقينا كان أم حليياً: قال: إنك لبظالة! كان يعصم من الجوع ويروي من الظما، أما إني حدثت بهذا نفرأ من قومي، منهم علي بن الحارث سيد بني قنان، فلم يصدقني، وقال: ما أظن الذي تقول كما قلت! فقلت: الله أعلم بذلك. ورجعت إلى منزلي، فبت ليلتي تلك، فإذا به صلاة الصبح على بابي، فخرجت إليه، فقلت: رحمك الله! لم تعنيت؟ ألا أرسلت إلي فأتيتك، فإني لأحق بذلك منك قال: ما نمت الليلة إلا أتاني آت فقال: أنت الذي تكذب من يحدث بما أنعم الله عليه! قال أبو كعب: ثم خرجت حتى أتيت المدينة، فأتيت عثمان بن عفان وهو الخليفة يومئذ فسألته عن شيء من أمر ديني، وقلت: يا أمير المؤمنين، إني رجل من أهل اليمن من بني الحارث بن كعب، وإني أريد أن أسألك فأمر حاجبك ألا يحجبني، فقال: يا وثاب، إذا جاءك هذا الحارثي فأذن له. قال: فكنت إذا جئت، فقرعت الباب، قال: من ذا؟ فقلت: الحارثي. فيقول: ادخل، فدخلت يوماً فإذا عثمان جالس، وحوله نفر سكوت لا يتكلمون، كأن علي رؤوسهم الطير، فسلمت ثم جلست، فلم أسأله عن شيء لِمَا رأيت من حالهم وحاله، فبينما أنا كذلك إذ جاء نفر، فقالوا: إنه أبي أتى أن يجيء. قال: فغضب وقال: أبي أن يجيء! اذهبوا فجيئوا به، فإن أبي فجره جراً.

قال: فمكثت قليلاً، فجاؤوا ومعهم رجل آدم طوال أصلع، في مقدم رأسه شعرات، وفي قفاه شعرات، فقلت: من هذا؟ قالوا: عمار بن ياسر، فقال له عثمان: أنت الذي تأتيك رسلنا فتأبى أن تجيء! قال: فكلّمه بشيء لم أذّر ما هو، ثم خرج. فما زالوا ينفضون من عنده حتى ما بقي غيري فقام، فقلت: والله لا أسأل عن هذا الأمر أحداً أقول حدّثني فلان حتى أدري ما يصنع. فتبعته حتى دخل المسجد، فإذا عمار جالس إلى سارية، وحوله نفر من أصحاب رسول الله ﷺ يبكون، فقال عثمان: يا وثاب عليّ بالشُّرط، فجاؤوا، فقال: فرّقوا بين هؤلاء، فرّقوا بينهم.

ثم أقيمت الصلاة، فتقدم عثمان فصلّى بهم، فلما كبر قالت امرأة من حُجرتها: يَا أَيُّهَا النَّاسُ. ثم تكلمت، وذكرت رسول الله ﷺ، وما بعثه الله به، ثم قالت: تركتم أمر الله، وخالفتم عهده... ونحو هذا، ثم صمّثت وتكلمت امرأة أخرى بمثل ذلك، فإذا هما عائشة وحفصة. قال: فسلم عثمان، ثم أقبل على الناس، وقال: إِنَّ هَاتَيْنِ لَفَتَاتَانِ، يَحِلُّ لِي سُبُّهُمَا، وَأَنَا بِأَصْلِهِمَا عَالِمٌ. فقال له سعد بن أبي وقاص: أتقول هذا لحبائب رسول الله ﷺ! فقال: وفيّمْ أنت! وما هاهنا، ثم أقبل نحو سعد عامداً ليضربه، فانسلّ سعد. فخرج من المسجد، فاتبعه عثمان، فلقني عليّاً عليه السلام بباب المسجد، فقال له عليه السلام: أين تريد؟ قال: أريد هذا الذي كذا وكذا - يعني سعد يشتمه - فقال له عليّ عليه السلام: أيها الرجل، دغ عنك هذا. قال: فلم يزل بينهما كلام، حتى غضبا، فقال عثمان: ألسنت الذي خلّفك رسول الله ﷺ له يوم تبوك^(١)! فقال عليّ: ألسنت الفارّ عن رسول الله ﷺ يوم أحد!

قال: ثم حَجَزَ النَّاسَ بَيْنَهُمَا. قال: ثم خرجت من المدينة حتى انتهيت إلى الكوفة فوجدت أهلها أيضاً وقع بينهم شرّ، ونشبووا في الفتنة، وردّوا سعيد بن العاص فلم يدعوه يدخل إليهم. فلما رأيت ذلك رجعت حتى أتيت بلاد قومي.

وروى الزبير بن بكار في كتاب «الموفقيات»^(٢) عن عمّه، عن عيسى بن داود، عن رجاله، قال: قال ابن عباس رحمه الله: لما بنى عثمان داره بالمدينة، أكثر الناس عليه في ذلك فبلغه، فخطبنا في يوم الجمعة، ثم صلّى بنا، ثم عاد إلى المنبر، فحمد الله وأثنى عليه،

(١) وهو اليوم الذي أعطى رسول الله ﷺ فيه علياً وسام الأنبياء وشبهه بالنبي هارون حيث قال له: أنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي.

(٢) الموفقيات في الحديث: للزبير بن بكار الأسدي المتوفى سنة (٢٥٦هـ)، «كشف الظنون» (٢)

وصلّى على رسوله، ثم قال: أما بعد، فإنّ النعمة إذا حدثت لها حساد حسبها، وأعداء قدرها، وإنّ الله لم يحدث لنا نعماً ليحدث لها حساد عليها، ومنافسون فيها، ولكنه قد كان من بناء منزلنا هذا ما كان إرادة جمع المال فيه، وضمّ القاصية إليه، فأتانا عن أناس منكم أنهم يقولون: أخذ فيثنا، وأنفق شيثنا، واستأثر بأموالنا، يمشون خمراً، وينطقون سراً، كأننا غيب عنهم، وكأنهم يهابون مواجعتنا، معرفة منهم بدحوض حجّتهم، فإذا غابوا عنّا يروح بعضهم إلى بعض بذكرنا. وقد وجدوا على ذلك أعواناً من نظرائهم، ومؤازرين من شبابهم، فبعداً بعداً ورغماً رغماً. ثم أنشد بيتين كأنه يوميء فيهما إلى عليّ عليه السلام:

توقد بنارٍ أينما كُنْتَ واشتعلُ فليست ترى مما تعالج شافياً
تسقط فيقضي الأمرَ دونك أهله وشيكاً، ولا تُدعى إذا كنت نائياً

ما لي ولفيئكم وأخذ مالكم. ألسْتُ من أكثر قريش مالاً، وأظهرهم من الله نعمة. ألم أكن على ذلك قبل الإسلام وبعده. وهبوني بيتاً منزلاً من بيت المال، أليس هو لي ولكم. ألم أقم أموركم، وأني من وراء حاجتكم! فما تفقدون من حقوقكم شيئاً، فلم لا أصنع في الفضل ما أحببت، فلم كنت إماماً إذا. ألا وإن من أعجب العجب، أنه بلغني عنكم أنكم تقولون: لنفعلن به ولنفعلن. فيمنُ تفعلون، لله أبأؤكم. أبنقد البقاع، أم بققع القاع! ألسنت أحرأكم إن دعا أن يُجاب، وأقمنكم إن أمر أن يُطاع. لهفي على بقائي فيكم بعد أصحابي، وحياتي فيكم بعد أترابي! يا ليتني تقدمت قبل هذا، لكني لا أحبّ خلاف ما أحبه الله لي عزّ وجلّ، إذا شتمت فإنّ الصادق المصدّق محمداً صلى الله عليه وسلم قد حدثني بما هو كائن من أمري وأمركم، وهذا بدء ذلك وأوله، فكيف الهرب مما حتمّ وقدرنا أما إنه عليه السلام قد بشرني في آخر حديثه بالجنة دونكم، إذا شتمت فلا أفلح من ندم!

قال: ثم همّ بالنزول فبصر بعليّ بن أبي طالب عليه السلام ومعه عمّار بن ياسر رضي الله عنه، وناس من أهل هواه يتناجون، فقال: إيهاً إيهاً أسراراً لا جهازاً! أما والذي نفسي بيده ما أحقّ على جرّة، ولا أوتى من ضعف مرّة، ولولا النظر لي ولكم والرّفق بي وبكم، لعاجلتكم، فقد اغتررتكم، وأقلتكم من أنفسكم.

ثم رفع يديه يدعو ويقول: اللهم قد تعلم حُبّي للعافية فألبسنيها، وإيثاري للسلامة فآتنيها. قال: فتفرّق القوم عن عليّ عليه السلام، وقام عدي بن الخيار، فقال: أتمّ الله عليك يا أمير المؤمنين النعمة، وزادك في الكرامة، والله لأنّ تُحسد أفضل من أن تُحسد، ولأنّ تُنافس أجلّ من أن تُنافس! أنت والله في حسبنا الصميم، ومنصبنا الكريم، إن دعوت أجبت، وإن أمرت أطعت، فقل نفعل، وادعُ تُجب، جُعِلت الخيرة والشورى إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ليختاروا لهم ولغيرهم، وإنهم ليرؤن مكانك، ويعرفون مكان غيرك، فاختاروك منيين طائعين،

غير مكرهين ولا مجبرين، ما غيرت ولا فارقت، ولا بدلت ولا خالفت، فعلامٌ يقدمون عليك
 وهذا رأيهم فيك أنت والله كما قال الأول:
 اذهب، إليك فما للحسو
 حكمت فما جرت في خلّة
 فإن يسبعموك فسيراً وقد
 إلا طلائبك تحت العشار^(١)
 فحكمتك بالحقّ بادي المنار
 جهزت بسيفك كلّ الجهار

قال: ونزل عثمان فأتى منزله، وأتاه الناس وفيهم ابن عباس، فلما أخذوا مجالسهم، أقبل
 على ابن عباس، فقال: ما لي ولكم يا ابن عباس! ما غراكم بي، وأولعكم بتعقب أمري! أتقيمون
 عليّ أمرَ العامة، أتيت من وراء حقوقهم، أم أمركم؟ فقد جعلتهم يتمنون منزلتكم! لا والله لكن
 الحسد والبغي وتشوير الشر وإحياء الفتن! والله لقد ألقى النبي صلى الله عليه وسلم إليّ ذلك،
 وأخبرني به عن أهله واحداً واحداً، والله ما كذبت ولا أنا بمكذوب.

فقال ابن عباس: على رسلك يا أمير المؤمنين، فوالله ما عهدتك جهراً بسرك، ولا مظهراً
 ما في نفسك، فما الذي هيجك وثورك! إنا لم يولعنا بك أمر، ولم نتعقب أمرك بشيء، أتيت
 بالكذب، وتُسوَّق عليك بالباطل. والله ما نقمنا عليك لنا ولا للعامة، قد أوتيت من وراء حقوقنا
 وحقوقهم، وقضيت ما يلزمك لنا ولهم، فأما الحسد والبغي وتشوير الفتن، وإحياء الشر فمتى
 رضيت به عثرة النبي وأهل بيته! وكيف وهم منه وإليه! على دين الله يثورون الشر، أم على الله
 يحيون الفتن، كلاً ليس البغي ولا الحسد من طباعهم. فاتئذ يا أمير المؤمنين وأبصر أمرك،
 وأمسك عليك، فإن حالتك الأولى خير من حالتك الأخرى! لعمري أن كنت لأثيراً عند
 رسول الله، وأن كان ليفضي إليك بسره ما يطويه عن غيرك، ولا كذبت ولا أنت بمكذوب،
 احسأ الشيطان عنك ولا يركبك، واغلب غضبك ولا يغلبك، فما دعاك إلى هذا الأمر الذي
 كان منك!

قال: دعاني إليه ابن عمك علي بن أبي طالب، فقال ابن عباس: وعسى أن يكذب مبلغك!
 قال عثمان: إنه ثقة، قال ابن عباس: إنه ليس بثقة من بلغ وأغرى. قال عثمان: يا ابن عباس،
 الله إنك ما تعلم من علي ما شكوت منه؟ قال: اللهم لا، إلا أن يقول كما يقول الناس، وينقم
 كما ينقمون، فمن أغراك به وأولعك بذكره دونهم! فقال عثمان: إنما آفتي من أعظم الداء الذي
 ينصب نفسه لرأس الأمر، وهو علي بن عمك، وهذا والله كله من نكده وشؤمه. قال ابن
 عباس: مهلاً، استثن يا أمير المؤمنين، قل: إن شاء الله، فقال: إن شاء الله. ثم قال: إني

(١) العثار والعاثور: المهلكة من الأرضين، وما أعد ليقع فيه أحد. القاموس مادة (عثر).

أنشدك يا بن عباس الإسلام والرحم فقد والله غلبت وابتليت بكم، والله لو ددت أن هذا الأمر كان صار إليكم دوني فحملتموه عني، وكنت أحد أعوانكم عليه، إذا والله لو جردتموني لكم خيراً مما وجدتمكم لي، ولقد علمت أن الأمر لكم، ولكن قومكم دفعوكم عنه واختزلوه دونكم، فوالله ما أدري أذفعوه عنكم أم دفعوكم عنه!

قال ابن عباس: مهلاً يا أمير المؤمنين، فإننا ننشذك الله والإسلام والرحم، مثل ما نشدتنا، أن تطمع فينا وفيك عدواً، وتُشمت بنا وبك حسوداً! إن أمرك إليك ما كان قولاً، فإذا صار فعلاً فليس إليك ولا في يديك. وإننا والله لنخالفن إن خولفنا، ولننازعن إن نوزعنا، وما تمنيت أن يكون الأمر صار إلينا دونك إلا أن يقول قائل منا ما يقوله الناس، ويعيب كما عابوا! فأما صرف قومنا عنا الأمر فمن حسدٍ قد والله عرفته، وبغى قد والله علمته، فالله بيننا وبين قومنا! وأما قولك: إنك لا تدري أذفعوه عنا أم دفعونا عنه! فلعمري إنك لتعرف أنه لو صار إلينا هذا الأمر ما زدنا به فضلاً إلى فضلنا، ولا قدرأ إلى قدرنا، وإننا لأهل الفضل وأهل القدر، وما فضل فاضل إلا بفضلنا، ولا سبق سابق إلا بسبقنا، ولولا هدينا ما اهتدى أحد، ولا أبصروا من عمى، ولا قصدوا من جور.

فقال عثمان: حتى متى يا بن عباس، يأتيني عنكم ما يأتيني! هبوني كنت بعيداً، أما كان لي من الحق عليكم أن أراقب وأن أناظر! بلى ورب الكعبة، ولكن الفرقة سهلت لكم القول في، وتقدمت بكم إلى الإسراع إلي. والله المستعان.

قال ابن عباس: مهلاً، حتى ألقى علياً ثم أحيل إليك على قدر ما رأى. قال عثمان: افعل فقد فعلت، وطالما طلبت فلا أطلب، ولا أجاب ولا أعتب.

قال ابن عباس: فخرجت فلقيت علياً، وإذا به من الغضب والتلظي^(١) أضعاف ما بعثمان، فأردت تسكينه فامتنع، فأتيت منزلي وأغلقت بابي واعتزلتهما.

فبلغ ذلك عثمان، فأرسل إلي، فأتيته وقد هدأ غضبه، فنظر إلي ثم ضحك، وقال: يا بن عباس، ما أبطأ بك عنا! إن تركك العود إلينا للدليل على ما رأيت عند صاحبك، وعرفت من حاله، فالله بيننا وبينه! خذ بنا في غير ذلك.

قال ابن عباس: فكان عثمان بعد ذلك إذا أتاه عن علي شيء، فأردت التكذيب عنه يقول: ولا يوم الجمعة حين أبطأت عنا وتركت العود إلينا! فلا أدري كيف أرد عليه.

(١) التلظي: تلظت النار: التهبت. اللسان، مادة (لظي).

وروى الزبير بن بكار أيضاً في «الموقفيات»، عن ابن عباس رحمه الله، قال: خرجت من منزلي سحراً أسابق إلى المسجد، وأطلب الفضيلة، فسمعت خلفي حساً وكلاماً، فسمعتُهُ فإذا حسُّ عثمان وهو يدعو ولا يرى أن أحداً يسمعه، ويقول: اللهم قد تعلم نيتي فأعني عليهم، وتعلم الذين ابتليت بهم من ذوي رَحمي وقرابتي، فأصلحني لهم، وأصلحهم لي.

قال: فقصرت من خطوتي وأسرع في مشيتي، فالتقينا فسلم، فرددت عليه، فقال: إني خرجت ليلتنا هذه أطلب الفضل والمسابقة إلى المسجد، فقلت: إنه أخرجني ما أخرجك، فقال: والله لئن سابت إلى الخير، إنك لمن سابقين مباركين، وإني لأحبكم وأتقرب إلى الله بحبكم، فقلت: يرحمك الله يا أمير المؤمنين! إننا لنحبك ونعرف سابقتك وسنك وقرابتك وصهرك. قال: يا ابن عباس، فما لي ولا بن عمك وابن خالي! قلت: أي بني عمومي وبني أخوالك؟ قال: اللهم اغفر! أتسأل مسألة الجاهل! قلت: إن بني عمومي من بني خؤولتك كثير، فأيتهم تعني؟ قال: أعني علياً لا غيره، فقلت: لا والله يا أمير المؤمنين، ما أعلم منه إلا خيراً، ولا أعرف له إلا حسناً. قال: والله بالحرّي أن يستر دونك ما يظهره لغيرك، ويقبض عنك ما ينبسط به إلى سواك.

قال: ورؤينا بعمار بن ياسر، فسلم، فرددت عليه سلامه، ثم قال: من معك؟ قلت: أمير المؤمنين عثمان، قال: نعم، وسلم بكنته، ولم يسلم عليه بالخلافة، فردّ عليه، ثم قال عمار: ما الذي كتتم فيه، فقد سمعت ذرواً منه؟ قلت: هو ما سمعت، فقال عمار: ربّ مظلوم غافل، وظالم متجاهل! قال عثمان: أما إنك من شئنا وأتباعهم، وإيم الله، إن اليد عليك لمنبسطه، وإن السبيل إليك لسهلة، ولولا إثارة العافية، ولم الشعث لزجرتك زجرة تكفي ما مضى، وتمنع ما بقي.

فقال عمار: والله ما أعتذر من حبي علياً، وما اليد بمنبسطه، ولا السبيل بسهولة، إني لازم حجة، ومقيم على سنة، وأما إثارة العافية ولم الشعث، فلازم ذلك. وأما زجري فأمسك عنه، فقد كفاك معلّمي تعليمي. فقال عثمان: أما والله إنك ما علمت من أعوان الشرّ الحاضين عليه، الخذلة عند الخير، والمثبطين عنه. فقال عمار: مهلاً يا عثمان، فقد سمعت رسول الله ﷺ يصفني بغير ذلك، قال عثمان: ومتى؟ قال: يوم دخلت عليه منصرفه عن الجمعة، وليس عنده غيرك، وقد ألقى ثيابه، وقعد في فضله، فقبلت صدره ونحره وجبهته، فقال: «يا عمار، إنك لتحبنا وإننا لنحبك، وإنك لمن الأعوان على الخير المثبطين عن الشر»^(١)، فقال عثمان: أجل ولكنك غيرت وبدلت، قال: فرفع عمار يدعو، وقال: أمّن يا ابن عباس، اللهم من غير فغير به! ثلاث مرات.

(١) أخرجه أحمد في مواقف الشيعة: ١٥٩/١.

قال: ودخلنا المسجد، فأهوى عمار إلى مصلاه، ومضيت مع عثمان إلى القبلة، فدخل المحراب، وقال: تلبث عليّ إذا انصرفنا، فلما رأي عمار وحدي أتاني، فقال: أما رأيت ما بلغ بي آنفاً؟ قلت: أما والله لقد أصعبت به وأضعب بك، وإن له لسنة وفضلته وقرابته، قال: إن لذلك، ولكن لا حق لمن لا حق عليه. وانصرف.

وصلّى عثمان، وانصرفت معه يتوكأ عليّ، فقال: هل سمعت ما قال عمار؟ قلت: نعم، فسرتني ذلك وسائني، أما مساءته إيتاي فما بلغ بك، وأما مسرّته لي فحلمك واحتمالك. فقال: إن علياً فارقتني منذ أيام على المقاربة، وإن عماراً أتته فقاتل له وقاتل، فابدّره إليه، فإنك أوثق عنده منه وأصدق قولاً، فألق الأمر إليه على وجهه، فقلت: نعم.

وانصرفت أريد علياً عليه السلام في المسجد، فإذا هو خارج منه، فلما رأي تفجع لي من فؤت الصلاة، وقال: ما أدركتها! قلت: بلى، ولكنني خرجت مع أمير المؤمنين، ثم اقتصضت عليه القصة، فقال: أما والله يابن عباس، إنه ليقرف قرحةً، ليحورنّ عليه ألمها. فقلت: إن له سنة وسابقته، وقرابته وصهره، قال: إن ذلك له، ولكن لا حق لمن لا حق عليه.

قال: ثم رهقنا عمار، فبشّ به عليّ، وتبسم في وجهه، وسأله، فقال عمار: يابن عباس، هل أقيت إليه ما كنا فيه؟ قلت: نعم، قال: أما والله إذا لقد قلت بلسان عثمان، ونطقت بهواه! قلت: ما عدوت الحقّ جهدي، ولا ذلك من فعلي، وإنك لتعلم أيّ الحظين أحبّ إليّ، وأيّ الحظين أوجب عليّ!

قال: فظنّ عليّ أن عند عمار غير ما أقيت إليه، فأخذ بيده وترك يدي، فعلمت أنه يكره مكاني، فتخلّفت عنهما، وانشعب بنا الطريق، فسلكاه ولم يدعني، فانطلقت إلى منزلي، فإذا رسول عثمان يدعوني، فأتيته، فأجد ببابه مروان وسعيد بن العاص، في رجال من بني أمية، فأذن لي وألطفني، وقربني وأذنى مجلسي، ثم قال: ما صنعت؟ فأخبرته بالخبر على وجهه وما قال الرجل، وقلت له - وكتمته قوله: «إنه ليقرف قرحةً ليحورنّ^(١) عليه ألمها» - إبقاءً عليه، وإجلالاً له، وذكرته مجيء عمار، وبشّ عليّ له، وظنّ عليّ أن قبلة غير ما أقيت عليه، وسلوكهما حيث سلكا. قال: وفعلاً؟ قلت: نعم. فاستقبل القبلة، ثم قال: اللهم ربّ السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، الرحمن الرحيم، أصلح لي علياً، وأصلحني له! أمّن يابن عباس، فأمنت. ثم تحدّثنا طويلاً، وفارقت وأتيت منزلي.

وروى الزبير بن بكار أيضاً في الكتاب المذكور، عن عبد الله بن عباس، قال: ما سمعتُ

(١) أي ليرجمن. اللسان، مادة (حور).

من أبي شيثاً قط في أمر عثمان يلومُه فيه ولا يعذِرُه، ولا سألتُه عن شيء من ذلك مخافة أن أهجم منه على ما لا يوافقُه، فإننا عنده ليلة ونحن نتعشى، إذ قيل: هذا أمير المؤمنين عثمان بالباب، فقال: ائذنوا له، فدخل فأوسع له على فراشه، وأصاب من العشاء معه، فلما رُفِع قام مَنْ كان هناك، وثبتَ أنا. فحمد عثمان الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد يا خال، فإنني قد جئتُك أستعذِرُك من ابن أخيك عليّ، سبني، وشهرَ أمري، وقطعَ رحمتي، وطعنَ في ديني، وإنني أعوذ بالله منكم يا بني عبد المطلب! إن كان لكم حق تزعمون أنكم غبتم عليه، فقد تركتموه في يديّ، مَنْ فعلَ ذلك بكم، وأنا أقربُ إليكم رجماً منه! وما لمت منكم أحداً إلا علياً، ولقد دعيتُ أن أبسط عليه، فتركتُه لله والرحم، وأنا أخاف ألا يتركني فلا أتركه.

قال ابن عباس: فحمدَ أبي الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد يا ابن أخي، فإن كنتَ لا تحمد علياً لنفسك فإنني لا أحمدك لعليّ، وما عليّ وحده قال فيك، بل غيره، فلو أنك اتهمت نفسك للناس، اتهم الناس أنفسهم لك، ولو أنك نزلتَ مما رُقيت وارتقوا مما نزلوا، فأخذتَ منهم وأخذوا منك، ما كان بذلك بأس. قال عثمان: فذلك إليك يا خال، وأنت بيني وبينهم. قال: فأذكر لهم ذلك عنك قال: نعم، وانصرف، فما لبثنا أن قيل: هذا أمير المؤمنين قد رجع بالباب، قال أبي: ائذنوا له، فدخل فقام قائماً، ولم يجلس، وقال: لا تعجل يا خال حتى أودنك، فنظرنا فإذا مروان بن الحكم كان جالساً بالباب ينتظره حتى خرج، فهو الذي ثناه عن رأيه الأول، فأقبل عليّ أبي، وقال: يا بني، ما إلى هذا من أمره شيء، ثم قال: يا بني، أملك عليك لسانك حتى ترى ما لا بد منه، ثم رفع يديه، فقال: اللهم اسبق بي ما لا خير لي في إدراكه. فما مرت جمعة حتى مات رحمه الله^(١).

وروى أبو العباس المبرد في «الكامل»^(٢) عن قنبر مولى عليّ عليه السلام قال: دخلت مع عليّ على عثمان، فأحببنا الخلوة، فأوما إليّ عليّ عليه السلام بالتنحي، فتنحيت غير بعيد، فجعل عثمان يعاتبه وعليّ مطرق، فأقبل عليه عثمان، وقال: ما لك لا تقول! قال: إن قلتُ لم أقل إلا ما تكره، وليس لك عندي إلا ما تحب.

قال أبو العباس: تأويلُ ذلك: إن قلتُ اعتددت عليك بمثل ما اعتددت به عليّ، فلذعك عتابي، وعقدي ألا أفعل - وإن كنت عاتباً - إلا ما تحب.

(١) أخرجه ابن شبة النمري في تاريخ المدينة: ١٠٤٧/٣.

(٢) الكامل في اللغة: لأبي عباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرد النحوي، المتوفى سنة (٢٨٥هـ). «كشف الظنون» (١٣٨٢/٢).

وعندي فيه تاويل آخر، وهو: أتني إن قلت واعتذرت فأني شيء حسنته من الأعدار لم يكن ذلك عندك مصدقاً، ولم يكن إلا مكروهاً غير مقبول، والله تعالى يعلم أنه ليس لك عندي في باطني وما أطوي عليه جوانحي إلا ما تحب، وإن كنت لا تقبل المعاذير التي أذكرها، بل تكرها وتنبو نفسك عنها.

وروى الواقدي في كتاب «الشورى» عن ابن عباس رحمه الله، قال: شهدت عتاب عثمان لعلي عليه السلام يوماً، فقال له في بعض ما قاله: نشدتك الله أن تفتح للفرقة باباً! فلعهدي بك وأنت تطيع عتيقاً وابن الخطاب طاعتك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، ولست بدون واحد منهما، وأنا أمس بك رجماً، وأقرب إليك صهراً، فإن كنت تزعم أن هذا الأمر جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم لك، فقد رأيناك حين توفى نازعت ثم أقررت، فإن كانا لم يركبا من الأمر جرداً، فكيف أذعنت لهما بالبيعة، وبخعت بالطاعة! وإن كانا أحسنا فيما وليا، ولم أقصر عنهما في ديني وحسبي وقرابتي، فكن لي كما كنت لهما.

فقال علي عليه السلام: أما الفرقة، فمعاذ الله أن أفتح لها باباً، وأسهل إليها سبيلاً، ولكني أنهاك عما ينهاك الله ورسوله عنه، وأهديك إلى رشدك، وأما عتيق وابن الخطاب فإن كانا أخذوا ما جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم لي، فأنت أعلم بذلك والمسلمون، وما لي ولهذا الأمر وقد تركته منذ حين! فأما ألا يكون حقي بل المسلمون فيه شرع فقد أصاب السهم الثغرة، وأما أن يكون حقي دونهم فقد تركته لهم، طبت به نفساً، ونقضت يدي عنه استصلاحاً. وأما التسوية بينك وبينهما، فلست كأحدهما، إنهما وليا هذا الأمر، فظلفا أنفسهما وأهلها عنه، وعُمت في قومك عوم السابح في اللجة، فارجع إلى الله أبا عمرو، وانظر هل بقي من عُمرِكَ إلا كظْمء الحمار! فحتى متى وإلى متى! ألا تنهي سفهاء بني أمية عن أعراض المسلمين وأبشارهم وأموالهم! والله لو ظلم عاملٌ من عمالك حيث تغرب الشمس لكان إثمهُ مشتركاً بينه وبينك.

قال ابن عباس: فقال عثمان: لك العتبي، وأفعل وأغزل من عمالي كل من تكرهه ويكرهه المسلمون، ثم افترقا. فصده مروان بن الحكم عن ذلك، وقال: يجترى عليك الناس، فلا تعزل أحداً منهم!

وروى الزبير بن بكار أيضاً في كتابه، عن رجال أسند بعضهم عن بعض، عن علي بن أبي طالب عليه السلام، قال: أرسل إلي عثمان في الهاجرة، فتقنعت بثوبي، وأتته، فدخلت عليه وهو على سريرته، وفي يده قضيب، وبين يديه مال دثر: صُبرتان من ورقٍ وذهب، فقال: دونك خذ

من هذا حتى تملأ بطنك فقد أحرقتني . فقلت : وصلتك رَجْم ! إن كان هذا المال ورثته ، أو أعطاكه معيط ، أو اكتسبته من تجارة ، كنتُ أحدَ رجلين : إما آخذ وأشكر ، أو أوفر وأجهد ، وإن كان من مال الله وفيه حق المسلمین والیتیم وابن السبیل ، فوالله مالک أن تعطینیه ولا لی أن آخذه . فقال : أبيتُ والله إلا ما أبيت . ثم قام إليّ بالقضيب فضربني ، والله ما أردتُ يده ، حتى قضى حاجته ، فتقنعت بثوبي ، ورجعت إلى منزلي ، وقلت : الله بيني وبينك إن كنتُ أمرتك بمعروفٍ أو نهيت عن منكرٍ

وروى الزبير بن بكار ، عن الزهري ، قال : لما أتني عمرُ بجوهر كسرى ، وضع في المسجد ، فطلعت عليه الشمس فصار كالجمر ، فقال لخازن بيت المال : ونحك ! أرخني من هذا ، واقسمه بين المسلمين ، فإن نفسي تحدثني أنه سيكون في هذا بلاء وفتنة بين الناس ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن قسمته بين المسلمين لم يسعهم ، وليس أحد يشتريه لأن ثمنه عظيم ، ولكن ندعه إلى قابل ، فعسى الله أن يفتح على المسلمين بمالٍ فيشتريه منهم من يشتريه . قال : ارفعه فأدخله بيت المال . وقيل عمر وهو بحاله ، فأخذه عثمان لما ولي الخلافة فحلى به بناته .

قال الزبير : فقال الزهري : كلُّ قد أحسن ، عمر حين حرم نفسه وأقاربه ، وعثمان حين وصل أقاربه .

قال الزبير . وحدثنا محمد بن حرب ، قال : حدثنا سفيان بن عيينة ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، قال : جاء رجل إلى عليّ عليه السلام يستشفع به إلى عثمان ، فقال : حمال الخطايا ! لا والله لا أعود إليه أبداً . فأيسه منه .

وروى الزبير أيضاً ، عن شداد بن عثمان ، قال : سمعت عوف بن مالك في أيام عمر ، يقول : يا طاعون خذني ، فقلنا له : لم تقول هذا ، وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن المؤمن لا يزيده طول العمر إلا خيراً^(١) . قال : إني أخاف سيئاً : خلافة بني أمية ، وإمارة السفهاء من أحداثهم ، والرثوة في الحكم ، وسفك الدم الحرام ، وكثيرة الشرط ، ونشأ ينشأ ، يتخذون القرآن مزامير .

وروى الزبير عن أبي غسان ، عن عمر بن زياد ، عن الأسود بن قيس ، عن عبيد بن حارثة ،

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٣٤٥٣) .

قال: سمعت عثمان وهو يخطب، فأكبّ الناس حوله، فقال: اجلسوا يا أعداء الله! فصاح به طلحة: إنهم ليسوا بأعداء الله، لكنهم عباده، وقد قرؤوا كتابه.

وروى الزبير، عن سفيان بن عيينة، عن إسرائيل عن الحسن، قال: شهدت المسجد يوم الجمعة، فخرج عثمان، فقام رجل، فقال: أنشد كتاب الله! فقال عثمان: اجلس، أما لكتاب الله ناشد غيرك! فجلس، ثم قام آخر فقال مثل مقالته، فقال: اجلس، فأبى أن يجلس، فبعث إلى الشرط ليُجلسوه، فقام الناس فحاولوا بينهم وبينه، قال: ثم تراموا بالبطحاء، حتى يقول القائل: ما أكاد أرى أديم السماء من البطحاء.

فتزل عثمان، فدخل داره ولم يصل الجمعة.

المشاجرة بين عثمان وابن عباس بحضور علي

وروى الزبير أيضاً في «الموقيات» عن ابن عباس رحمه الله، قال: صليت العصر يوماً، ثم خرجت فإذا أنا بعثمان بن عفان في أيام خلافته في بعض أزقة المدينة وحده، فأتيته إجلالاً وتوقيراً لمكانه، فقال لي: هل رأيت علياً؟ قلت: خلفته في المسجد، فإن لم يكن الآن فيه فهو من منزله، قال: أما منزله فليس فيه فابغبه لنا في المسجد. فتوجهنا إلى المسجد، وإذا عليٌّ عليه السلام يخرج منه، قال ابن عباس: وقد كنت أمس ذلك اليوم عند عليّ، فذكر عثمان وتجريمه عليه، وقال: أما والله يا ابن عباس، إن من دوائه لقطع كلامه، وترك لقائه. فقلت له: يرحمك الله! كيف لك بهذا! فإن تركته ثم أرسل إليك فما أنت صانع؟ قال: أعتلّ، وأعتلّ، فمن يفسّرني! قال: لا أحد.

قال ابن عباس: فلما تراءينا له وهو خارج من المسجد، ظهر منه من التفلت والطلب للانصراف ما استبان لعثمان، فنظر إليّ عثمان، وقال: يا ابن عباس، أما ترى ابن خالنا يكره لقاءنا! فقلت: ولمّ وحقك ألزم، وهو بالفضل أعلم! فلما تقاربا رماه عثمان بالسّلام، فردّ عليه، فقال عثمان: إن تدخل فإياك أردنا، وإن تمض فإياك طلبنا. فقال عليّ: أي ذلك أحببت؟ قال: تدخل، فدخلوا وأخذ عثمان بيده، فأهوى به إلى القبلة، فقصر عنها، وجلس قبالتها، فجلس عثمان إلى جانبه، فنكصتُ عنهما، فدعواني جميعاً، فأتيتهما، فحيد عثمان الله، وأثنى عليه، وصلى على رسوله، ثم قال: أما بعد يا بني خاليّ وابن عمّي، فإذا جمعتكما في النداء فسا جمعكما في الشكاية، عن رضايّ عليّ أحدكما، ووجدني على الآخر. إني

استعذركما من أنفسكما، وأسألكما فيئتكما، وأستوهبكما رجعتكما، فوالله لو غالبني الناس ما انتصرت إلا بكما، ولو تهضموني ما تعززت إلا بعزكما. ولقد طال هذا الأمر بيننا حتى تخوفت أن يجوز قدره، ويعظم الخطر فيه، ولقد هاجني العدو عليكما، وأغراني بكما، فمنعني الله والرحم مما أراد، وقد خلونا في مسجد رسول الله ﷺ وإلى جانب قبره، وقد أحبيت أن تظهراً لي رأيكما في، وما تطويان لي عليه وتصدقا، فإن الصدق أنجى وأسلم، وأستغفر الله لي ولكما.

قال ابن عباس: فأطرق عليّ ﷺ، وأطرقت معه طويلاً، أما أنا فأجلت أنه أتكلم قبله، وأما هو فأراد أن أجيب عني وعنه. ثم قلت له: أتتكلم أم أتكلم أنا عنك؟ قال: بل تكلم عني وعنك. فحمدت الله وأثيت عليه، وصليت على رسوله، ثم قلت: أما بعد يا بن عمنا وعمتنا، فقد سمعنا كلامك لنا، وخلطك في الشكاية بيننا على رضاك - زعمت - عن أحدنا ووجدك على الآخر، وسنفل في ذلك، فنذمتك ونحمدك، اقتداءً منك بفعلك فينا، فإننا نذم مثل تهمتك إيانا على ما اتهمتنا عليه بلا ثقة إلا ظناً، ونحمد منك غير ذلك من مخالفتك عشيرتك، ثم نستعذر من نفسك استعذارك إيانا من أنفسنا، ونستوهبك فيئتك، استيهابك إيانا فيئتنا ونسألك رجعتك مسألتك إيانا رجعتنا، فإننا معاً أيما حميت وذممت منا، كمثلك في أمر نفسك، ليس بيننا فرق ولا اختلاف، بل كلانا شريك صاحبه في رأيه وقوله، فوالله ما تعلمنا غير معذرين فيما بيننا وبينك، ولا تعرفنا غير قانتين عليك، ولا تجدنا غير راجعين إليك، فنحن نسألك من نفسك مثل ما سألتنا من أنفسنا. وأما قولك: لو غالبني الناس ما انتصرت إلا بكما، أو تهضموني ما تعززت إلا بعزكما، فأين بنا وبك عن ذلك، ونحن وأنت كما قال أخو كنانة:

بدا بَحْرُ ما رام نال، وإن يُرَمَّ يَحْضُ دونه غمراً من الفر رائمة^(١)
لنا ولهم منا ومنهم على العدا مراتب عز مصعدات سلالمة

وأما قولك في هيج العدو وإياك علينا، وإغرائه لك بنا، فوالله ما أتاك العدو من ذلك شيئاً إلا وقد أتانا بأعظم منه، فمنعنا مما أراد ما منعك من مراقبة الله والرحم، وما أبقيت أنت ونحن إلا على أدياننا وأعراضنا ومروءاتنا، ولقد لعمرى طال بنا وبك هذا الأمر حتى تخوفنا منه على أنفسنا، وراقبنا منه ما راقبت.

وأما مساءلتك إيانا عن رأينا فيك، وما ننطوي عليه لك، فإننا نخبرك أن ذلك إلى ما تحب، لا يعلم واحد من صاحبه إلا ذلك، ولا يقبل منه غيره، وكلانا ضامن على صاحبه ذلك وكفيل به، وقد برأت أحدنا وزكيتته، وأنطقت الآخر وأسكته، وليس السقيم منا مما كرهت بأنطق من البريء فيما ذكرت، ولا البريء منا مما سخطت بأظهر من السقيم فيما وصفت، فإما جمعنا في

(١) الفر: الروغان والهرب. القاموس، مادة (فر).

الرضا، وإما جمعنا في السخط، لنجازيك بمثل ما تفعل بنا في ذلك، مكايلة الصاع بالصاع، فقد أعلمناك رأينا، وأظهرنا لك ذات أنفسنا، وصدقناك، والصدق كما ذكرت أنجي وأسلم، فأجب إلى ما دعوت إليه، وأجلل عن النقض والغدر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضع قبره، واصدق تنج وتسلم، ونستغفر الله لنا ولك.

قال ابن عباس: فنظر إلى علي عليه السلام نظر هيبه، وقال: دعه حتى يبلغ رضاه فيما هو فيه، فوالله لو ظهرت له قلوبنا، وبدت له سرائرنا، حتى رآها بعينه كما يسمع الخبر عنها بأذنه، ما زال متجرماً منتقماً، والله ما أنا ملقى على وضمه، وإني لمانع ما وراء ظهري، وإن هذا الكلام لمخالفة منه وسوء عشرة.

فقال عثمان: مهلاً أبا حسن، فوالله إنك لتعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفني بغير ذلك يوم يقول وأنت عنده: «إن من أصحابي لقوماً سالمين لهم، وإن عثمان لمنهم، إنه لأحسنهم بهم ظناً، وأنصحهم لهم حباً». فقال علي عليه السلام: فتصدق قوله صلى الله عليه وسلم بفعلك، وخالف ما أنت الآن عليه، فقد قيل لك ما سمعت، وهو كافٍ إن قبلت.

قال عثمان: فتثق يا أبا الحسن؟ قال: نعم أثق ولا أظنك إلا فاعلاً، قال عثمان: قد وثقت وأنت ممن لا يخفر صاحبه، ولا يكذب لقيه.

قال ابن عباس: فأخذت بأيديهما، حتى تصافحا وتصالحا وتمازحا، ونهضت عنهما، فتشاورا تأمراً وتذاكراً، ثم افترقا، فوالله ما مرت ثالثة حتى لقيني كل واحد منهما، يذكر من صاحبه ما لا تبرك عليه الأبل. فعلمت أن لا سبيل إلى صلحهما بعدها.

وروى أحمد بن العزيز الجوهري في كتاب «أخبار السقيفة» عن محمد بن قيس الأسدي، عن المعروف بن سويد، قال: كنت بالمدينة أيام بويح عثمان، فرأيت رجلاً في المسجد جالساً، وهو يصفق بإحدى يديه على الأخرى، والناس حوله، ويقول: واعجباً من قريش واستشارهم بهذا الأمر على أهل هذا البيت، معدن الفضل، ونجوم الأرض، ونور البلاد! والله إن فيهم لرجلاً ما رأيت رجلاً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى منه بالحق، ولا أقضى بالعدل، ولا أمر بالمعروف، ولا أنهى عن المنكر، فسألت عنه فقيل: هذا المقداد، فتقدمت إليه، وقلت: أصلحك الله! من الرجل الذي تذكر؟ فقال: ابن عم نبيك رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب! قال: فلبثت ما شاء الله ثم إني لقيت أبا ذر رحمه الله، فحدثته ما قال المقداد، فقال: صدق، قلت: فما يمنعكم أن تجعلوا هذا الأمر فيهم! قال: أبى ذلك قومهم، قلت: فما يمنعكم أن تعينوهم! قال: مه لا تقل هذا، إياكم والفرقة والاختلاف!

قال: فسكت عنه، ثم كان من الأمر بعد ما كان^(١).

وذكر شيخنا أبو عثمان الجاحظ في الكتاب الذي أورد فيه المعاذير عن أحداث عثمان، أن علياً اشتكى، فعاده عثمان من شكايته، فقال علي عليه السلام:

وعائدة تعود لغير وُدِّ تود لو أن ذا دَنفٍ يَموتُ

فقال عثمان: والله ما أدري أحياتك أحب إلي أم موتك! إن ميت هاضني^(٢) فقدك، وإن

حييت ففتنتني حياتك، لا أعدم ما بقيت طاعناً يتخذك رديئة يلجأ إليها.

فقال علي عليه السلام: ما الذي جعلني رديئة للطاعنين العائبين! إنما سوء ظنك بي أحلني من

قلبك هذا المحل، فإن كنت تخاف جانبي فلك علي عهد الله وميثاقه أن لا بأس عليك مني، ما

بل بخر صوفة، وإني لك لراع، وإني عنك لمحام، ولكن لا ينفعني ذلك عندك. وأما قولك:

«إن فقدي يهيضك»، فكلاً أن تهاض لفقدي، ما بقي لك الوليد ومروان.

فقام عثمان فخرج.

وقد روي أن عثمان هو الذي أنشد هذا البيت، وقد كان اشتكى، فعاده علي عليه السلام فقال

عثمان:

وعائدة تعود بغير نضح تود لو أن ذا دَنفٍ يَموتُ

وروى أبو سعد الأبتي في كتابه عن ابن عباس، قال: وقع بين عثمان وعلي عليه السلام كلام،

فقال عثمان: ما أصنع، إن كانت قريش لا تحبكم، وقد قتلتم منهم يوم بدر سبعين، كأن

وجوههم شوف^(٣) الذهب، تصرع أنفهم قبل شفاهم!

وروى المذكور أيضاً أن عثمان لما نقم الناس عليه ما نقموا، قام متوكئاً على مروان فخطب

الناس، فقال: إن لكل أمة آفة، ولكل نعمة عاهة، وإن آفة هذه الأمة، وعاهة هذه النعمة، قوم

عَيَابون طعانون، يظهرون لكم ما تحبون، ويسرون ما تكرهون، طغام مثل النعام، يتبعون أول

ناعق، ولقد نقموا علي ما نقموا على عمر مثله، فقمعهم ووقمهم وإني لأقرب ناصراً، وأعز

نفرأ، فما لي لا أفعل في فضول الأموال ما أشاء!

وروى المذكور أيضاً أن علياً عليه السلام اشتكى، فعاده عثمان، فقال: ما أراك أصبحت إلا

(١) أخرجه الجوهري في السقيفة وفدك: ٨٣.

(٢) هاضني: ردني في مرضي. اللسان، مادة (هيض).

(٣) شوف: جمع شنف: الذي يلبس في أعلى الأذن، والذي في أسفلها القرط. اللسان، مادة

(شنف).

ثقيلاً! قال: أجل، قال: والله ما أدري أموتك أحب إلي أم حياتك! إني لأحب موتك، وأكره أن أعيش بعدك، فلو شئت جعلت لنا من نفسك مخرجاً، إنا صديقاً مسالماً وإنا عدواً مغالِباً، وإنك لكما قال أخو إِيَاد:

جَرَتْ لِمَا بَيْنَنَا حَبْلُ الشَّمُوسِ فَلَا يَأْساً مَبِيناً نَرَى مِنْهَا وَلَا ظَمْعاً
فَقَالَ عَلِيٌّ عليه السلام: لَيْسَ لَكَ عِنْدِي مَا تَخَافُهُ، وَإِنْ أَجَبْتِكَ لَمْ أَجِبْكَ إِلَّا بِمَا تَكْرَهُهُ.

وكتب عثمان إلى علي عليه السلام حين أحيط به، أما بعد: فقد جاوز الماء الزبي، وبلغ الحزام الطيبين، وتجاوز الأمر في قدره، فطمع في من لا يدفع عن نفسه.
فإن كنتُ مأكولاً فكن خيراً آكلٍ وإلا فأدركني ولما أمرق

وروى الزبير خبر العيادة على وجه آخر قال: مرض علي عليه السلام، فعاده عثمان ومعه مروان بن الحكم، فجعل عثمان يسأل علياً عن حاله، وعلي ساكت لا يجيبه، فقال عثمان: لقد أصبحت يا أبا الحسن مني بمنزلة الولد العاق لأبيه! إن عاش عقه، وإن مات فجعته، فلو جعلت لنا من أمرك فرجاً، إما عدواً أو صديقاً، ولم تجعلنا بين السماء والماء! أما والله لانا خير من فلان وفلان، وإن قتلت لا تجد مثلي، فقال مروان: أما والله لا يُرام ما وراءنا حتى تتواصل سيوفنا، وتقطع أرحامنا.

فالتفت إليه عثمان، وقال: اسكت لاسكت! وما يُدخلك فيما بيننا!

وروى شيخنا أبو عثمان الجاحظ، عن زيد بن أرقم، قال: سمعتُ عثمان وهو يقول لعلي عليه السلام: أنكرت علي استعمال معاوية، وأنت تعلم أن عمر استعمله! قال علي عليه السلام: نشدتك الله! ألا تعلم أن معاوية كان أطوع لعمر من يرقاً غلامه! إن عمر كان إذا استعمل عاملاً وطىء على صماخه، وإن القوم ركبوك وغلّبوك واستبدؤوا بالأمر دونك فسكت عثمان.

أسباب المنافسة بين علي عليه السلام وعثمان

قلت: حدثني جعفر بن مكي الحاجب رحمه الله، قال: سألت محمد بن سليمان حاجب الحجاب - وقد رأيت أنا محمداً هذا، وكانت لي به معرفة غير مستحكمة، وكان ظريفاً أديباً، وقد اشتغل بالرياضيات من الفلسفة، ولم يكن يتعصب لمذهب بعينه - قال جعفر: سألت عمّا

عنده في أمر عليّ وعثمان، فقال: هذه عداوة قديمة النسب بين عبد شمس وبين بني هاشم، وقد كان حرب بن أمية نافر عبد المطلب بن هاشم، وكان أبو سفيان يحسد محمداً ﷺ وحاربه، ولم تزل الثنتان متباغضتين وإن جمعتهما المنافية. ثم إن رسول الله ﷺ زوج علياً بابنته، وزوج عثمان بابنته الأخرى، وكان اختصاص رسول الله ﷺ لفاطمة أكثر من اختصاصه لل بنت الأخرى، وللثانية التي تزوجها عثمان بعد وفاة الأولى، واختصاصه أيضاً لعليّ وزيادة قربه منه وامتزاجه به واستخلاصه إياه لنفسه، أكثر وأعظم من اختصاصه لعثمان. فنفس عثمان ذلك عليه، فتباعد ما بين قلوبهما، وزاد في التباعد ما عساه يكون بين الأختين من مباغضة أو مشاجرة أو كلام ينقل من إحداهما إلى الأخرى، فيتكدر قلبها على أختها، ويكون ذلك التكدير سبباً لتكدير ما بين البعدين أيضاً، كما نشاهده في عصرنا وفي غيره من الأعصار، وقد قيل: ما قطع من الأخوين كالزوجتين. ثم اتفق أن علياً ﷺ قتل جماعة كثيرة من بني عبد شمس في حروب رسول الله ﷺ، فتأكد الشنآن^(١)، وإذا استوحش الإنسان من صاحبه استوحش صاحبه منه. ثم مات رسول الله ﷺ، فصبا إلى عليّ جماعة يسيرة لم يكن عثمان منهم، ولا حضر في دار فاطمة مع من حضر من المخلفين عن البيعة، وكانت في نفس عليّ ﷺ أمور من الخلافة لم يمكنه إظهارها في أيام أبي بكر وعمر، لقوة عمر وشدته، وانبساط يده ولسانه، فلما قتل عمر وجعل الأمر شورى بين الستة، وعدل عبد الرحمن بها عن عليّ إلى عثمان، لم يملك عليّ نفسه، فأظهر ما كان كامناً، وأبدى ما كان مستوراً، ولم يزل الأمر بتزايد بينهما، حتى شرف وتفاقم، ومع ذلك فلم يكن عليّ ﷺ لينكر من أمره إلا منكرأ، ولا ينهأه إلا كما تقتضي الشريعة نهيه عنه، وكان عثمان مستضعفاً في نفسه، رخواً قليل الحزم، واهي العقدة، وسلم عنائه إلى مروان يصرفه كيف شاء، الخلافة له في المعنى ولعثمان في الاسم. فلما انتقض على عثمان أمره، استصرخ علياً ولأذبه، وألقى زمام أمره إليه، فدافع عنه حيث لا ينفع الدفاع، وذبت عنه حين لا يغني الذب، فقد كان الأمر فساداً لا يُرجى صلاحه.

قال جعفر: فقلت له: أتقول إن علياً وجد من خلافة عثمان أعظم مما وجد من خلافة أبي بكر وعمر؟ فقال: كيف يكون ذلك، وهو فرع لهما، ولولاهما لم يصل إلى الخلافة، ولا كان عثمان ممن يطمع فيها من قبل، ولا يخطر له ببال! ولكن ها هنا أمر يقتضي في عثمان زيادة المنافسة، وهو اجتماعهما في النسب، وكونهما من بني عبد مناف، والإنسان ينافس ابن عمه الأدنى أكثر من منافسة الأبعد، ويهون عليه من الأبعد ما لا يهون عليه من الأقرب.

قال جعفر: فقلت له: أفقول: لو أن عثمان خلع ولم يقتل، أكان الأمر يستقيم لعليّ ﷺ إذا بويع بعد خلعه؟ فقال: لا، وكيف يتوهم ذلك بل يكون انتقاض الأمور عليه وعثمان حي

(١) الشنآن: البغض. القاموس، مادة (شنا).

مخلوع أكثر من انتقاضها عليه بعد قتله؛ لأنه موجود يُرجى ويُتوقع عَوْدُه، فإن كان محبوباً عظُم البلاء والخطب، وهتف الناس باسمه في كلِّ يوم، بل في كلِّ ساعة، وإن كان مُخْلِى سِرِّئُه، وممكناً من نفسه، وغير محولٍ بينه وبين اختياره، لجأ إلى بعض الأطراف، وذكر أنه مظلوم عُصِبت خلافتُه، وقهر على خلع نفسه، فكان اجتماع الناس عليه أعظَم، والفتنة به أشدَّ وأغلظ.

قال جعفر: فقلت له: فما تقول في هذا الاختلاف الواقع في أمر الإمامة من مبدأ الحال، وما الذي تظنّه أصله ومنبَعه؟ لا أعلم لهذا أصلاً إلا أمرين: أحدهما: أن رسول الله صلى الله عليه وآله أهمل^(١) أمر الإمامة فلم يصرّح فيه بأحدٍ بعينه^(٢)، وإنما كان هناك رَمَزٌ وإيماء، وكناية وتعريض، لو أراد صاحبه أن يحتجّ به وقت الاختلاف وحال المنازعة يُقم منه صورة حجة تُغني، ولا دلالة تحسب وتكفي، ولذلك لم يحتجّ عليّ عليه السلام يوم السقيفة بما ورد فيه^(٣)؛ لأنه لم يكن نصّاً جلياً يقطع العذر، ويوجب الحجة، وعادة الملوك إذا تمهد مُلكهم، وأرادوا العُقْد لولد من أولادهم، أو ثقةٍ من ثقاتهم، أن يصرّحوا بذكره، يخطبوا باسمه على أعناق المنابر، وبين فواصل الخطب، ويكتبوا بذلك إلى الآفاق البعيدة عنهم، والأقطار النائية منهم، ومَنْ كان منهم ذا سرير وحصن ومدنٍ كثيرة، ضرب اسمه على صفّحات الدنانير والدراهم مع اسم ذلك الملك، بحيث تزول الشبهة في أمره، ويسقط الارتياب بحاله، فليس أمرُ الخلافة بهيّن ولا صغيرٍ ليركّ حتى يصيرَ في مظنة الاشتباه واللّبس، ولعلّه كان لرسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك عذرٌ لا نعلمه نحن، إما خشيةً من فساد الأمر، أو إرجاف المنافقين، وقولهم: إنها ليس بنبوة وإنما هي مُلكٌ به أوصى لذريته وسلالته، ولما لم يكن أحدٌ من تلك الذرية في تلك الحال صالحاً للقيام بالأمر لصغر السنّ، جعله لأبيهم، ليكون في الحقيقة لزوجته التي هي ابنته ولأولاده منها من بعده.

وأما ما تقوله المعتزلة وغيرهم من أهل العذل: إن الله تعالى علم أن المكلفين يكونون على ترك الأمر مهملاً غير معيّن أقرب إلى فعل الواجب وتجنّب القبيح. قال: ولعلّ رسول الله صلى الله عليه وآله لم يكن يعلم في مرضه أنه يموت في ذلك المرض، وكان يرجو البقاء فيمهد للإمامة قاعدة واضحة. ومما يدلّ على ذلك أنه لما نوزع في إحضار الدواة والكتف ليكتب لهم ما لا يضلّون

(١) معاذ الله أن يهمل النبي صلى الله عليه وآله هذا الأمر بل لا يجوز له، وأي عاقل يترك منزله أو عمله الصغير من دون خليفة أو نائب يقوم مقامه، أو ليس موسى غاب عن قومه أربعين يوماً فقال لهارون اخلفني في قومي.

(٢) عجباً أو ليس حادثة الغدير وتنصيبه ولياً عليهم في حجة الوداع كاف لمن أراد؟

(٣) انظر الإمامة والسياسة لابن قتيبة: ٢٩/١-٢٩، والاحتجاج للطبرسي: ١/٧٤-٨٣-١١٧، وفضائل الصحابة لأحمد: ٦٨٥/٢.

بعده، غضب وقال: اخرجوا عني، لم يجمعهم بعد الغضب ثانية ويعرفهم رشدهم، ويهديهم إلى مصالحتهم، بل أرجأ الأمر إرجاءً مَنْ يرتقب الإفاقة، و ينتظر العافية.

قال: فبتلك الأقوال المحجمة، والكنائيات المحتملة، والرموز المشبهة، مثل الحديث خُصِف النعل، ومنزلة هارون من موسى، وَمَنْ كنت مولاه، وهذا يعسوب الدين، ولا فتى إلاّ عليّ، وأحبّ خلقك إليك، وما جرى هذا المجرى، مما لا يفصل الأمر، ويقطع العذر ويُسكت الخصم، ويفتح المنازع، وثبت الأنصار فادّعتها، ووثب بنو هاشم فادّعَوْها، وقال أبو بكر: بايعوا عمرَ أو أبا عبيدة، وقال العباس لعليّ: امدد يدك لأبايعك، وقال قوم ممن رَعَف به الدهر فيما بعد، ولم يكن موجوداً حينئذ: إنّ الأمر كان للعباس لأنه العمّ الوارث، وإنّ أبا بكر وعمر غصبا حقّه، فهذا أحدهما.

وأما السبب الثاني: للاختلاف، فهو جعل عمرَ الأمر شورى في الستّة، ولم ينصّ عليّ واحد بعينه، إِمّا منهم أو من غيرهم، فبقي في نفس كلّ واحد منهم أنه قد رُشِح للخلافة وأهل للملك والسلطنة، فلم يزل ذلك في نفوسهم وأذهانهم مصوّراً بين أعينهم، مرتسماً في خيالاتهم، منازعة إليه نفوسهم، طامحة نحوه عيونهم، حتى كان من الشقاق بين عليّ وعثمان ما كان، وحتى أفضى الأمر إلى قتل عثمان. وكان أعظم الأسباب في قتله طلحة، وكان لا يشكّ أنّ الأمر له من بعده لوجوه، منها سابقته، ومنها أنه ابن عمّ لأبي بكر، وكان لأبي بكر في نفوس أهل ذلك العصر منزلة عظيمة، أعظم منها الآن. ومنها أنه كان سَمحاً جواداً، وقد كان نازع عمر في حياة أبي بكر، وأحبّ أن يفوض أبو بكر الأمر إليه من بعده، فما زال يفتل في الذروة والغارب في أمر عثمان، وينكر له القلوب، ويكدر عليه النفوس، ويغري أهل المدينة والأعراب وأهل الأمصار به. وساعده الزبير، وكان أيضاً يرجو الأمر لنفسه، ولم يكن رجاؤهما الأمر بدون رجاء عليّ، بل رجاؤهما كان أقوى؛ لأنّ عليّاً دحضه الأولان، وأسقطاه، وكسرا ناموسه بين الناس، فصار نسياً منسياً، ومات الأكثر ممّن يعرف خصائصه التي كانت في أيام النبوة وفضلها، ونشأ قوم لا يعرفونه ولا يرونه إلا رجلاً من عُرض المسلمين، ولم يبق له مما يمتّ به إلاّ أنه ابن عمّ لرسول، وزوج ابنته، وأبو سبطيّته، ونسبي ما وراء ذلك كله، واتفق له من بُغض قريش وانحرافها ما لم يتفق لأحد، وكانت قريش بمقدار ذلك البغض تحبّ طلحة والزبير؛ لأنّ الأسباب الموجبة لبعضهم لم تكن موجودة فيهما، وكانا يتألّفان قريشاً في أواخر أيام عثمان، ويعدّانهم بالعطاء والإفضال، وهما عند أنفسهما وعند الناس خليفتان بالقوة لا بالفعل؛ لأن عمر نصّ عليهما وارتضاهما للخلافة، وعمر متبع القول مرضيّ الفعال، موقّق مؤيد مطاع، نافذ الحكم في حياته وبعد وفاته، فلما قتل عثمان، أرادها طلحة، وحرّص عليها، فلولا الأشر وقوم معه من شجعان العرب جعلوها في عليّ لم تصل إليه

أبدأ، فلما فاتت طلحة والزبير، فتقا ذلك الفتق العظيم على علي، وأخرجوا أم المؤمنين معها، وقصدا العراق، وأثارا الفتنة، وكان من حرب الجمل ما قد علم وعرف، ثم كانت حرب الجمل مقدمة وتمهيدا لحرب صفين، فإن معاوية لم يكن ليفعل ما فعل، لولا طمعه بما جرى في البصرة، ثم أوهم أهل الشام أن عليا قد فسق بمحاربة أم المؤمنين، ومحاربة المسلمين، وأنه قتل طلحة والزبير، وهما من أهل الجنة، ومن يقتل مؤمنا من أهل الجنة فهو من أهل النار، فهل كان الفساد المتولد في صفين إلا فرعاً للفساد الكائن يوم الجمل! ثم نشأ من فساد صفين وضلال معاوية كل ما جرى من الفساد والقيح في أيام بني أمية، ونشأت فتنة ابن الزبير فرعاً من فروع يوم الدار؛ لأن عبد الله كان يقول: إن عثمان لما أيقن بالقتل نص علي بالخلافة، ولي بذلك شهود، ومنهم مروان بن الحكم أفلا ترى كيف تسلسلت هذه الأمور فرعاً على أصل، وغصنا من شجرة، وجذرة من ضرام! هكذا يدور بعضه على بعض، وكله من الشورى في السنة.

قال: وأعجب من ذلك قول عمر وقد قيل له: إنك استعملت يزيد بن أبي سفيان وسعيد بن العاص ومعاوية وفلاناً وفلاناً من المؤلفة قلوبهم من الطلقاء وأبناء الطلقاء، وتركت أن تستعمل علياً والعباس والزبير وطلحة! فقال: أما علي فأنبه من ذلك، وأما هؤلاء نفر من قريش، فإني أخاف أن ينتشروا في البلاد، فيكثروا فيها الفساد، فمن يخاف من تأميرهم لئلا يطمعوا في الملك، ويدعيه كل واحد منهم لنفسه، كيف لم يخف من جعلهم ستة متساوين في الشورى، مرشحين للخلافة! وهل شيء أقرب إلى الفساد من هذا! وقد روي أن الرشيد رأى يوماً محمداً وعبد الله ابنيه يلعبان ويضحكان، فسر بذلك، فلما غابا عن عينه بكى، فقال له الفضل بن الربيع: ما يبكيك يا أمير المؤمنين، وهذا مقام جذل لا مقام حزن؟ فقال: أما رأيت لعبهما ومودة بينهما؟ أما والله ليتبدلن ذلك بغضاً وشنفاً^(١) وليختلسن كل واحد منهما نفس صاحبه عن قريب، فإن الملك عقيم. وكان الرشيد قد عقد الأمر لهما على ترتيب، هذا بعد هذا، فكيف من لم يرتبوا في الخلافة، بل جعلوا فيها كأسنان المشط!

فقلت أنا لجعفر: هذا كله تحكيه عن محمد بن سليمان، فما تقول أنت؟ فقال:

إِذَا قَالَتْ حِذَامُ فَصَدَّقُوهَا فَإِنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَتْ حِذَامُ

(١) الشَّنْفُ: الكره والبغض. اللسان، مادة (شنف).

١٣٦ - ومن كلام له عليه السلام في أمر البيعة

الأصل: لَمْ تَكُنْ بِيَعْتِكُمْ إِتَائِي فَلْتَةٌ، وَلَيْسَ أَمْرِي وَأَمْرُكُمْ وَاحِدًا، إِنِّي أُرِيدُكُمْ لِهَ وَآتُمْ تُرِيدُونَنِي لِأَنْفُسِكُمْ.

أَيُّهَا النَّاسُ أَعِينُونِي عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَأَيْمُ اللَّهِ لِأَنْصِفَنَّ الْمَظْلُومَ وَلَا تُؤَدِّنَ الظَّالِمَ بِخِزَامَتِهِ، حَتَّى أُوْرِدَهُ مَنَهْلَ الْحَقِّ وَإِنْ كَانَ كَارِهًا.

الشرح: الفلّنة: الأمر يقع عن غير تدبّر ولا روية، وفي الكلام تعريض ببيعة أبي بكر، وقد تقدّم لنا في معنى قول عمر: «كانت بيعة أبي بكر فلّنة وفي الله شرّها» كلام.

والخزامة: حلّقه من شعر تُجعلُ في أنف البعير، ويُجعل الزمام فيها. وأعينوني على أنفسكم: خذوها بالعدل، واقنعوها على اتباع الهوى، وازدعوها بعقولكم عن المسالك التي تُرديها وتوبقها، فإنكم إذا فعلتم ذلك اعتموني عليها؛ لأنني أعظكم وأمركم بالمعروف، وأنهاكم عن المنكر، فإذا كبحتُم أنفسكم بلجام العقل الداعي إلى ما أدعو إليه، فقد اعتموني عليها.

فإن قلت: ما معنى قوله «أريدكم الله وتريدونني لأنفسكم»؟

قلت: لأنه لا يريد من طاعتهم له إلا نصرة دين الله والقيام بحدوده وحقوقه، ولا يريدهم لحظّ نفسه، وأما هم فإنهم يريدونه لحظوظ أنفسهم من العطاء والتقريب، والأسباب الموصلة إلى منافع الدنيا.

وهذا الخطاب منه عليه السلام لجمهور أصحابه، فأما الخواصّ منهم فإنهم كانوا يريدونه للأمر الذي يريدهم له من إقامة شرائع الدين وإحياء معالمه.

١٣٧ - ومن كلام له عليه السلام في شان طلحة والزبير

الأصل: وَاللَّهِ مَا أَنْكَرُوا عَلَيَّ مُنْكَرًا، وَلَا جَعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ نِصْفًا، وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ حَقًّا هُمْ تَرَكَوهُ، وَدَمًا هُمْ سَفَكُوهُ، فَإِنْ كُنْتُ شَرِيكُهُمْ فِيهِ، فَإِنَّ لَهُمْ نَصِيْبَهُمْ مِنْهُ، وَإِنْ كَانُوا وَلَوْهُ دُونِي فَمَا الظَّالِمَةُ إِلَّا قَبْلَهُمْ. وَإِنْ أَوَّلَ عَدْلِهِمْ لِلْحُكْمِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، وَإِنْ مَعِيَ لَبْصِيرَتِي، مَا لَبَسْتُ وَلَا لَبَسَ عَلَيَّ.

وَأَنَّهَا لِلْفَيْئَةِ الْبَاغِيَّةِ فِيهَا الْحَمَاءُ وَالْحُمَمَةُ، وَالشَّبَهَةُ الْمُغْدَفَةُ. وَإِنَّ الْأَمْرَ لَوَاضِحٌ، وَقَدْ زَاخَ
الْبَاطِلُ عَنِ نِصَابِهِ، وَأَنْقَطَعَ لِسَانُهُ عَنِ شَغْبِهِ. وَإِنَّمَا اللَّهُ لَا فِرْطَنَ لَهُمْ حَوْضًا أَنَا مَا تَحَهُ، لَا
يَصْدُرُونَ عَنْهُ بَرِيٌّ، وَلَا يَعْثُونَ بَعْدَهُ فِي حِسِّي.

الشرح: النُّصْفُ: الإنصاف، قال الفرزدق:

وَلَكِنْ نِصْفًا لَوْ سَبَبْتُ وَسَبَّيْنِي بَنُو عَبْدِ شَمْسٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَهَاشِمٍ

وهو على حذف المضاف، أي ذا نصف، أي حكماً منصفاً عادلاً يحكم بيني وبينهم.

والطَّلِيبة: بكسر اللام: ما طلبته من شيء. ولبست على فلان الأمر، ولبس عليه الأمر،

كلاهما بالتخفيف.

والحماء: الطين الأسود، قال سبحانه: ﴿مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّتَّسُونَ﴾^(١).

وحمة العقرب: سمها، أي في هذه الفئة الباغية الضلال والفساد والضرر، وإذا أرادت

العرب أن تعبر عن الضلال والفساد قالت: الحمم، مثله الحمأة بالتاء، ومن أمثالهم: «ثأطة

مدت بماء»، يُضرب للرجل يشتد مُوقه وجهله، والثأطة: الحمأة، وإذا أصابها الماء ازدادت

فساداً ورطوبة.

ويروى فيها: «الحما» بألف مقصورة وهو كناية عن الزبير؛ لأن كل ما كان بسبب الرجل

فهم الأحماء، وأحدهم «حما» مثل قفا وأقفاء، وما كان بسبب المرأة فهم الأخاتن، فأما

الأصهار فيجمع الجهتين جمعاً. وكان الزبير ابن عمّة رسول الله عليه السلام، وقد كان النبي عليه السلام

أعلم علياً بأن فئة من المسلمين تبغي عليه أيام خلافته، فيها بعض زوجاته وبعض أحمائه،

فكنى علي عليه السلام عن الزوجة بالحمّة وهي سم العقرب، ويروى: «والحم» يضرب مثلاً لغير

الطيب ولغير الصافي، وظهر أن الحمم الذي أخبر النبي عليه السلام بخروجه مع هؤلاء البغاة هو

الزبير ابن عمته. وفي الحمأ أربع لغات: حمأ مثل قفا، وحمم مثل كمم، وحمم مثل «أبو»،

وحم مثل أب.

قوله عليه السلام: «والشبهة المغدفة» أي الخفية، وأصله المرأة تُغدِف وجهها بقناعها، أي

تستره. وروي: «المُغْدِفَةُ» بكسر الدال، من أغدِف الليل، أي أظلم.

وزاح الباطل، أي بُعد وذهب، وأزاحه غيره.

وعن نصابه: عن مركزه ومقره، ومنه قول بعض المحدثين:

(١) سورة الحجر، الآية: ٢٦.

قد رجع الحق إلى نصابه . وأنت من دون السورى أولى به
والشغب، بالتسكين: تهيج الشر، شغب الحقد بالفتح شغباً، وقد جاء بالتحريك في لغة
ضعيفة، وماضيها شغب، بالكسر.

ولأفرطن لهم حوضاً، أي لأملاًن، يقال: أفرطت المزايدة أي ملأتها، وغدير مفرط، أي
ملآن.

والماتح، بنقطتين من فوق: المستقي من فوق، وبالياء: ماليء الدلاء من تحت.

والعب: الشرب بلا مصر كما تشرب الدابة: وفي الحديث: «الكباد من العب»^(١).

والجسى: ماء كامن في رمل يحفر عنه فيستخرج، وجمعه أحساء.

يقول عليه السلام: والله ما أنكروا عليّ أمراً هو منكراً في الحقيقة، وإنما أنكروا ما الحجة عليهم
فيه لا لهم، وحملهم على ذلك الحسد وحب الاستئثار بالدنيا والتفضيل في العطاء، وغير ذلك
مما لم يكن أمير المؤمنين عليه السلام يراه ولا يستجيزه في الدين. قال: ولا جعلوا بيني وبينهم
نصفاً، يمني وسيطاً يحكم وينصف، بل خرجوا عن الطاعة ستة، وإنهم ليطلبون حقاً تركوه، أي
يظهرون أنهم يطلبون حقاً بخروجهم إلى البصرة وقد تركوا الحق بالمدينة.
قال: ودماً هم سفكوه، يعني دم عثمان، وكان طلحة من أشد الناس تحريضاً عليه، وكان
الزبير دونه في ذلك.

روي أن عثمان قال: ويلى على ابن الحضرمية - يعني طلحة - أعطيته كذا وكذا بُهاراً
ذهباً، وهو يروم دمي يحرض على نفسي، اللهم لا تمتعه به ولقّه عواقب بغيه.
وروى الناس الذين صنفوا في واقعة الدار أن طلحة كان يوم قتل عثمان مقنعاً بثوب قد
استتر به عن أعين الناس، يرمي الدار بالسهم، ورووا أيضاً أنه لما امتنع على الذين حصره
الدخول من باب الدار، حملهم طلحة إلى دار لبعض الأنصار، فأصعدهم إلى سطحها،
وتسوروا منها على عثمان داره فقتلوه.

وروا أيضاً أن الزبير كان يقول: اقتلوه فقد بدّل دينكم. فقالوا: إن ابنك يحامي عنه
بالباب، فقال: ما أكره أن يقتل عثمان ولو بُدئ بآبني، إن عثمان لجيفة على الصراط غداً.
وقال مروان بن الحكم يوم الجمل: والله لا أترك ثأري وأنا أراه، ولأقتلن طلحة بعثمان،
فإنه قتله. ثم رماه بسهم فأصاب مأبضه، فنزف الدم حتى مات.

(١) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٧/ ٢٨٤)، والحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (٣/

ثم قال عليه السلام : إن كنت شريكهم في دم عثمان، فإن لهم نصيبهم منه، فلا يجوز لهم أن يطلبوا بدمه وهم شركاء فيه، وإن كانوا ولّوه دوني، فهم المطلوبون إذنّ به لا غيرهم.

وإنما لم يذكر القسم الثالث، وهو أن يكون هو عليه السلام وليه دونهم؛ لأنه لم يقل به قائل، فإنّ الناس كانوا على قولين في ذلك: أحدهما: أن علياً وطلحة والزبير مسّهم لظّخ من عثمان، لا بمعنى أنهم باشروا قتله، بل بمعنى الإغراء والتحريض، وثانيهما: أن علياً عليه السلام بريء من ذلك، وأنّ طلحة والزبير غير بريئين منه.

ثم قال: وإنّ أوّل عدلهم للتحكم على أنفسهم، يقول: إن هؤلاء خرجوا ونقضوا البيعة، وقالوا: إنّما خرجنا للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإظهار العدل وإحياء الحق وإماتة الباطل، وأوّل العدل أن يحكموا على أنفسهم، فإنّه يجب على الإنسان أن يقضي على نفسه ثم على غيره، وإذا كان دم عثمان قبلهم، فالواجب أن ينكروا على أنفسهم قبل إنكارهم على غيرهم.

قال: وإنّ معي لبصيرتي، أي عقلي، ما لبستُ على الناس أمرهم ولا لبس الأمر عليّ، أي لم يلبسه رسول الله صلى الله عليه وآله عليّ بل أوضحه لي وعرفنيه.

ثم قال: وإنّها للفئة الباغية، لام التعريف في «الفئة» تشعر بأنّ نصّاً قد كان عنده: أنه ستخرج عليه فئة باغية، ولم يعين له وقتها ولا كلّ صفاتها، بل بعض علاماتها، فلما خرج أصحاب الجمل ورأى تلك العلامات موجودة فيهم، قال: وإنّها للفئة الباغية، أي وإنّ هذه الفئة، أي الفئة التي وعدت بخروجها عليّ، ولولا هذا لقال: «إنّها لفئة باغية»، على التنكير.

ثم ذكر بعض العلامات، فقال: إنّ الأمر لواضح، كلّ هذا يؤكّد به عند نفسه وعند غيره أنّ هذه الجماعة هي تلك الفئة الموعود بخروجها، وقد ذهب الباطل وزاح، وخرس لسانه بعد شغبه.

ثم أقسم ليملأنّ لهم حوضاً هو ماتحه، وهذه كناية عن الحرب والهيحاء وما يتعقبهما من القتل والهلاك. لا يصدرون عنه بريّ، أي ليس كهذه الحياض الحقيقية التي إذا وردّها الظمآن صدر عن ريّ ونقع غليله، بل لا يصدرون عنه إلا وهم جرز السيوف، ولا يعبون بعده في حسي لأنهم هلكوا، فلا يشربون بعده البارد العذب.

وكان عمرو بن الليث الصقار أمير خراسان أنفذ جيشاً لمحاربة إسماعيل بن أحمد الساماني، فانكسر ذلك الجيش وعادوا إلى عمرو بن الليث، فغضب ولقي القواد بكلام غليظ، فقال له بعضهم: أيها الأمير، إنه قد طبّخ لك مرّجلاً عظيماً، وإنما نلنا منه لُهمة يسيرة والباقي مذخور لك، فعلام تتركه! اذهب إليهم فكّله. فسكت عمرو بن الليث عنه ولم يجب.

ومرادنا من هذه المشابهة والمناسبة بين الكنايتين.

الأصل: منه: فَأَقْبَلْتُمْ إِلَيَّ إِقْبَالَ الْعُودِ الْمَطَافِيلِ عَلَى أَوْلَادِهَا، تَقُولُونَ: أَلْبِيَّةَ أَلْبِيَّةَ! قَبَضْتُ كَفِّي فَبَسَطْتُهَا، وَنَارَ عُنُقِكُمْ يَدِي فَجَاذَبْتُهَا.

اللَّهُمَّ إِنَّهُمَا قَطْعَانِي وَظَلَمَانِي، وَنَكَثَا بَيْعِي، وَأَلْبَا النَّاسَ عَلَيَّ. فَأَخْلَلْ مَا عَقَدَا، وَلَا تُحَكِّمْ لَهُمَا مَا أَبْرَمَا، وَأَرِهَمَا الْمَسَاءَ فِيمَا أَمَلَا وَعَمَلَا. وَلَقَدْ اسْتَبْتَهُمَا قَبْلَ الْقِتَالِ، وَأَسْتَأْنَيْتُ بِهِمَا أَمَامَ الْوِقَاعِ، فَنَمَطَا النُّعْمَةَ وَرَدَا الْعَافِيَةَ.

الشرح: العُودُ: النُّوقُ الْحَدِيثَاتُ التَّنَاجُ، الْوَاحِدَةُ عَائِدٌ، مِثْلُ حَائِلٍ وَحَوْلٍ، وَقَدْ يُقَالُ ذَلِكَ لِلخَيْلِ وَالظَّبَاءِ، وَيُجْمَعُ أَيْضاً عَلَى «عُودَانٍ» مِثْلُ رَاعٍ وَرُعِيَانٍ، وَهَذِهِ عَائِدَةٌ بَيْتَةُ الْعُودِ، وَذَلِكَ إِذَا وَلَدَتْ عَنْ قَرِيبٍ، وَهِيَ فِي عِيَادِهَا، أَيِ بِخُدَثَانٍ نَتَاجِهَا.

وَالْمَطَافِيلُ: جَمْعُ مُطْفِلٍ، وَهِيَ الَّتِي زَالَ عَنْهَا اسْمُ الْعِيَادِ وَمَعَهَا طِفْلُهَا، وَقَدْ تَسْمَى الْمَطَافِيلُ عُوداً إِلَى أَنْ يَبْعَدَ الْعَهْدُ بِالنَّتَاجِ مَجَازاً، وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: «إِقْبَالَ الْعُودِ الْمَطَافِيلِ»، وَإِلَّا فَالْأَسْمَانُ مَعاً لَا يَجْتَمِعَانِ حَقِيقَةً، وَإِذَا زَالَ الْأَوَّلُ ثَبَتَ الثَّانِي.

قَوْلُهُ: «وَأَلْبَا النَّاسَ عَلَيَّ» أَيِ حَرَضَا، يُقَالُ: حَسَدَ مَوْلَبٌ.

وَاسْتَبْتَهُمَا، بِالنَّاءِ الْمَعْجَمَةِ بِثَلَاثٍ: طَلَبْتَ مِنْهُمَا أَنْ يَتُوبَا أَيِ يَرْجِعَا، وَسَمِيَ الْمَنْزِلُ مَثَابَةً لِأَنَّ أَهْلَهُ يَنْصَرِفُونَ فِي أُمُورِهِمْ ثُمَّ يَتُوبُونَ إِلَيْهِ، وَيُرْوَى: «وَلَقَدْ اسْتَبْتَهُمَا»، أَيِ طَلَبْتَ مِنْهُمَا أَنْ يَتُوبَا إِلَى اللَّهِ مِنْ ذَنْبِهِمَا فِي نَقْضِ الْبَيْعَةِ.

وَاسْتَأْنَيْتُ بِهِمَا، مِنَ الْأَنْاءَةِ وَالِانْتِظَارِ.

وَالْوِقَاعُ، بِكَسْرِ الْوَاوِ: مَصْدَرٌ وَقَعْتَهُمْ فِي الْحَرْبِ وَقَاعاً، مِثْلُ نَازَلْتَهُمْ نِزَالاً، وَقَاتَلْتَهُمْ قِتَالاً.

وَعَمَطَ فَلَانَ النُّعْمَةَ، إِذَا حَقَّرَهَا وَأَزْرَى بِهَا غَمَطاً، وَيَجُوزُ «غَمَطُ» النُّعْمَةَ بِالْكَسْرِ وَالْمَصْدَرُ غَيْرُ مُحَرَّكَ وَيُقَالُ: إِنْ الْكَسْرُ أَفْصَحَ مِنَ الْفَتْحِ.

يَقُولُ عليه السلام: إِنَّكُمْ أَقْبَلْتُمْ مَزْدَحْمِينَ كَمَا تَقْبَلُ النَّوْقُ إِلَى أَوْلَادِهَا، تَسْأَلُونَنِي الْبَيْعَةَ فَامْتَنَعْتُ عَلَيْكُمْ حَتَّى عَلِمْتُ اجْتِمَاعَكُمْ فَبَايَعْتُكُمْ. ثُمَّ دَعَا عَلِيٌّ عَلَى طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ بَعْدَ أَنْ وَصَفَهُمَا بِالْقَطِيعَةِ وَالنَّكَثِ وَالتَّالِيْبِ عَلَيْهِ، بِأَنْ يَحُلَّ اللَّهُ تَعَالَى مَا عَقَدَا، وَالْأَيُّ يَحْكِمُ لَهُمَا مَا أَبْرَمَا، وَأَنْ يَرِيَهُمَا الْمَسَاءَ فِيمَا أَمَلَا وَعَمَلَا.

فَأَمَّا الْوَصْفُ لَهُمَا بِمَا وَصَفَهُمَا بِهِ، فَقَدْ صَدَّقَ عليه السلام فِيهِ، وَأَمَّا دَعَاؤُهُ فَاسْتَجِيبَ لَهُ، وَالْمَسَاءَةُ الَّتِي دَعَابَهَا هِيَ مَسَاءَةُ الدُّنْيَا لَا مَسَاءَةَ الْآخِرَةِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ وَعَدَهُمَا عَلَى لِسَانِ

رسوله بالجنة، وإنما استوجباها بالثوبة التي ينقلها أصحابنا رحمهم الله في كتبهم عنهما، ولولاها لكانا من الهالكين.

١٣٨ - ومن خطبة له عليه السلام يومئذ فيها إلى ذكر الملاحم

الأصل: يَعْطِفُ الْهَوَى عَلَى الْهُدَى، إِذَا عَطَفُوا الْهُدَى عَلَى الْهَوَى، وَيَعْطِفُ الرَّأْيَ عَلَى الْقُرْآنِ، إِذَا عَطَفُوا الْقُرْآنَ عَلَى الرَّأْيِ.

الشرح: هذه إشارة إلى إمام يخلقه الله تعالى في آخر الزمان، وهو الموعود به في الأخبار والآثار، ومعنى «يعطف الهوى» يقهره ويثبته عن جانب الإيثار والإرادة، عاملاً عملاً الهدى، فيجعل الهدى قاهراً له، وظاهراً عليه.

وكذلك قوله: «يعطف الرأي على القرآن»، أي يقهر حكم الرأي والقياس والعمل بغلبة الظن عاملاً عمل القرآن.

وقوله: «إذا عطفوا الهدى» و«إذا عطفوا القرآن» إشارة إلى الفرق المخالفين لهذا الإمام المشاقين له، الذين لا يعملون بالهدى بل بالهوى، ولا يحكمون بالقرآن بل بالرأي.

الأصل: منها: حَتَّى تَقُومَ الْحَرْبُ بِكُمْ عَلَى سَاقٍ، بَادِيًا نَوَاجِذَهَا، مَمْلُوءَةً أَخْلَافُهَا حُلُومًا رِضَاعُهَا، عَلَقَمًا عَاقِبَتُهَا.

أَلَا وَفِي غَدٍ - وَسَيَأْتِي غَدٌ بِمَا لَا تَعْرِفُونَ - بِأَخْذِ الْوَالِي مِنْ غَيْرِهَا عُمَّالَهَا عَلَى مَسَاوِيءِ أَعْمَالِهَا، وَتُخْرِجُ لَهُ الْأَرْضَ أَفَالِيدَ كِبِدِهَا، وَتُلْقِي إِلَيْهِ سِلْمًا مَقَالِيدَهَا، فَيُرِيكُمْ كَيْفَ عَدْلُ السَّيْرِ، وَيُخَيِّ مَيْتَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.

الشرح: الساق: الشدة، ومنه قوله تعالى: «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ»^(١).

والنواجذ: أقصى الأضراس، والكلام كناية عن بلوغ الحرب غايتها، كما أن غاية الضحك أن تبدو النواجذ.

(١) سورة القلم، الآية: ٤٢.

قوله: «مملوءة أخلافها»، والأخلاف للناقة حلقات الضرع، واحدا خلف.

وكذلك وقوله: «حلوا رضاعها، علقماً عاقبتها» قد أخذه الشاعر، فقال:

الحرْبُ أوَّلُ ما تكون فتيةً تسعى بزينتها لكل جهول
حتى إذا اشتعلت وشبَّ ضرامها عادت عجوزاً غير ذات حليل
شمطاء جرت رأسها وتنكرت مكروهةً للشم والتقبيل

وهو الرضاع بالفتح، والماضي رضيع بالكسر، مثل سمع سماعاً، وأهل نجد يقولون:

«رضع» بالفتح «يرضع» بالكسر رضعاً، مثل ضرب يضرب ضرباً، وأنشدوا:

وذموا لنا الدنيا وهم يرضعونها أفويق حتى ما يدر لها ثغل

بكسر الضاد.

فصل في الاعتراض

وقوله: «الآ وفي غد» تمامه «ياخذ الوالي» وبين الكلام جملة اعتراضية، وهي قوله:

«وسياتي غد بما لا تعرفون» والمراد تعظيم شأن الغد الموعود بمجيئه، ومثل ذلك في القرآن

كثير، نحو قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْجِعِ النُّجُومِ ۗ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۝٧٦﴾ إِنَّهُ

لَقَرَأَنَّا كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾^(١)، فقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَرَأَنَّا كَرِيمٌ﴾ هو الجواب المتلقى به قوله: ﴿فَلَا

أَقْسِمُ﴾، وقد اعترض بينهما قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾، واعتراض بين هذا

الاعتراض قوله: ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ﴾؛ لأنك لو حذفته لبقى الكلام على إفادته، وهو قوله: ﴿وَإِنَّهُ

لَقَسَمٌ عَظِيمٌ﴾، والمراد تعظيم شأن ما أقسم به من مواقع النجوم، وتأکید إجلاله في النفوس،

ولا سيما بقوله: ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾^(٢)، فقوله: ﴿سُبْحَانَهُ﴾

اعتراض، والمراد التنزيه. وكذلك قوله: ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتَنَا لِتُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ﴾^(٣)، فـ

«لقد علمتم» اعتراض، والمراد به تقرير إثبات البراءة من تهمة السرقة.

وكذلك قوله: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزَكُّ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ

مُفْتَرٍ﴾^(٤) فاعتراض بين «إذا» وجوابها بقوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزَكُّ﴾، فكانه أراد أن يجيبهم

عن دعواهم، فجعل الجواب اعتراضاً.

ومن ذلك قوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهنا عَلَى وَهينٍ وَفِصْلَهُ فِي عَمِينَ أَنْ أَشْكُرَ

(٢) سورة النحل، الآية: ٥٧.

(١) سورة الواقعة، الآيات: ٧٥ - ٧٧.

(٤) سورة النحل، الآية: ١٠١.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٧٣.

لِي وَلِوَالِدَيْكَ^(١) فاعترض بقوله: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهِيَ عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصَلَّتْهُ فِي عَامَيْنِ﴾ بين ﴿وَصَيَّنَا﴾ وبين الموصى به، وفائدة ذلك إذكُّار الولد بما كابدته أمه من المشقة في حمله وفصاله.

ومن ذلك قوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرَاةَ تُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٧﴾ فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا^(٢)﴾ فقوله: ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه، والمراد أن يقرَّر في أنفس السامعين أنه لا ينفع البشر كتمانهم وإخفاؤهم لما يريد الله إظهاره.

ومن الاعتراض في الشعر قول جرير:

وَلَقَدْ أَرَانِي - وَالْجَدِيدُ إِلَى بَلَى - فِي مَوَكِبٍ بِيضِ الْوَجْوهِ كِرَامِ

فقوله: «والجديد إلى بلَى» اعتراض، والمراد تعزيتة نفسه عمَّا مضى من تلك اللذات. وكذلك قول كثير:

لَوْ أَنَّ الْبَاخِلِينَ - وَأَنْتِ مِنْهُمْ - رَأَوْكَ تَعَلَّمُوا مِنْكَ الْمِطَالَا

فقوله: «وأنت منهم» اعتراض، وفائدته ألا تظن أنها ليست باخلة.

ومن ذلك قول الشاعر:

فَلَوْ سَأَلْتَ سَرَاةَ الْحَيِّ سَلَمَى عَلَى أَنْ قَدْ تَلَوْنَ بِي زَمَانِي

لَخَبَّرَهُ ذُوو أَحْسَابٍ قَوْمِي وَأَعْدَائِي فَكُلُّ قَدْ بَلَانِي

بِذَّبِي الدَّمَّ عَنْ حَسْبِي وَمَالِي وَزَيْبُونَاتِ أَشْوَسَ تَيْحَانِي

وَإِنِّي لَا أَزَالُ أَخَا حَرُوبٍ إِذَا لَمْ أَجِنِ كُنْتُ مَجِينًا جَانِي

فقوله:

على أن قد تلون بي زماني

اعتراض، وفائدته الإخبار عن أن السن قد أخذت منه وتغيرت بطول العمر أوصافه. ومن ذلك قول أبي تمام:

ذلك قول أبي تمام:

رَدَّدْتَ رَوْنَقَ وَجْهِي فِي صَحِيفَتِهِ رَدَّ الصَّقَالِ بَهَاءَ الصَّارِمِ الْخَدِيمِ^(٣)

وَمَا أَبَالِي - وَخَيْرَ الْقَوْلِ أَصْدَقُهُ - حَقَنْتَ لِي مَاءَ وَجْهِي أَمْ حَقَنْتَ دَمِي

فقوله: «وخير القول أصدق» اعتراض، وفائدته إثبات صدقه في دعواه أنه لا يبالي أيهما

حقن.

فأما قول أبي تمام أيضاً:

وَإِنَّ الْغِنَى لِي إِنْ لَحِظْتَ مَطَالِبِي مِنْ الشَّعْرِ - إِلَّا فِي مَدِيحِكَ - أَطْوَعُ

(٢) سورة البقرة، الآية: ٧٢.

(١) سورة لقمان، الآية: ١٤.

(٣) الخدم: القاطع. القاموس، مادة (خدم).

فإن الاعتراض فيه هو قوله: «إلا في مديحك» وليس قوله: «إن لحظت مطالبي» اعتراضاً كما زعم ابن الأثير الموصلي؛ لأن فائدة البيت معلقة عليه؛ لأنه لا يريد أن الغني لي على كل حال أطوع من الشُّعر، وكيف يريد هذا وهو كلام فاسد مختل! بل مراده أن الغني لي بشرط أن تلحظ مطالبي من الشعر أطوع لي، إلا في مديحك، فإن الشعر في مديحك أطوع لي منه، وإذا كانت الفائدة معلقة بالشرط المذكور لم يكن اعتراضاً. وكذلك وهم ابن الأثير أيضاً في قول امرئ القيس:

فلو أن ما أسعى لأدنى معيشة كفاني ولم أطلب قليل من المال
ولكنما أسعى لمجد مؤثّل وقد يدرك المجد المؤثّل أمثالي

فقال: إن قوله: «ولم أطلب» اعتراض، وليس بصحيح؛ لأن فائدة البيت مرتبطة به، وتقديره: لو سعيْتُ لأن آكل وأشرب لكفاني القليل، ولم أطلب الملك، فكيف يكون قوله: ولم أطلب الملك اعتراضاً، ومن شأن الاعتراض أن يكون فضلاً تردُّ لتحسين وتكملة، وليست فائدته أصلية!

وقد يأتي الاعتراض ولا فائدة فيه، وهو غير مستحسن، نحو قول النابغة:

يقول رجالٌ يجهلون خليقتي لعلّ زياداً - لا أبالك - غافلٌ

فقوله: «لا أبالك»، اعتراض لا معنى تحته ها هنا، ومثله قول زهير:

سئمتُ تكاليفَ الحياةِ ومَنْ يعش ثمانينَ حَولاً - لا أبالك - يسام

فإن جاءت «لا أبالك» تعطي معنى يليق بالموضع فهي اعتراض جيد، نحو قول أبي تمام:

عتابك عني - لا أبالك - وأقصدي

فإنه أراد زجرها وذمها لما أسرفت في عتابه.

وقد يأتي الاعتراض على غاية من القبح والاستهجان، وهو على سبيل التقديم والتأخير،

نحو قول الشاعر:

فقد والشك بيّن لي عناء بوشك فراقهم صردٌ فصيح^(١)

تقديره: فقد بيّن لي صردٌ يصيح بوشك فراقهم، والشك عناء، فلاجل قوله: «والشك عناء»

بين «قد» والفعل الماضي، وهو «بيّن» عد اعتراضاً مستهجناً.

وأمثال هذا للعرب كثير.

قوله **عَبَّأ**: «ياخذ الوالي من غيرها عمالها على مساوي أعمالها» كلام منقطع عما قبله،

(١) الصرد: طائر ضخّم الرأس يصطاد العصافير. القاموس، مادة (صرد).

وقد كان تقدم ذكر طائفة من الناس ذات ملك وإمرة، فذكر عليه السلام أن الوالي - يعني الإمام الذي يخلقه الله تعالى في آخر الزمان - يأخذ عمال هذه الطائفة على سوء أعمالهم. وعلى هاهنا متعلقة بـ «يأخذ» التي هي بمعنى «يؤخذ» من قولك: أخذته بذنبه، وأخذته، والهمز أفصح. والأفاليذ: جمع أفلاذ، وأفلاذ جمع فلذ، وهي القطعة من الكبد، وهذا كناية عن الكنوز التي تظهر للقائم بالأمر، وقد جاء ذكر ذلك في خبر مرفوع في لفظة: «وقاءت له الأرض أفلاذ كبدها»، وقد فسر قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾^(١) بذلك في بعض التفاسير. والمقاليد: المفاتيح.

الأصل: منها: كَأَنِّي بِهِ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ، وَفَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِي ضَوَاغِي كُوفَانٍ، فَعَطَفَ عَلَيْهَا عَطَفَ الضَّرُوسِ، وَفَرَشَ الْأَرْضَ بِالرُّوسِ. قَدْ فَعَرَتْ فَاغْرَتْهُ، وَثَقَلَتْ فِي الْأَرْضِ وَطَاتُهُ، بَعِيدَ الْجَوْلَةِ، عَظِيمَ الصَّوْلَةِ. وَأَللهُ لِيُشَرِّدَنَّكُمْ فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْكُمْ إِلَّا قَلِيلٌ كَأَلْكُحْلِ فِي الْعَيْنِ، فَلَا تَزَالُونَ كَذَلِكَ حَتَّى تُؤَوَّبَ إِلَى الْعَرَبِ هَوَازِبُ أَخْلَامِهَا. فَالزُّمُوا السُّنَنَ الْقَائِمَةَ، وَالْآثَارَ الْبَيِّنَةَ، وَالْعَهْدَ الْقَرِيبَ الَّذِي عَلَيْهِ بَاقِي النُّبُوَّةِ، وَأَعْلَمُوا أَنَّ الشَّيْطَانَ، إِنَّمَا يُسْنِي لَكُمْ طُرُقَهُ لِتَتَّبِعُوا عَقِبَهُ.

الشرح: هذا إخبار عن عبد الملك بن مروان وظهوره بالشام وملكه بعد ذلك العراق، وما قتل من العرب فيها أيام عبد الرحمن بن الأشعث، وقتله أيام مصعب بن الزبير. ونعق الرعي بغنمه، بالعين المهملة، ونعق الغراب بالعين المعجمة. وفحص براياته هاهنا: مفعول محذوف تقديره: وفحص الناسع براياته، أي نحاهم وقلبهم يمينا وشمالاً. وكوفان: اسم الكوفة. وضواحيها: ما قرب منها من القرى. والضروس: الناقة السيئة الخلق تعضّ حالبها، قال بشر بن أبي خازم: عَطَفْنَا لَهُمُ عَطَفَ الضَّرُوسِ مِنَ الْمَلَأِ بِشَهْبَاءٍ لَا يَمْشِي الضَّرَاءَ رَقِيبُهَا وقوله: «وفرش الأرض بالرؤوس»: غطاها بها كما يغطي المكان بالفراش. وفعرت فاغرته، كأنه يقول: فتح فاه، والكلام استعارة، وفعر «فعل» يتعدى ولا يتعدى. وثقلت في الأرض وطاته، كناية عن الجور والظلم.

(١) سورة الزلزلة، الآية: ٢.

بعيد الجولة: استعارة أيضاً، والمعنى أن تطواف خيوله وجيوشه في البلاد، أو جَوْلان رجاله في الحرب على الأقران طويل جداً لا يتعبه السكون إلا نادراً.
 وبعيد منصوب على الحال، وإضافته غير مَحْضَة.
 وعواذب أحلامها: ما ذهب من عقولها، عَزَبَ عنه الرأي، أي بَعُدَ.
 ويسنى لكم طرقه، أي يسهل. والعقب، بكسر القاف: مؤخر القدم، وهي مؤنثة.
 فإن قلت: فإن قوله: «حتى تؤوب» يدل على أن غاية ملكه أن تؤوب إلى العرب عواذب أحلامها، وعبد الملك مات في ملكه ولم يزل الملك عند بأوبة أحلام العرب إليها فإن فائدة «حتى» إلى، وهي موضوعة للغاية.
 قلت: إن ملك أولاده مُلكه أيضاً، وما زال الملك عن بني مروان حتى آبت إلى العرب عواذب أحلامها، والعرب هاهنا: بنو العباس ومن اتبعهم من العرب أيام ظهور الدولة، كقحطبة بن شبيب الطائي وابنيه: حميد والحسن، وكبني رزني، بتقديم الراء المهملة، الذين منهم طاهر بن الحسين وإسحاق بن إبراهيم المصعبي، وعدادهم في خُزاعة وغيرهم من العرب من شيعة بني العباس. وقد قيل: إن أبا مسلم أيضاً عربي أصله، وكل هؤلاء وآبائهم كانوا مستضعفين مقهورين مغمورين في دولة بني أمية، لم ينهض منهم ناهض، ولا وثب إلى الملك واثب، إلى أن أفاء الله تعالى إلى هؤلاء ما كان عَزَبَ عنهم من إياهم وحميتهم، فغاروا للدين والمسلمين من جور بني مروان وظلمهم، وقاموا بالأمر، وأزالوا تلك الدولة التي كرهها الله تعالى، وأذن في انتقالها.
 ثم أمرهم ﷺ بأن يلزموا بعد زوال تلك الدولة الكتاب والسنة، والعهد القريب الذي عليه باقي النبوة - يعني عهده وأيامه ﷺ. وكأنه خاف من أن يكون بإخباره لهم بأن دولة هذا الجبار ستقضي إذا آبت إلى العرب عواذب أحلامها، كالأمر لهم باتباع ولاية الدولة الجديدة في كل ما تفعله، فاستظهر عليهم بهذه الوصية، وقال لهم: إذا ابتذلت الدولة، فالزموا الكتاب والسنة، والعهد الذي فارقتكم عليه.

١٣٩ - ومن كلام له ﷺ في وقت الشورى

الأصل: لَنْ يُسْرَعَ أَحَدٌ قَبْلِي إِلَى دَعْوَةِ حَقٍّ، وَصِلَةَ رَجِمٍ، وَعَائِدَةَ كَرَمٍ، فَاسْمَعُوا قَوْلِي، وَهُوا مَنْطِقِي. عَسَى أَنْ تَرَوْا هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِ هَذَا الْيَوْمِ، تُتَضَى فِيهِ السُّيُوفُ، وَتُخَانَ فِيهِ الْعُهُودُ، حَتَّى يَكُونَ بَعْضُكُمْ أُمَّةً لِأَهْلِ الضَّلَالَةِ، وَشِبَعَةً لِأَهْلِ الْجَهَالَةِ.

الشرح: هذا من جملة كلام قاله عليه السلام لأهل الشورى بعد وفاة عمر.

وقد ذكرنا من حديث الشورى فيما تقدم ما فيه كفاية، ونحن نذكرها هنا ما لم نذكره هناك، وهو من رواية عوانة، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي في كتاب «الشورى»، و«مقتل عثمان»، وقد رواه أيضاً أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في زيادات كتاب «السقيفة» قال:

لما طعن عمرُ جعل الأمر شورى بين ستة نفر: علي بن أبي طالب، وعثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف، والزيير بن العوام، وطلحة بن عبيد الله، وسعد بن مالك، وكان طلحة يومئذ بالشام، وقال عمر: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض وهو عن هؤلاء راضٍ، فهم أحقُّ بهذا الأمر من غيرهم، وأوصى ضُهير بن سنان، مولى عبد الله بن جُدعان - ويقال: إن أصله من حي من ربيعة بن نزار، يقال لهم عَنزة - فأمره أن يصلِّي بالناس حتى يرضى هؤلاء القوم رجلاً منهم، وكان عمر لا يشك أن هذا الأمر صائر إلى أحد الرجلين: علي وعثمان، وقال: إن قديم طلحة فهو معهم، وإلا فلتختر الخمسة واحداً منها. وروي أن عمر قبل موته أخرج سعد بن مالك من أهل الشورى، وقال: الأمر في هؤلاء الأربعة، ودعوا سعداً على حاله أميراً بين يدي الإمام. ثم قال: ولو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً لما تخالجتني فيك الشكوك، فإن اجتمع ثلاثة على واحد فكونوا مع الثلاثة، وإن اختلفوا فكونوا مع الجانب الذي فيه عبد الرحمن.

وقال لأبي طلحة الأنصاري: يا أبا طلحة، فوالله لطالما أعزَّ الله بكم الدين، ونصر بكم الإسلام، اختر من المسلمين خمسين رجلاً، فانت بهم هؤلاء القوم في كل يوم مرة، فاستجئوهم حتى يختاروا لأنفسهم وللأمة رجلاً منهم.

ثم جمع قوماً من المهاجرين والأنصار - فأعلمهم ما أوصى به، وكتب في وصيته أن يولِّي الإمام سعد بن مالك الكوفة، وأبا موسى الأشعري؛ لأنه كان عزل سعداً عن سخطه فأحب أن يطلب ذلك إلى من يقوم بالأمر من بعده استرضاء لسعد.

قال الشعبي: فحدثني من لا أتهمه من الأنصار - وقال أحمد بن عبد العزيز الجوهري: هو سهل بن سعد الأنصاري - قال: مشيت وراء علي بن أبي طالب حيث انصرف من عند عمر، والعباس بن عبد المطلب يمشي في جانبه، فسمعتُه يقول للعباس: ذهبنا منا والله! فقال: كيف علمت؟ قال: ألا تسمعه يقول: كونوا في الجانب الذي فيه عبد الرحمن؛ لأنه ابن عمه، وعبد الرحمن نظير عثمان وهو صهره، فإذا اجتمع هؤلاء! فلو أن الرجلين الباقيين كانا معي لم يغنيا عني شيئاً، مع أنني لست أرجو إلا أحدهما، ومع ذلك فقد أحبَّ عمر أن يعلمنا أن لعبد الرحمن عنده فضلاً علينا. لعمرُ الله ما جعل الله ذلك لهم علينا، كما لم يجعله لأولادهم على أولادنا. أما والله لئن عمر لم يمت لأذكرته ما أتى إلينا قديماً، ولأعلمته سوء رأيه فينا، وما أتى إلينا

حديثاً، ولئن مات - وليموتن - ليجتمعن هؤلاء القوم على أن يصرفوا هذا الأمر عنا، ولئن فعلوها - وليفعلن - ليرونني حيث يكرهون، والله ما بي رغبة في السلطان، ولا حب الدنيا، ولكن لإظهار العدل، والقيام بالكتاب والسنة.

قال: ثم التفت فرآني وراءه، فعرفت أنه قد ساء ذلك، فقلت: لا تُرغ أبا حسن! لا والله لا يستمع أحد الذي سمعت منك في الدنيا ما اصطحبنا فيها، فوالله ما سمعه مني مخلوق حتى قبض الله علياً إلى رحمته.

قال عوانة: فحدثنا إسماعيل، قال: حدثني الشعبي، قال: فلما مات عمر، وأدرج في أكفانه، ثم وضع ليصلى عليه، تقدم علي بن أبي طالب، فقام عند رأسه، وتقدم عثمان فقام عند رجله، فقال علي عليه السلام: هكذا ينبغي أن تكون الصلاة، فقال عثمان: بل هكذا، فقال عبد الرحمن: ما أسرع ما اختلفتم! يا ضهيبي، صل على عمر كما رضي أن تصلي بهم المكتوبة، فتقدم ضهيبي فصلى على عمر.

قال الشعبي: وأدخل أهل الشورى داراً، فأقبلوا يتجادلون عليها، وكلهم بها ضنين، وعليها حريص، إما الدنيا وإما الآخرة، فلما طال ذلك قال عبد الرحمن: من رجل منكم يخرج نفسه عن هذا الأمر، ويختار لهذه الأمة رجلاً منكم، فإني طيبة نفسي أن أخرج منها، وأختار لكم؟ قالوا: قد رضينا، إلا علي بن أبي طالب فإنه اتهمه وقال: أنظر وأرى. فأقبل أبو طلحة عليه، وقال: يا أبا الحسن، ارض برأي عبد الرحمن، كان الأمر لك أو لغيرك، فقال علي: أعطني يا عبد الرحمن موثقاً من الله لتؤثرن الحق، ولا تتبع الهوى، ولا تمل إلى صهر ولا ذي قرابة، ولا تعمل إلا لله، ولا تألوا هذه الأمة أن تختار لها خيرها.

قال: فحلف له عبد الرحمن بالله الذي لا إله إلا هو، لأجتهدن لنفسي ولكم وللأمة، ولا أميل إلى هوى ولا إلى صهر ولا ذي قرابة.

قال: فخرج عبد الرحمن، فمكث ثلاثة أيام يشاور الناس، ثم رجع واجتمع الناس، وكثروا على الباب لا يشكون أن يبايع علي بن أبي طالب، وكان هوى قريش كافة ما عدا بني هاشم في عثمان، وهوى طائفة من الأنصار مع علي وهوى طائفة أخرى مع عثمان، وهي أفل الطائفتين، وطائفة لا يبألون: أيهما بويع.

قال: فأقبل المقداد بن عمرو، والناس مجتمعون، فقال: أيها الناس، اسمعوا ما أقول، أنا المقداد بن عمرو، إنكم إن بايعتم علياً سمعنا وأطعنا، وإن بايعتم عثمان سمعنا وعصينا، فقام عبد الله بن أبي ربيعة بن المغيرة المخزومي، فنادى: أيها الناس، إنكم إن بايعتم عثمان سمعنا وأطعنا، وإن بايعتم علياً سمعنا وعصينا. فقال له المقداد: يا عدو الله وعدو رسوله وعدو

كتابه، ومتى كان مثلك يسمع له الصالحون! فقال له عبد الله: يا بن الحليف العسيف^(١)، ومتى كان مثلك يجترىء على الدخول في أمر قريش!

فقال عبد الله بن سعد بن أبي سرح: أيها الملا، إن أردتم ألا تختلف قريش فيما بينها، فبايعوا عثمان، فقال عمار بن ياسر: إن أردتم ألا يختلف المسلمون فيما بينهم فبايعوا علياً، ثم أقبل على عبد الله بن سعد بن أبي سرح، فقال: يا فاسق يا بن الفاسق، أنت ممن يستنصحه المسلمون، أو يستشيرونه في أمورهم! وارتفعت الأصوات ونادى مناد لا يُدرى من هو! فقريش تزعم أنه رجل من بني مخزوم والأنصار تزعم أنه رجل طوال آدم^(٢) مشرف على الناس - لا يعرفه أحد منهم: يا عبد الرحمن، فرغ من أمرك، وامض على ما في نفسك فإنه الصواب.

قال الشعبي: فأقبل عبد الرحمن على علي بن أبي طالب، فقال: عليك عهد الله وميثاقه، وأشد ما أخذ الله على النبيين من عهد وميثاق: إن بايعتك لتعملن بكتاب الله وسنة رسوله، وسيرة أبي بكر وعمرا فقال علي عليه السلام: طاقتي ومبلغ علمي وجهد رأيي، والناس يسمعون.

فأقبل على عثمان، فقال له مثل ذلك، فقال: نعم لا أزول عنه ولا أدع شيئاً منه. ثم أقبل على علي فقال له ذلك ثلاث مرات، ولعثمان ثلاث مرات، في كل ذلك يجيب علي ما كان أجاب به، ويجيب عثمان بمثل ما كان أجاب به.

فقال: ابسط يدك يا عثمان، فبسط يده فبايعه، وقام القوم فخرجوا، وقد بايعوا إلا علي بن أبي طالب، فإنه لم يبايع.

قال: فخرج عثمان على الناس ووجهه متهلل، وخرج علي وهو كاسف البال مظلم، وهو يقول: يا بن عوف، ليس هذا بأول يوم تظاهر تم علينا، من دفعنا عن حقنا والاستئثار علينا! وإنها لسنة علينا، وطريقة تركتموها.

فقال المغيرة بن شعبة لعثمان: أما والله لو بويع غيرك لما بايعناه، فقال عبد الرحمن بن عوف: كذبت، والله لو بويع غيره لبايعته، وما أنت وذاك يا بن الدباغة! والله لو وليها غيره لقلت مثل ما قلت الآن، تقرباً إليه وطمعاً في الدنيا، فاذهب لا أباك!

فقال المغيرة: لولا مكان أمير المؤمنين لأسمعتك ما تكره. ومضيا.

قال الشعبي، فلما دخل عثمان رحله دخل إليه بنو أمية حتى امتلأت بهم الدار، ثم أغلقوها عليهم، فقال أبو سفيان بن حرب: أعندكم أحد من غيركم؟ قالوا: لا، قال: يا بني أمية،

(١) العسيف: الأجير، والعبد المستهان به. القاموس، مادة (عسف).

(٢) الآدم من الناس: الأسمر. اللسان مادة (آدم).

تلقفوها تلقف الكرة، فوالذي يحلف به أبو سفيان ما من عذاب ولا حساب، ولا جنة ولا نار، ولا بعث ولا قيامة!

قال: فانتهره عثمان، وساءه بما قال، وأمر بإخراجه.

قال الشعبي: فدخل عبد الرحمن بن عوف على عثمان، فقال له: ما صنعت! فوالله ما وقفت حيث تدخل رحلك قبل أن تصعد المنبر، فتحمد الله وتثني عليه، وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وتعد الناس خيراً.

قال: فخرج عثمان، فصعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: هذا مقام لم تكن تقومه، ولم تعد له من الكلام الذي يقام به في مثله، وسأهيه ذلك إن شاء الله، ولن أكوأمة محمد خيراً، والله المستعان.

ثم نزل.

قال عوانة: فحدثني يزيد بن جريز، عن الشعبي، عن شقيق بن مسلمة، أن علي بن أبي طالب، لما انصرف إلى رخله، قال لبني أبيه: يا بني عبد المطلب، إن قومكم عادوكم بعد وفاة النبي كعداوتهم النبي في حياته، وإن يطغ قومكم لا تؤمروا أبداً، ووالله لا ينيب هؤلاء إلى الحق إلا بالسيف.

قال: وعبد الله بن عمر بن الخطاب، داخل إليهم، قد سمع الكلام كله فدخل، وقال: يا أبا الحسن، أتريد أنت أتضرب بعضهم ببعض! فقال: اسكت ويحك! فوالله لولا أبوك وما ركب مني قديماً وحديثاً، ما نازعني ابن عوف ولا ابن عوف. فقام عبد الله فخرج.

قال: وأكثر الناس في أمر الهرمزان وعبيد الله بن عمر، وقتله إياه، وبلغ ما قال فيه علي بن أبي طالب. فقام عثمان فصعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيها الناس، إنه كان من قضاء الله أن عبيد الله بن عمر بن الخطاب أصاب الهرمزان، وهو رجل من المسلمين، وليس له وارث إلا الله والمسلمون، وأنا إمامكم وقد عفوت، أفتعفون عن عبيد الله ابن خليفتمكم بالأمس؟ قالوا: نعم، فعفا عنه، فلما بلغ ذلك علياً تضاحك، وقال: سبحان الله! لقد بدأ بها عثمان! أيعفو عن حق امرئ ليس بواليه! تالله إن هذا لهو العجب! قالوا: فكان ذلك أول ما بدا من عثمان مما نقم عليه.

قال الشعبي: وخرج المقداد من الغد، فلقني عبد الرحمن بن عوف، فأخذ بيده، وقال: إن كنت أردت بما صنعت وجه الله، فأثابك الله ثواب الدنيا والآخرة، وإن كنت إنما أردت الدنيا فأكثر الله مالك. فقال عبد الرحمن: اسمع، رحمك الله، اسمع! قال: لا أسمع والله، وجذب

يده من يده، ومضى حتى دخل على علي عليه السلام، فقال: قم فقاتل حتى نقاتل معك، قال علي: فبمن أقاتل رحمك الله! وأقبل عمار بن ياسر ينادي:

يا ناعي الإسلام قم فأنعه قد مات عرف ويسدا نُكْرُ

أما والله لو أن لي أعواناً لقاتلتهم، والله لئن قاتلهم واحد لأكونن له ثانياً. فقال علي: يا أبا اليقظان، والله لا أجد عليهم أعواناً، ولا أحب أن أعرضكم لما لا تطيقون. وبقي عليه السلام في داره، وعنده نفر من أهل بيته، وليس يدخل إليه أحد مخافة عثمان.

قال الشعبي: واجتمع أهل الشورى على أن تكون كلمتهم واحدة على من لم يبايع، فقاموا إلى علي، فقالوا: قم فبايع عثمان، قال: فإن لم أفعل، قالوا: نجاهدك، قال: فمشى إلى عثمان حتى بايعه، وهو يقول: صدق الله ورسوله. فلما بايع أتابه عبد الرحمن بن عوف، فاعتذر إليه، وقال: إن عثمان أعطانا يده ويمينه، ولم تفعل أنت، فأحببت أن أتوثق للمسلمين، فجعلتها فيه، فقال: إيهأ عنك! إنما أثرته بها لتالها بعده، دق الله بينكما عطر منشم.

قال الشعبي: وقدم طلحة من الشام بعد ما بويع عثمان، فقيل له: رد هذا الأمر حتى ترى فيه رأيك، فقال: والله لو بايعتم شركم لرضيت، فكيف وقد بايعتم خيركم! قال: ثم عدا عليه بعد ذلك وصاحبه حتى قتلاه، ثم زعما أنهما يطلبان بدمه.

قال الشعبي: فأما ما يذكره الناس من المناشدة، وقول علي عليه السلام لأهل الشورى: أفیکم أحد قال له رسول الله ﷺ كذا، فإنه لم يكن يوم البيعة، وإنما كان بعد ذلك بقليل، دخل علي عليه السلام على عثمان وعنده جماعة من الناس، منهم أهل الشورى، وقد كان بلغه عنهم هنات وقوارص، فقال لهم: أفیکم أفیکم! كل ذلك يقولون لا، قال: لكني أخبركم عن أنفسكم، أما أنت يا عثمان ففرت يوم حنين، وتوليت يوم التقى الجمعان، وأما أنت يا طلحة فقلت: إن مات محمد لنركضن بين خلاخيل نساءه كما ركض بين خلاخيل نساءنا، وأما أنت يا عبد الرحمن، فصاحب قراريط، وأما أنت يا سعد فتدق عن أن تذكر.

قال: ثم خرج فقال عثمان: أما كان فيكم أحد يردّ عليه! قالوا، وما منعك من ذلك وأنت أمير المؤمنين! وتفرّقوا.

قال عوانة: قال إسماعيل: قال الشعبي: فحدثني عبد الرحمن بن جندب، عن أبيه جندب بن عبد الله الأزدي، قال: كنت جالساً بالمدينة حيث بويع عثمان، فجئت فجلست إلى المقداد بن عمرو، فسمعتة يقول: والله ما رأيت مثل ما أتى إلى أهل هذا البيت! وكان عبد الرحمن بن عوف جالساً، فقال: وما أنت وذاك يا مقداد! قال المقداد: إني والله أحبهم لحب رسول الله ﷺ، وإني لأعجب من قريش وتطاؤلهم على الناس بفضل رسول الله، ثم انتزاعهم

سلطانه من أهله. قال عبد الرحمن: أما والله لقد أجهدتُ نفسي لكم. قال المقداد: أما والله لقد تركت رجلاً من الذين يأُمرون بالحق وبه يعدلون! أما والله لو أن لي على قريش أعواناً لقاتلتهم قتالي إياهم ببدر وأُحد. فقال عبد الرحمن: ثكلتك أمك، لا يسمعن هذا الكلام الناس، فإني أخاف أن تكون صاحب فتنة وفرقة.

قال المقداد: إن من دعا إلى الحق وأهله وولاة الأمر لا يكون صاحب فتنة، ولكن من أقحم الناس في الباطل، وآثر لهوى على الحق، فذلك صاحب الفتنة والفرقة.

قال: فتربّد وجه عبد الرحمن، ثم قال: لو أعلم أنك إياي تعني لكان لي ولك شأن.

قال المقداد: إياي تهّد يا بن أم عبد الرحمن! ثم قام عن عبد الرحمن، فانصرف.

قال جندب بن عبد الله: فاتبعته، وقلت له: يا عبد الله، أنا من أعوانك، فقال: رحمتك الله! إن هذا الأمر لا يغني فيه الرجلان ولا الثلاثة، قال: فدخلت من فوري ذلك على عليّ عليه السلام، فلما جلست إليه، قلت: يا أبا الحسن، والله ما أصاب قومك بصرف هذا الأمر عنك، فقال: صبر جميل والله المستعان.

فقلت: والله إنك لصبورا قال: فإن لم أصبر فماذا أصنع؟ قلت: إني جلست إلى المقداد بن عمرو آنفاً وعبد الرحمن بن عوف، فقالا كذا وكذا، ثم قام المقداد فاتبعته، فقلت له كذا، فقال لي كذا. فقال عليّ عليه السلام: لقد صدق المقداد، فما أصنع؟ فقلت: تقوم في الناس فتدعوهم إلى نفسك، وتخبرهم أنك أولى بالنبي صلى الله عليه وآله، وتسألهم النصر على هؤلاء المظاهرين عليك، فإن أجابك عشرة من مائة شدّدت بهم على الباقيين، فإن دانوا لك فذاك، وإلا قاتلتهم وكنت أولى بالعدر، فقلت أو بقيت، وكنت أغلى عند الله حجة.

فقال: أترجو يا جندب أن يبايعني من كل عشرة واحد؟ قلت أرجو ذلك، قال: لكني لا أرجو ذلك، لا والله ولا من المائة واحدة وسأخبرك، إن الناس إنما ينظرون إلى قريش فيقولون: هم قوم محمد وقبيلته. وأما قريش بينها فتقول: إن آل محمد يرون لهم على الناس نبوته فضلاً، ويرون أنهم أولياء هذا الأمر دون قريش، ودون غيرهم من الناس، وهم إن ولّوه لم يخرج السلطان منهم إلى أحد أبداً، ومتى كان في غيرهم تداولته قريش بينها، لا والله لا يدفع الناس إلينا هذا الأمر طائعين أبداً!

فقلت: جعلت فداك يا بن عم رسول الله! لقد صدغت قلبي بهذا القول، أفلا أزعج إلى المصر، فأوذن الناس بمقاتلتك، وأدعو الناس إليك؟ فقال: يا جندب ليس هذا زمان ذاك.

قال: فانصرفت إلى العراق، فكنت أذكر فضل عليّ على الناس فلا أعدم رجلاً يقول لي ما أكره، وأحسن ما أسمعته قول من يقول: دع عنك هذا وخذ فيما ينفعك، فأقول: إن هذا مما ينفعني وينفعك، فـ ويدعني.

وزاد أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري: حتى رُفِعَ ذلك من قولي إلى الوليد بن عُقبة، أيام ولينا فبعث إلي فحبسني حتى كُلمَ فيّ، فخلّى سبيلي.

وروى الجوهري، قال: نادى عمار بن ياسر ذلك اليوم: يا معشر المسلمين، إنا قد كُنّا وما كُنّا نستطيع الكلام، قلة وذلة، فأعزّنا الله بدينه، وأكرمنا برسوله، فالحمد لله رب العالمين. يا معشر قريش، إلى متى تصرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم! تحولونه هاهنا مرة، وهاهنا مرة! ما أنا آمن أن ينزعه الله منكم ويضعه في غيركم، كما نزعتموه من أهله ووضعتموه في غير أهله! فقال له هاشم بن الوليد بن المغيرة: يا بن سمية، لقد عدّوت طورك وما عرفت قدرك، ما أنت وما رأت قريش لأنفسها! إنك لست في شيء من أمرها وإماراتها، فتنح عنها. وتكلمت قريش بأجمعها، فصاحوا بعمار وانتهروه، فقال: الحمد لله رب العالمين، ما زال أعوان الحق أذلاء! ثم قام فانصرف^(١).

١٤٠ - ومن كلام له عليه السلام في النهي عن غيبة الناس

الأصل: وَإِنَّمَا يَتَّبِعِي لِأَهْلِ الْعِصْمَةِ وَالْمَضْنُوعِ إِلَيْهِمْ فِي السَّلَامَةِ أَنْ يَرْحَمُوا أَهْلَ الذُّنُوبِ وَالْمَعْصِيَةِ، وَيَكُونَ الشُّكْرُ هُوَ الْغَالِبَ عَلَيْهِمْ وَالْحَاجِزَ لَهُمْ عَنْهُمْ، فَكَيْفَ بِالْعَائِبِ الَّذِي حَابَ أَخَاهُ، وَعَبْرَهُ يَلُودَاهُ. أَمَا ذَكَرَ مَوْضِعَ سِتْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ ذُنُوبِهِ مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِي حَابَهُ بِهِ! وَكَيْفَ يَذُمَّ بِذَنْبٍ قَدْ رَكِبَ مِثْلَهُ! فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَكِبَ ذَلِكَ الذَّنْبَ بِعَيْنِهِ فَقَدْ حَصَى اللَّهُ فِيمَا سِوَاهُ، مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ.

وَإِنَّمَا اللَّهُ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ عَصَاهُ فِي الْكَبِيرِ، وَعَصَاهُ فِي الصَّغِيرِ، لَجُرَّأَتْهُ عَلَى حَيْبِ النَّاسِ أَكْبَرُ. يَا عَبْدَ اللَّهِ، لَا تَعْجَلْ فِي حَيْبِ أَحَدٍ بِذَنْبِهِ، فَلَعَلَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ، وَلَا تَأْمَنْ عَلَى نَفْسِكَ صَغِيرَ مَعْصِيَةٍ، فَلَعَلَّكَ مُعَذَّبٌ عَلَيْهِ. فَلْيَكْفُفْ مَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ حَيْبَ غَيْرِهِ لِمَا يَعْلَمُ مِنْ حَيْبِ نَفْسِهِ، وَلْيَكُنِ الشُّكْرُ شَاغِلًا لَهُ عَلَى مُعَافَاتِهِ مِمَّا أَتْلَى غَيْرُهُ بِهِ.

مُعْتَبَرٌ الْجَوَادِزِ الْعِزَابِ
مِنْ نَيْسَانَ السُّنَنِ السُّنَنِ

الشرح: ليس في هذا الفصل من غريب اللغة ما نشرح.

الشمس
تأسست سنة ١٣٦٠ - ١٣٦١
مخبر السكاكينة - العراق

(١) أخرجه الجوهري في السقيفة وفدك: ٩٢، وأخرجه محمد طاهر القمي في كتاب الأربعين:

في ذم الغيبة والاستماع إلى المغتابين

ونحن نذكر مما ورد في الغيبة لَمَعاً نافعة عَلَى عادتنا في ذكر الشيء عند مرورنا على ما يقتضيه ويستدعيه.

وقد ورد في الكتاب العزيز ذم الغيبة. قال سبحانه: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾^(١).

وقال رسول الله ﷺ: «لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا يفتب بعضكم بعضاً وكونوا عباد الله إخواناً»^(٢).

وروى جابر وأبو سعيد عنه ﷺ: «إياكم والغيبة، فإن الغيبة أشد من الزنى، إن الرجل يزني فيتوب الله عليه، وإن صاحب الغيبة لا يُغفر له حتى يغفر له صاحبه»^(٣).

وروى أنس عنه ﷺ: «مررت ليلة أسري بي، فرأيت قوماً يخمشون وجوههم بأظافرهم، فسألت جبريل عنهم، فقال: هؤلاء الذين يفتابون الناس»^(٤).

وفي حديث سلمان، قلت: يا رسول الله، علمني خيراً ينفعني الله به، قال: «لا تحقرن من المعروف شيئاً، ولو أرفضت من دلوك في إناء المستقي، وألق أخاك ببشر حسن، ولا تغتابه إذا أدبر»^(٥).

وفي حديث البراء بن عازب: حَظَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَسْمَعَ الْعَوَاتِقَ فِي بَيْوتِهِنَّ، فَقَالَ: «أَلَا لَا تَغْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ، وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ، فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَةَ أَخِيهِ تَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ، وَمَنْ يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ فِي جُوفِ بَيْتِهِ»^(٦).

وفي حديث أنس أن رسول الله ﷺ قال في يوم صوم: «إِنَّ فُلَانَةَ وَفُلَانَةَ كَانَتَا تَأْكُلَانِ الْيَوْمَ شَحْمَ امْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ - يَعْنِي الْغَيْبَةَ - فَمَرْهُمَا فَلْيَتَّقِيَا، فَقَاءَتْ كُلٌّ وَاحِدَةً مِنْهُمَا عَلَقَةَ دَمٍ»^(٧).

(١) سورة الحجرات، الآية: ١٢.

(٢) أخرجه البخاري، كتاب: الأدب، باب: ما ينهى من التدابر والتحاسد (٦٠٦٤)، ومسلم، كتاب: البر والصلة، باب: تحريم الظن والتجسس والتنافس والتناجش ونحوها (٢٥٦٢)، بدون قوله: «ولا يفتب بعضكم بعضاً».

(٣) أخرجه هناد في «الزهد» (١١٧٨)، وذكره السيوطي في الجامع الصغير (٢٩١٩)، ونسبه لأبي الشيخ في التويخ، والتمقي الهندي في «كتر العمال» (٨٠٢٦)، وكذلك نسبه لأبي الشيخ.

(٤) أخرجه أبو داود، كتاب الأدب، باب: في الغيبة (٤٨٧٨)، وأحمد في «مسنده» (١٢٩٢٧).

(٥) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٥٢٢)، وأحمد في «مسنده» (١٥٥٢٥)، والطبراني في «الكبير» (٦٣٨٥).

(٦) أخرجه أبو داود، كتاب: الأدب، باب: الغيبة (٤٨٨٠)، وأحمد في «مسنده» (١٩٢٧٧).

(٧) أخرجه بنحو البيهقي في «شعب الإيمان» (٦٧٢٢)، والطيالسي في «مسنده» (٢١٠٧).

وفي الصَّحاح المَجْمع عليها أنه عليه السلام مرَّ بقبرين جديدين، فقال: «إنهما ليعذبان وما يعذبان كبير، أما أحدهما، فكان يفتاب الناس، وأما الآخر فكان لا يتنزّه من البول»، ودعا بجريدة رطبة فكسرها اثنتين - أو قال: دعا بجريدتين - ثم غرسهما في القبرين - وقال: «أما إنه سيهون من عذابهما ما دامت رطبتين»^(١).

وفي حديث ابن عباس أن رجلين من أصحابه اغتابا بحضرته رجلاً، وهو يمشي عليه السلام، وهما يمشيان معه، فمرَّ على جيفة، فقال: «انهشاً منها»، فقالا: يا رسول الله، أو ننهش الجيفة! فقال: «ما أصبئنا من أخيكما أنتن من هذه»^(٢).

وفي حديث أبي هريرة: «مَنْ أَكَلَ لَحْمَ أَخِيهِ حَيًّا قُرْبَ إِلَيْهِ لَحْمَهُ فِي الْآخِرَةِ، فَقِيلَ لَهُ: كُلْهُ مَيْتًا كَمَا أَكَلْتَهُ حَيًّا، فَيَأْكُلُهُ وَيَضْجَعُ وَيَكْلَحُ»^(٣).

وروي أن رجُلين كانا عند باب المسجد، فمرَّ بهما رجل كان مختشاً، فترك ذلك، فقالا: لقد بقي عنده منه شيء، فأقيمت الصلاة، فضليا مع الناس، وذلك يجول في أنفسهما فأتيا عطاء بن أبي رباح، فسألاه، فأمرهما أن يعيدا الوضوء والصلاة، وإن كانا صائمين أن يقضيا صيام ذلك اليوم.

وعن مجاهد: «وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ»^(٤)، الهمزة: الطعان في الناس، واللُّمزة: النَّمَام.

وعن الحسن: والله للغيبة أسرع في دين المؤمن من الأكلة في الجسد.

بعضهم: أدركنا السلف وهم لا يروون العبادة في الصوم ولا في الصلاة، ولكن في الكفت عن أعراض الناس.

ابن عباس: إذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك، فاذكر عيوبك. وهذا مشتق من كلام أمير المؤمنين عليه السلام.

أبو هريرة: يبصر أحدهما القذى في عين أخيه، ولا يبصر الجذع في عين نفسه! وهذا كالأول.

الحسن: يا بن آدم، إنك إن قضيت حقيقة الإيمان فلا تعب الناس بعيب هو فيك حتى تبدأ

(١) أخرجه البخاري، كتاب الوضوء، باب: ما جاء في غسل البول (٢١٨)، ومسلم، كتاب: الطهارة، باب: الدليل أن نجاسة البول (٢٩٢).

(٢) أخرجه النسائي في السنن الكبرى: ٢٧٨/٤ رقم ٧١٦٧.

(٣) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (١٦٥٦)، وذكره في كنز العمال (٨٠٤٥)، وعزاه للخرائطي في مساويء الأخلاق.

(٤) سورة الهمزة، الآية: ١.

بإصلاح ذلك العيب من نفسك، فإذا فعلت ذلك كان شيطانك في خاصة نفسك. وأحبّ العباد إلى الله مَنْ كان هكذا.

ويروى أن المسيح عليه السلام مرّ على جيفة كلب، فقال بعض التلامذة: ما أشدّ ننته! فقال المسيح: ما أشدّ بياض أسنانه! كأنه نهاهم عن غيبة الكلب وتبهم إلى أنه لا ينبغي أن يُذكر من كل شيء إلا أحسنه.

وسمع عليّ بن الحسين عليه السلام رجلاً يغتاب آخر، فقال: إنّ لكلّ شيء إداماً، وإدام كلاب الناس الغيبة.

وفي خطبة حجة الوداع: «أيها الناس، إنّ دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحُرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا. إنّ الله حرّم الغيبة كما حرّم المال والدم»^(١).

عمر: ما يمنعكم إذا رأيتم مَنْ يخرق أعراض الناس أن تعربوا عليه، أي تقبّحوا قالوا: نخاف سفهه وشره، قال: ذلك أدنى الآ تكونوا شهداء.

أنس يرفعه: «مَنْ مات على الغيبة حُشِر يوم القيامة مززقة عيناه، ينادي بالويل والندامة، يعرف أهله ولا يعرفونه».

وقال هشام بن عبد الملك في بعض ولد الوليد بن عُقبة:

أبلغ أبا وهب إذا ما لقيته بأنك شرّ الناس غيباً لصاحب

فتبدي له بشراً إذا ما لقيته وتلسه بالغيّب لسع العقارب

مرّ الشعبيّ بقوم يغتابونه في المسجد، وفيهم بعض أصدقائه، فأخذ بعضاً مني الباب،

وقال:

هنيئاً مريئاً غير داءٍ مُخامرٍ لعزّةٍ من أعراضنا ما استحلت

ومن كلام بعض الحكماء: أبصر الناس بالعوار المعوار، هذا مثل قول الشاعر:

وأجرأ من رأيتُ بظهيرٍ غيبٍ على عيبِ الرجال ذؤو العيوب

قيل لشبيب بن شبة بن عقال: ما بال عبد الله بن الأهم يغتابك ويتقصك! قال: لأنه شقي في النسب، وجاري في البلد، وشريك في الصنعة.

دخل أبو العيّن على المتوكّل، وعنده جلساؤه، فقال له: يا محمّد كلّهم كانوا في غيبتك

منذ اليوم، ولم يبق أحد لم يذمك غيري، فقال:

(١) أخرجه بدون الشطر الأخير: البخاري، كتاب العلم، باب: قول النبي ﷺ: «رب مبلغ أوعى

من سامع» (٦٧)، ومسلم، كتاب الحج، باب: حجة النبي ﷺ (١٢١٨).

إذا رضيت عني كرامٌ عشيرتي فلا زال غضباناً علي لشامها
قال بعضهم: بت بالبصرة ليلة مع المسجديين، فلما كان وقت السحر، حركهم واحد،
فقال: إلى كم هذا النوم عن أعراض الناس!

وقيل لشاعر وصله بعض الرؤساء، وأنعم عليه: ما صنع بك فلان؟ قال: ما وقت نعمته
بإساءته، منعي لذة الثلب وحلاوة الشكوى.

أعرابي: من عاب سفلة فقد رفعه، ومن عاب شريفاً فقد وضع نفسه.

نظر بعض السلف إلى رجل يغتاب رجلاً، وقال: يا هذا، إنك تملي على حافظيك كتاباً،
فانظر ماذا تقول!

ابن عباس: ما الأسد الضاري على فريسة بأسرع من الدنيء في عرض السري. بعضهم:

ومطروفة عيناه عن عيب نفسه فإن لاح عيب من أخيه تبصراً

وقالت رابعة العدوية: إذا نصح الإنسان الله أطلعته تعالى على مساويء عمله، فتشاغل بها
عن ذكر مساويء خلقه.

قال عبد الله بن عروة بن الزبير لابنه: يا بني، عليك بالدين، فإن الدنيا ما بنت شيئاً إلا
هدمه الدين، وإذا بنى الدين شيئاً لم تستطع الدنيا هدمه، ألا ترى علي بن أبي طالب وما يقول
فيه خطباء بني أمية من ذمه وعيبه وغيبته! والله لكانما يأخذون بناصيته إلى السماء! ألا تراهم
كيف يندبون موتاهم، ويرثيهم شعراؤهم، والله لكانما يندبون جيف الحمر!

ومن كلام بعض الصالحين: الورع في المنطق أشد منه في الذهب والفضة؛ لأنك إذا
استودعك أخوك ما لا لم تجد بك نفسك لخيانته فيه، وقد استودعك عرضه وأنت تغتابه، ولا
تبالي. كان محمد بن سيرين قد جعل على نفسه، كلما اغتاب أحداً أن يتصدق بدينار، وكان إذا
مدح أحداً قال: هو كما يشاء الله، وإذا ذمه قال: هو كما يعلم الله.

الأحنف: في خلتان: لا اغتاب جليسي إذا قام عني، ولا أدخل بين القوم فيما لم يدخولني
فيه.

قيل لرجل من العرب: من السيد فيكم؟ قال: الذي إذا أقبل هبناه، وإذا أدبر اغتبناه.

قيل للربيع بن خيثم: ما نراك تعيب أحداً! فقال: لست راضياً على نفسي، فأتفرغ لذكر
عيوب الناس! ثم قال:

لنفسي أبكي لست أبكي لغيرها لنفسي في نفسي عن الناس شاغل

عبد الله المبارك: قلت لسفيان: ما أبعد أبا حنيفة من الغيبة! ما سمعته يغتاب عدواً، قال:
هو والله أعقل من أن يسلط على حسناته ما يذهب بها.

سئل فضيل عن غيبة الفاسق، فقال: لا تشتغل بذكره، ولا تعود لسانك الغيبة، اشغل لسانك بذكر الله، وإياك ذكر الناس، فإن ذكر الناس داء، وذكر الله دواء.
بعض الشعراء:

ولست بذئ نيرب في الصديق خؤون العشرية سبابها
ولا من إذا كان في مجلس أضاع القبيلة واغتابها
ولكن أبجل ساداتها ولا أتعلم القابها
وكان يقال: الغيبة فاكهة القراء.

وقيل لإسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة: أي اللحمان أطيب؟ قال: لحوم الناس، هي والله أطيب من لحوم الدجاج والذجاج - يعني الغيبة.
ابن المغيرة: لا تذكر الميت بسوء، فتكون الأرض أكرم عليه منك.
وكان عبد الملك بن صالح الهاشمي إذا ذكر عنده الميت بسوء، يقول: كُفوا عن أسارى الثرى.

وفي الأثر: سامع الغيبة أحد المغتابين.
أبو نواس:

ما حظك الواشون من رُتبة عندي وما ضرّك مغتاب
كأنهم أثنوا ولم يعلموا عليك عندي بالذي عابوا
الحسن: ذم الرجل في السر، مدح له في العلانية.

علي عليه السلام: الغيبة جهد العاجز، أخذه المتنبى فقال:

وأكبر نفسي عن جزاء بغيبة وكل اغتيا ب جهد من ماله جهد
بلغ الحسن أن رجلاً اغتابه، فأهدى إليه طبقاً من رطب، فجاءه الرجل معتذراً، وقال: أصلحك الله! اغتبتك فأهديت لي! قال: إنك أهديت إلي حسناتك، فأردت أن أكافئك.
أتى رجل عمرو بن عبيد الله، فقال له: إن الأسواري لم يزل أمس يذكرك ويقول: عمرو الضال، فقال له: يا هذا، والله ما رعبت حق مجالسة الرجل حين نقلت إلينا حديثه، ولا رعبت حق حين بلغت عن أخي ما أكرهه. أعلمه أن الموت يعمنا، والبعث يحشرنا والقيامة تجمعنا، والله يحكم بيننا.

واعلم أن العلماء ذكروا في حد الغيبة: أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه، سواء ذكرت نقصاناً في بدنه، مثل أن تقول: الأقرع، أو الأعور، أو في نسبه نحو أن تقول: ابن النبطي وابن

الإسكاف أو الزبال أو الحائك أو خُلِّقَ، نحو سيء الخلق أو بخيل أو متكبر، أو في أفعاله الدنيئة نحو قولك: كذاب وظالم ومتهاون بالصلاة، أو الدنيوية نحو قولك: قليل الأدب متهاون بالناس، كثير الكلام، كثير الأكل، أو في ثوبه كقولك: وسخ الثياب، كبير العمامة، طويل الأذيال.

وقد قال قوم: لا غيبة في أمور الدين؛ لأن المغتاب إنما ذم ذمته الله تعالى، واحتجوا بما روي أنه ذكر لرسول الله ﷺ امرأة وكثرة صومها وصلاتها، ولكنها تؤذي جارتها، فقال: «هي في النار»^(١)، ولم ينكر عليهم غيبتهم إياها.

وروي أن امرأة ذكرت عنده ﷺ بأنها بخيلة، فقال: «فما خيرها إذن!» وأكثر العلماء على أن الغيبة في أمور الدين محرمة أيضاً، وادّعوا الإجماع على أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مغتاب، سواء أكان في الدين أو في غيره. قالوا: والمخالف مسبوق بهذا الإجماع، وقالوا: وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «هل تدرّون ما الغيبة؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «ذكرك أخاك بما يكرهه»، فقائل قال: رأيت يا رسول الله، إن كان ذلك في أخي؟ قال: «إن كان فيه فقد اغتبه، وإن لم يكن فقد بهته»^(٢).

قالوا: ورؤي معاذ بن جبل أن رجلاً ذكر عند رسول الله ﷺ، فقال قوم: ما أعجزه! فقال ﷺ: «اغتبتم صاحبكم»، فقالوا: قلنا ما فيه، فقال: «إن قلتم ما ليس فيه فقد بهتموه»^(٣).

قالوا: وما احتج به الزاعمون أن لا غيبة في الدين، ليس بحجة؛ لأن الصحابة إنما ذكرت ذلك في مجلس رسول الله ﷺ لحاجتها إلى تعرف الأحكام بالسؤال، ولم يكن غرضها التنقص.

واعلم أن الغيبة ليست مقصورة على اللسان فقط، بل كل ما عرفت به صاحبك نقص أخيك فهو غيبة، فقد يكون ذلك باللسان، وقد يكون بالإشارة والإيماء، وبالمحاكاة، نحو أن تمشي خلف الأعرج متعارجاً، وبالكتاب، فإن القلم أحد اللسانين.

وإذا ذكر المصنّف شخصاً في تصنيفه، وهجن كلامه، فهو غيبة. فأما قوله: «قال قوم كذا»، فليس بغيبة؛ لأنه لم يعين شخصاً بعينه.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٩٣٨٣).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب: البر والصلة، باب: تحريم الغيبة (٢٥٨٩)، والترمذي، كتاب: البر والصلة، باب: ما جاء في الغيبة (١٩٣٤)، وأبو داود، كتاب: الأدب، باب: في الغيبة (٤٨٧٤)، وأحمد في «مسنده» (٧١٠٦).

(٣) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٣٩/٢٠)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦١٥١)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٦٧٣٤).

وكان رسول الله ﷺ يقول: «ما بال أقوام يقولون كذا!»^(١)، فكان لا يعين، ويكون مقصوده واحداً بعينه.

وأخبت أنواع الغيبة غيبة القراء المرائين، وذلك نحو أن يُذكر عندهم إنسان، فيقول قائلهم: الحمد لله الذي لم يبلنا بدخول أبواب السلطان، والتبذل في طلب الحُطام، وقصده أن يفهم الغير عيب ذلك الشخص، فتخرج الغيبة في مخرج الحمد والشكر لله تعالى، فيحصل من ذلك غيبة المسلم، ويحصل منه الرياء، وإظهار التعفف عن الغيبة وهو واقع فيها، وكذلك يقول: لقد ساءني ما يذكر به فلان، نسأل الله أن يعصمه، ويكون كاذباً في دعوى أنه ساءه، وفي إظهار الدعاء له، بل لو قصد الدعاء له لأخفاه في خلوة عقب صلواته، ولو كان قد ساءه إساءة أيضاً إظهاراً ما يكرهه ذلك الإنسان.

واعلم أن الإصغاء إلى الغيبة على سبيل التعجب كالغيبة، بل أشد؛ لأنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة، فيندفع فيها حكاية، يستخرج الغيبة منه بذلك، وإذا كان السامع الساكت شريك المغتاب، فما ظنك بالمجتهد في حصول الغيبة، والباعث على الاستزادة منها! وقد روي أن أبا بكر وعمر ذكرا إنساناً عند رسول الله، فقال أحدهما: إنه لنؤوم، ثم أخرج رسول الله ﷺ خبزاً قفاراً، فطلباً منه أذماً، فقال: قد ائتممتما، قالا: ما نعلمه، قال: «بلى بما أكلتما من لحم صاحبكما»^(٢)، فجمعهما في الإثم، وقد كان أحدهما قائلاً والآخر مستمعاً، فالمستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا بأن ينكر بلسانه، فإن خاف بقلبه، وإن قدر على القيام أو قطع الكلام بكلام آخر لزمه ذلك، فإن قال بلسانه: اسكت وهو سريد للغيبة بقلبه، فذلك نفاق، ولا يخرج عن الإثم إلا أن يكرهه بقلبه، ولا يكفي أن يشير باليد، أي اكف، أو بالحاجب والعين، فإن ذلك استحقاق للمذكور، بل ينبغي أن يذبت عنه صريحاً، فقد قال رسول الله ﷺ: «من أذل عند مؤمن وهو يقدر على أن ينصره فلم ينصره، أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق»^(٣).

واعلم أن الأسباب الباعثة على الغيبة على أمور: منها شفاء الغيظ، وذلك أن يجري من الإنسان سبب يغضب به عليه آخر، فإذا هاج غضبه تشفى بذكر مساوئه، وسبق إليها لسانه بالطبع

(١) أخرجه أبو داود، كتاب الأدب، باب في حسن العشرة (٤٧٨٨).

(٢) ذكره الغزالي في الإحياء (٣/١٨٠)، وقال العراقي في تخريجه: أخرجه أبو العباس الدغولي في الآداب من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلي مرسلأ نحوه.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» (١٥٥٥٥)، والطبراني في «الكبير» (٥٥٥٤).

إن لم يكن هناك دين وازع، وقد يمنع تشفي الغيظ عند الغضب، فيحتقن الغضب في الباطن، فيصير حقدًا ثابتًا، فيكون سبباً دائماً لذكر المساويء.

ومنها موافقة الأقران ومساعدتهم على الكلام، فإنهم إذا اجتمعوا ربّما أخذوا يتفكّهون بذكر الأعراض، فيرى أنه لو أنكر أو قطع المجلس استثقلوه، ونفروا عنه فيساعدهم، ويرى ذلك من حسن المعاشرة، ويظن أنه مجاملة في الصحبة. وقد يغضب رفقاًؤه من أمرٍ فيحتاج إلى أن يغضب لغضبهم، إظهاراً للمساهمة في السراء والضراء فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساويء.

ومنها أن يستشعر من إنسان أنه سيذمه ويطول لسانه فيه، ويقبّح حاله عند بعض الرؤساء، أو يشهد عليه بشهادة فيبادره قبل أن يقبّح حاله، فيطعن فيه ليسقط أثر شهادته عليه. وقد يتبدىء بذكر بعض ما فيه صادقاً ليكذب عليه بعد ذلك، فيروج كذبه بالصدق الأول.

ومنها أن ينسب إلى أمرٍ فيريد التبرؤ منه، فيذكر الذي فعله، وكان من حقه أن يبريء نفسه، ولا يذكر الذي فعله، لكنّه إنما يذكر غيره تأكيداً لبراءة نفسه، وكيلاً يكون تبرؤاً مبتوراً، وربما يعتذر بأن يقول: فلان فعله، وكنت شريكاً في بعض الأمر ليرى نفسه بعض البراءة.

ومنها المباهاة وحبّ الرياسة، مثل أن يقول: كلام فلان ركيك، ومعرفته بالفنّ الفلاني ناقصة، وغرضه إظهار فضله عليه.

ومنها الحسد وإرادة إسقاط قدر من يمدحه الناس بذكر مساوئه؛ لأنه يشق عليه ثناء الناس عليه، ولا يجد سبيلاً إلى سدّ باب الثناء عليه إلا بذكر عيوبه.

ومنها اللعب والهزل والمطايبة وتزجية الوقت بالضحك والسخرية، فيذكر غيره بما يضحك الحاضرين على سبيل الهزء والمحاكاة.

واعلم أن الذي يقوي في نفسي أن الغيبة لا تكون محرّمة إلا إذا كانت على سبيل القصد إلى تنقّص الإنسان فقط وغضّ قدره، فأما إذا خرجت مخرجاً آخر، فليست بحرام، كمن يظلمه القاضي ويأخذ الرشوة على إسقاط حقوقه، فإن له أن يذكر حاله للسلطان متظلماً من حيف الحاكم عليه، إذ لا يمكنه استيفاء حقوقه إلا بذلك، فقد قال عليه السلام: «مظل الغني ظلم»^(١)، وقال: «لّي الواجد يحلّ عقوبته وعرضه»^(٢).

(١) أخرجه البخاري، كتاب: الحوالات، باب: الحوالة وهل يرجع في الحوالة (٢٢٨٧)، ومسلم، كتاب: المساقاة، باب: تحريم مظل الغني (١٥٦٤).

(٢) أخرجه البخاري تعليقاً، كتاب: الاستقراض وأداء الديون، باب: لصاحب الحق مقال، والنسائي، كتاب: البيوع، باب: مظل الغني (٤٦٨٩)، وأبو داود، كتاب: الأفضية، باب: في الحبس في الدين وغيره (٣٦٢٨).

وكذلك النهي عن المنكر واجب، وقد يحتاج الإنسان إلى الاستعانة بالغير على تغييره وردّ القاضي إلى منهج الصلاح فلا بدّ له أن يشرح للغير حال ذلك الإنسان المرتكب المنكر، ومن ذكر الإنسان بلقب مشهور فعرف عن عيبه، كالأعرج والأعمش المحدثين، لم يكن مغتاباً إذا لم يقصد الغضب والنقص. والصحيح أنّ المجاهر بالفسق لا غيبة له، كصاحب الماخور والمخنث: ومن يدعو الناس إلى نفسه ابنة، وكالعشار والمستخرج بالضرب، فإن هؤلاء غير كارهين لما يذكرون به، وربما تفاخروا بذلك، وقد قال النبي ﷺ: «من ألقى جلباب الحياء عن وجهه، فلا غيبة له»^(١)، وقال عمر: ليس لفاجر حرمة، وأراد المجاهر بالفسق، دون المستتر. وقال الصلت بن طريف: قلت للحسن رحمه الله: الرجل الفاجر المعلن بالفجور غير مراقب، هل ذكري له بما فيه غيبة؟ فقال: لا، ولا كرامة له!

واعلم أنّ التوبة من الغيبة تكفر عقابها، والتوبة منها هي الندم عليها، والعزم على ألا يعود، فإن لم يكن الشخص المذكور قد بلغته الغيبة، فلا حاجة إلى الاستحلال منه، بل لا يجوز إعلامه بذلك، هكذا قال شيخنا أبو الحسين رحمه الله؛ لأنه لم يؤلمه فيحتاج إلى أن يستوهب منه إثم ذلك الإيلام، وفي إعلامه تضيق صدره، وإدخال مشقة عليه، وإن كان الشخص المذكور قد بلغته الغيبة، وجب عليه أن يستحلّه ويستوهبه، فإن كان قد مات سقط بالتوبة عقاب ما يختص بالبارئ سبحانه من ذلك الوقت، وبقي ما يختص بذلك الميت لا يسقط حتى يؤخذ العوض له من المذنب يوم القصاص.

١٤١ - ومن كلام له ﷺ في النهي بسوء الظن

الأصل: ومن كلام له ﷺ أيها الناس، من عرف من أخيه وثيقة دين وسداد طريق، فلا يسمعن فيه أقاويل الرجال، أما إنه قد يرمي الرامي، وتخطيء السهام، ويحيل الكلام، وباطل ذلك يبور، والله سميع وشهيد. أما إنه ليس بين الحق والباطل إلا أربع أصابع.

فُسئِلَ ﷺ عن معنى قوله هذا، فجمع أصابعه ووضعها بين أذنه وعينه ثم قال: الباطل أن تقول: سمعت والحق أن تقول: رأيت.

(١) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٢١٠/١٠)، والشهاب في «مسنده» (٤٢٦)، وابن أبي الدنيا في «مكارم الأخلاق» (١٠٢)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٥٩٢٥).

الشرح: هذا الكلام هو نهي عن التسرع إلى التصديق بما يقال من العيب والقذح في حق الإنسان المستور الظاهر، المشتهر بالصلاح والخير، وهو خلاصة قوله سبحانه: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ مِّنْ بَنِي فَتَيِّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَهَلَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾^(١). ثم ضرب عليه السلام لذلك مثلاً، فقال: قد يرمي الرامي فلا يصيب الغرض، وكذلك قد يطمئن الطاعن فلا يكون طعنه صحيحاً، وربما كان لغرض فاسدٍ أو سمعه ممن له غرض فاسداً، كالعدو والحسود، وقد يشتهر الأمر فيظن المعروف منكراً، فيعجل الإنسان بقول لا يتحققه، كمن يرى غلام زيد يحمل في إناء مستور مغطى خلاً، فيظنه خمراً.

قال عليه السلام: «ويُحيل الكلام»، أي يكون باطلاً، أحال الرجل، في منطقته، إذا تكلم الذي لا حقيقة له، ومن الناس من يرويه: «ويُحيك الكلام» بالكاف، من قولك: ما حاك فيه السيف، ويجوز «أحاك» بالهمزة، أي ما أثر، يعني أن القول يؤثر في العِرض وإن كان باطلاً، والرواية الأولى أشهر وأظهر.

ويبور: يفسد. وقوله: «ويباطل ذلك يبور»، مثل قولهم: للباطل جولة، وللحق دولة، وهذا من قوله تعالى: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾^(٢).

والإصبع مؤنثة، ولذلك، قال: «أربع أصابع» فحذف الهاء.

فإن قلت: كيف يقول عليه السلام: الباطل ما يُسمع والحق ما يرى، وأكثر المعلومات إنما هي من طريق السماع، كعلمنا الآن بنبوّة محمد عليه السلام بما بلغنا من معجزاته التي لم نرها، وإنما سمعناها!

قلت: ليس كلامه في المتواتر من الأخبار، وإنما كلامه في الأقوال الشاذة الواردة من طريق الأحاد، التي تتضمن القذح فيمن قد غلبت نزاهته، فلا يجوز العدول عن المعلوم بالمشكوك.

١٤٢ - ومن كلام له عليه السلام في وضع المعروف في غير أهله

الأصل: وَلَيْسَ لِوَاضِعِ الْمَعْرُوفِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ، وَعِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ الْحِظُّ فِيمَا أَتَى إِلَّا مَحْمَدَةٌ
اللُّثَامُ، وَتَنَاءُ الْأَشْرَارِ، وَمَقَالَةُ الْجُهَّالِ، مَا دَامَ مُنْعِمًا عَلَيْهِمْ: مَا أَجُودَ يَدُهُ! وَهُوَ
عَنْ ذَاتِ اللَّهِ بِخَيْلٍ.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٨١.

(١) سورة الحجرات، الآية: ٦.

فَمَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً فَلْيَصِلْ بِهِ الْقَرَابَةَ، وَلْيُحْسِنْ مِنْهُ الضِّيَافَةَ، وَلْيَفُكْ بِهِ الْأَسِيرَ وَالْعَانِي،
وَلْيُعْطِ مِنْهُ الْفَقِيرَ وَالْغَارِمَ، وَلْيَضْرِبْ نَفْسَهُ عَلَى الْحُقُوقِ وَالنَّوَائِبِ، ابْتِغَاءَ الثَّوَابِ، فَإِنَّ فَوْزاً
بِهَذِهِ الْخِصَالِ شَرَفٌ مَكَارِمِ الدُّنْيَا، وَذِكْرُ فَضَائِلِ الْآخِرَةِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

الشرح: هذا الكلام يتضمن ذم من يُخرج ماله إلى الفتيان والأقران والشعراء، ونحوهم،
ويبتغي به المدح والسمعة، ويعدل عن إخراجه في وجوه البر وابتغاء الثواب،
قال عليه السلام: ليس له من الحظ إلا محمّدة اللثام وثناء الأشرار، وقولهم: ما أجود يدها أي ما
أسمحه! وهو بخيل بما يرجع إلى ذات الله - يعني الصدقات وما يجري مجراها من صلة الرّحم
والضيافة وفك الأسير والعاني، وهو الأسير بعينه، وإنما اختلف اللفظ.

والغارم: مَنْ عليه الديون ويقال: صَبَرَ فلان نفسه على كذا مخففاً، أي حبسها، قال
تعالى: ﴿وَأَسِيرٌ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾^(١).
وقال عترة يذكر حربياً:

فصبرتُ عارفةً لذلك حُرّةً ترسُو إذا نفس الجبان تطلُعُ
وفي الحديث النبويّ في رجل أمسك رجلاً، وقتله آخر فقال عليه السلام: «اقتلوا القاتل واصبرُوا
الصابر»^(٢)، أي احبسوا الذي حبسه للقتل إلى أن يموت.

وقوله: «إِنَّ فَوْزاً»: أفصح من أن يقول: «إِنَّ الْفَوْزَ» أو «إِنَّ فِي الْفَوْزِ» كما قال الشاعر:
إِنَّ شِيْوَءَ وَنَشْوَةَ وَخَبَبَ الْبِازِلِ الْأَمْوَنِ
مِنْ لَذَّةِ الْعَيْشِ، وَالْفَتَى لِلدَّهْرِ، وَالذَّهْرُ ذُو شَوْوَنِ
ولم يقل: «إِنَّ الشَّوَاءَ وَالنَّشْوَةَ»، والسرّ في هذا أنه كأنه يجعل هذا الشوَاء شخصاً من جملة
أشخاص، داخله تحت نوع واحد، ويقول: إِنَّ واحداً منها أيها كان فهو من لذة العيش، وإن لم
يحصل له كلّ أشخاص ذلك النوع، ومراده تقرير فضيلة هذه الخصال في النفوس، أي متى
حصل للإنسان فوزاً ما بها، فقد حصل له الشرف، وهذا المعنى وإن أعطاه لفظ «الفوز» بالالف
واللام إذا قصد بها الجنسية إلا أنه قد يسبق إلى الذهن منها الاستغراق لا الجنسية، فأتى بلفظة
لا توهم الاستغراق، وهي اللفظة المنكرة، وهذا دقيق، وهو من لباب علم البيان.

(١) سورة الكهف، الآية: ٢٨.

(٢) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٨/٥٠)، وذكره المتقي الهندي في «كنز العمال» (٣٩٨٣٩)،
وعزاه لأبي عبيد في غريب القرآن.

١٤٣ - ومن خطبة له عليه السلام في الاستسقاء

الأصل: أَلَا وَإِنَّ الْأَرْضَ الَّتِي تَحْمِلُكُمْ، وَالسَّمَاءَ الَّتِي تُظَلُّكُمْ، مُطِيعَتَانِ لِرَبِّكُمْ وَمَا أَصْبَحْنَا
تَجُودَانِ لَكُمْ بِبَرَكَتَيْهِمَا تَوْجِعاً لَكُمْ، وَلَا زُلْفَةً إِلَيْكُمْ، وَلَا لِيُخِيرَ تَرْجُوَانِهِ مِنْكُمْ،
وَلَكِنْ أَمْرَتَا بِمَنَافِعِكُمْ فَأَطَاعَتَا، وَأَقِيمَا عَلَى حُدُودِ مَصَالِحِكُمْ فَقَامَتَا.

إِنَّ اللَّهَ يَبْتَلِي عِبَادَهُ عِنْدَ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ بِنَقْصِ الثَّمَرَاتِ، وَحَبْسِ الْبَرَكَاتِ، وَإِخْلَاقِ
خَزَائِنِ الْخَيْرَاتِ، لِيُثَوِّبَ تَائِبٌ، وَيُقْلِعَ مُقْلِعٌ، وَيَتَذَكَّرَ مُتَذَكَّرٌ وَيَزْدَجِرَ مُزْدَجِرٌ.

وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْاسْتِغْفَارَ سَبَباً لِدُرُورِ الرِّزْقِ وَرَحْمَةً الْخَلْقِ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ:
﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيُنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ
وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَاراً﴾ (١).

فَرِحَ اللَّهُ أَمراً أَسْتَقْبَلَ تَوْبَتَهُ، وَأَسْتَقَالَ خَطِيئَتَهُ، وَبَادَرَ مَنِيئَتَهُ

اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ مِنْ تَحْتِ الْأَسْتَارِ وَالْأَكْنَانِ، وَبَعْدَ حَجِيجِ الْبَهَائِمِ وَالْوِلْدَانِ،
رَاجِينَ فِي رَحْمَتِكَ، وَرَاجِينَ فَضْلَ نِعْمَتِكَ، وَخَائِفِينَ مِنْ عَذَابِكَ وَنِقْمَتِكَ.

اللَّهُمَّ فَاسْقِنَا غَيْثَكَ، وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَائِطِينَ، وَلَا تَهْلِكْنَا بِالسَّيْنِ، وَلَا تُؤَاخِذْنَا بِمَا فَعَلَ
السُّفَهَاءُ مِنَّا، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ!

اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ نَشْكُو إِلَيْكَ مَا لَا يَخْفَى عَلَيْكَ، الْجَائِئَاتِ الْمَضَائِقِ الْوَعْرَةَ، وَأَجَاءَتِنَا
الْمَقَاحِطُ الْمُجْدِبَةُ، وَأَغْيَبَتِنَا الْمَطَالِبُ الْمُتَعَسِّرَةُ، وَتَلَاخَمَتْ عَلَيْنَا الْفِتْنُ الْمُسْتَضْعَبَةُ.

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ أَلَّا تُرَدَّنَا خَائِبِينَ، وَلَا تَقْلِبْنَا وَاجِبِينَ، وَلَا تُخَاطِبْنَا بِذُنُوبِنَا، وَلَا تُقَاسِنَا
بِأَعْمَالِنَا.

اللَّهُمَّ أَنْشُرْ عَلَيْنَا غَيْثَكَ وَبَرَكَاتِكَ، وَرِزْقَكَ وَرَحْمَتَكَ، وَأَسْقِنَا سُفِيَا نَاقِعَةً مُرَوِيَةً مُغْشِبَةً،
ثَبَّتْ بِهَا مَا قَدْ فَاتَ، وَتُحْيِي بِهَا مَا قَدْ مَاتَ، نَافِعَةً الْحَيَا، كَثِيرَةً الْمُجْتَنِي، تُرْوِي بِهَا
الْقِيَعَانَ، وَتُسِيلُ الْبُطْنَانَ، وَتَسْتَوْرِقُ الْأَشْجَارَ، وَتُرْخِصُ الْأَسْعَارَ، إِنَّكَ عَلَى مَا نَشَاءُ قَدِيرٌ.

الشرح: تظلكم: تعلو عليكم، وقد أظلتني الشجرة واستظلت بها. والزلفة: القربة، يقول إن السماء والأرض إذا جاءتا بمنافعكم - أما السماء بالمطر، وأما الأرض بالنبات - فإنهما لم تأتيا بذلك تقريباً إليكم، ولا رحمةً لكم، ولكنهما أمرتا بنفعكم فامتثلتا الأمر؛ لأنه أمرٌ مَنْ تَجِب طاعته، ولو أمرتا بغير ذلك لفعلناه. والكلام مجاز واستعارة؛ لأن الجمام لا يومر، والمعنى أن الكل مسخر تحت القدرة الإلهية، ومراده تمهيد قاعدة الاستسقاء، كأنه يقول: إذا كانت السماء والأرض أيام الخصب والمطر والنبات لم يكن ما كان منهما محبةً لكم، ولا رجاء منفعةٍ منكم، بل طاعة الصانع الحكيم سبحانه فيما سخرهما له، فكذلك السماء والأرض أيام الجذب وانقطاع المطر وعدم الكلا، ليس ما كان منهما بفضاً لكم، ولا استدفاع ضرر يُخاف منكم، بل طاعة الصانع الحكيم سبحانه فيما سخرهما له، وإذا كان كذلك فبالحرى الأنامل السماء ولا الأرض، وأن نجعل آمالنا معلقةً بالملك الحق المدبر لهما، وأن نسترجمهُ وندعوهُ ونستغفرهُ، لا كما كانت العرب في الجاهلية يقولون: مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا، وقد سَخِطَ النَّوْءُ الْفُلَانِي عَلَى بَنِي فُلَانٍ فَأَمَحَلُوا.

ثم ذكر عليه السلام أن الله تعالى يبتي عبادَه عند الذنوب بتضييق الأرزاق عليهم، وحبس مطر السماء عنهم، وهذا الكلام مطابق للقواعد الكلامية؛ لأن أصحابنا يذهبون إلى أن الغلاء قد يكون عقوبة على ذنب، وقد يكون لطفاً للمكلفين في الواجبات العقلية وهو معنى قوله: «اليتوب تائب...»، إلى آخر الكلمات. ويُقلع: يكف ويمسك.

ثم ذكر أن الله سبحانه جعل الاستغفار سبباً في دُرور الرزق، واستدل عليه بالآية التي أمر نوح عليه السلام فيها قومه بالاستغفار، يعني التوبة عن الذنوب، وقدم إليهم الموعد بما هو واقع في نفوسهم، وأحب إليهم من الأمور الآجلة، فمناهم الفوائد العاجلة، ترغيباً في الإيمان وبركاته، والطاعة ونتائجها، كما قال سبحانه للمسلمين: ﴿وَأَتْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾^(١)، فوعدهم بمحبوب الأنفس الذي يروونه في العاجل عياناً ونقداً لا جزاء ونسيئة. وقال تعالى في موضع آخر: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾^(٢)، وقال سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِحْسَانَ وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْهِم مِّن رَّبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾^(٣) وقال تعالى: ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُم مَّاءً غَدَقًا﴾^(٤).

الثواب والعقاب عند أهل الكتاب

وكل ما في التوراة من الوعد والوعيد فهو لمنافع الدنيا ومضارها، أما منافعها فمثل أن

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٩٦.

(٤) سورة الجن، الآية: ١٦.

(١) سورة الصف، الآية: ١٣.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٦٦.

يقول: إن أطعتم باركت فيكم، وكثرت من أولادكم وأطلت أعماركم، وأوسعت أرزاقكم، واستبقيت اتصال نسلكم، ونصرتكم على أعدائكم، وإن عصيتم وخالفتم اخترمتمكم ونقضت من آجالكم وشتت شملكم، ورميتكم بالجوع والمحل، وأذلت أولادكم، وأشمت بكم أعداءكم، ونصرت عليكم خصومكم، وشردتكم في البلاد، وابتليتكم بالمرض والذل، ونحو ذلك.

ولم يأت في التوراة وعد ووعد بأمر يتعلق بما بعد الموت. وأما المسيح عليه السلام، فإنه صرح بالقيامة وبعث الأبدان، ولكن جعل العقاب روحانياً، وكذلك الثواب، أما العقاب فالوحشة والفرع وتخيل الظلمة وخبث النفس وكدرها وخوف شديد، وأما الثواب فما زاد على أن قال: إنهم يكونون كالملائكة، وربما قال: يصعدون إلى ملكوت السماء، وربما قال أصحابه وعلماء ملته: الضوء واللذة والسرور والأمن من زوال اللذة الحاصلة لهم. هذا هو قول المحققين منهم، وقد أثبت بعضهم ناراً حقيقية، لأن لفظة «النار» وردت في الإنجيل، فقال محققوهم: نار قلبية، أي نفسية روحانية، وقال الأقلون: نار كهذه النار. ومنهم من أثبت عقاباً غير النار وهو بدني، فقال: الرعدة وصرير الأسنان، فأما الجنة بمعنى الأكل والشرب والجماع، فإنه لم يقل منهم قائل به أصلاً، والإنجيل صرح بانتقاء ذلك في القيامة تصريحاً لا يبقى بعده ريب لمرتاب، وجاء خاتم الأنبياء محمد عليه السلام فأثبت المعاد على وجه محقق كامل، أكمل مما ذكره الأولان، فقال: إن البدن والنفس معاً مبعوثان، ولكل منهما حظ في الثواب والعقاب.

وقد شرح الرئيس أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا هذا الموضوع في رسالة له في المعاد، تعرف «بالرسالة الأصحوية» شرحاً جيداً، فقال: إن الشريعة المحمدية أثبتت في القيامة رد النفس إلى البدن، وجعلت للمثاب والمعاقب ثواباً وعقاباً بحسب البدن والنفس جميعاً، فكان للمثاب لذات بدنية من حور عين وولدان مخلدين وفاكهة مما يشتهون، وكأس لا يصدعون عنها ولا ينزفون، وجنات تجري من تحتها الأنهار، من لبن وعسل وخمر وماء زلال، وسرر وأرائك وخيام وقباب، فرشها من سندس وإستبرق، وما جرى مجرى ذلك. ولذات نفسانية من السرور ومشاهدة الملكوت والأمن من العذاب والعلم اليقيني بدوام ما هم فيه، وأنه لا يتعبه عدم ولا زوال، والخلو عن الأحزان والمخاوف وللمعاقب عقاب بدني، وهو المقامع من الحديد، والسلاسل، والحريق والحميم والغسلين والصراخ والجلود التي كلما نصجت بدلوا جلوداً غيرها، وعقاب نفساني من اللعن والخزي والخجل والندم والخوف الدائم واليأس من الفرج، والعلم اليقيني بدوام الأحوال السيئة التي هم عليها.

قال: فوقت الشريعة الحكمة حقها من الوعد الكامل، والوعيد الكامل، وبهما ينتظم الأمر، وتقوم الملة، فأما النصارى وما ذهبوا إليه من أمر بعث الأبدان، ثم خلوها في الدار الآخرة من المطعم والملبس والمشرب والمنكح، فهو أرك ما ذهب إليه أرباب الشرائع

وأسخفه، وذلك أنه إن كان السبب في البعث، هو أن الإنسان هو البدن، أو أن البدن شريك النفس في الأعمال الحسنة والسيئة، فوجب أن يبعث، فهذا القول بعينه إن أوجب ذلك، فإنه يوجب أن يثاب البدن، ويعاقب بالثواب والعقاب البدني المفهوم عند العالم، وإن كان الثواب والعقاب روحانياً، فما الغرض في بعث الجسد؟ ثم ما ذلك الثواب والعقاب الروحانيان! وكيف تصوّر العامة ذلك حتى يرغبوا ويرهبوا! كلاً بل لم تصوّر لهم الشريعة النصرانية من ذلك شيئاً، غير أنهم يكونون في الآخرة كالملائكة، وهذا لا يفي بالترغيب التام، ولا ما ذكره من العقاب الروحاني - وهو الظلمة وخبث النفس - كافٍ في الترهيب والذي جاءت به شريعة الإسلام حسن لا زيادة عليه.

انقضى كلام هذا الحكيم.

فأما كون الاستغفار سبباً لنزول القطر ودرور الرزق، فإن الآية بصريحها ناطقة به، لأنها أمرٌ وجوابه، قال: ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾^(١)، كما تقول: قم أكرمك، أي إن قمت أكرمك. وعن عمر أنه خرج يستسقي، فما زاد على الاستغفار، فقيل له: ما رأيناك استسقيت! فقال: لقد استسقيت بمجاديع السماء التي يُستزل بها المطر.

وعن الحسن أن رجلاً شكاً إليه الجذب، فقال: استغفر الله، فشكا آخر إليه الفقر، وآخر قلة النسل، وآخر قلة ربح أرضه، فأمرهم كلهم بالاستغفار، فقال له الربيع بن صبيح: رجال أتوك يشكون أبواباً، ويشكون أنواعاً فأمرتهم كلهم بالاستغفار، فتلا له الآية.

قوله: «استقبل توبته» أي استأنفها وجددها. واستقال خطيئته: طلب الإقالة منها والرحمة. وبادر منيته: سابق الموت قبل أن يدهمه.

قوله ﴿لَا تُهْلِكُنَا بِالْسِّنِينَ﴾ جمع: سَنَةٌ، وهي الجذب والمخل، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾^(٢)، وقال النبي ﷺ يدعو على المشركين: «اللَّهُمَّ اجعلها عليهم سنين كسني يوسف»^(٣)، والسنة لفظ محذوف منه حرف، قيل إنه الهاء، وقيل الواو، فمن قال: المحذوف هاء، قال: أصله «سَنْهَةٌ» مثل جَبْهَةٌ؛ لأنهم قالوا: نخلة سَنْهَاءَ، أي تحمل سَنَةً ولا تحمل أخرى، وقال بعض الأنصار:

(١) سورة نوح، الآيتان: ١٠، ١١. (٢) سورة الأعراف، الآية: ١٣٠.

(٣) أخرجه البخاري، كتاب: الأذان، باب: يهوي بالتكبير حين يسجد (٨٠٤)، ومسلم، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: استحباب القتون في جميع الصلوات إذا نزلت بالمسلمين نازلة (٦٧٥).

فليست بسنها ولا رُجبيّة ولكن عرايا في السنين الجوائح
ومن قال أصلها الواو، احتج بقولهم: أسنى القوم يُسنون إسناءً، إذا لبثوا في المواضع
سنّة، فأما التصغير فلا يدلّ على أحد المذهبين بعينه؛ لأنه يجوز سُنِّيّة وسُنِّيّه، والأكثر في
جمعها بالواو والنون «سنون» بكسر السين كما في هذه الخطبة، وبعضهم يقول: «سُنُون»
بالضم.

والمضايق الوغرة، بالتسكين، ولا يجوز التحريك، وقد وُغِرَ هذا الشيء بالضم وُغورة،
وكذلك توغّر، أي صار وُغراً، واستوعرث الشيء: استصعبته.

وأجاءتنا: ألبأنا، قال تعالى: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾^(١).

والمقاحط المجذبة: السنون المحملة، جمع مقحطة.

وتلاحت: اتصلت.

والواجم: الذي قد اشتدّ حزنه حتى أمسك عن الكلام، والماضي «وَجَم» بالفتح يجم
وُجوماً.

قوله: «ولا تخاطبنا بذنوبنا، ولا تقايسنا بأعمالنا»، أي لا تجعل جواب دعائنا لك ما
يقتضيه ذنوبنا، كأنه يجعله كالمخاطب لهم، والمجيب عما سألوه إياه، كما يفاوض الواحد منا
صاحبه ويستعطفه، فقد يجيبه ويخاطبه بما يقتضيه ذنبه إذا اشتدت موجدته عليه ونحوه.

ولا تقايسنا بأعمالنا، قِسْتُ الشيء بالشيء إذا حدوته ومثله به، أي لا تجعل ما تجيبنا به
مقاييساً ومماثلاً لأعمالنا السيئة.

قوله: «سُقِيَا ناقعة» هي «فُعَلَى» مؤنثة غير مصروفة.

والحيا: المطر. وناقعة مروية: مسكنة للعطش، نَقَعَ الماء العطش نَقْعاً ونُقوعاً سَكَنَهُ، وفي
المثل: «الرَّشْفُ أَنْقَعَ» أي أن الشراب الذي يُرَشَفُ قليلاً قليلاً أنجع وأقطع للعطش، وإن كان فيه
بطء. وكثيرة المجتنى، أي كثيرة الكلا، والكلا: الذي يجتنى ويرعى. والقيعان: جمع قاع، وهو
الفلاة. والبطنان: جمع بطن، وهو الغامض من الأرض، مثل ظهر وظهران وعبد وعبدان.

الأصل: بَعَثَ رُسُلَهُ بِمَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنْ وَحْيِهِ، وَجَعَلَهُمْ حُجَّةً لَهُ عَلَى خَلْقِهِ، لِئَلَّا تَحِبَّ
الْحُجَّةَ لَهُمْ بِتَرْكِ الْإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ، فَدَعَاهُمْ بِلِسَانِ الصِّدْقِ إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ.

أَلَا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ كَشَفَ الْخَلْقَ كَشْفَةً، لَا أَنَّهُ جَهْلَ مَا أَخْفَوَهُ مِنْ مَصُونِ أَسْرَارِهِمْ
وَمَكْتُونَ ضَمَائِرِهِمْ، وَلَكِنْ لِيَبْلُوَهُمْ: أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا، فَيَكُونَ الثَّوَابُ جَزَاءً، وَالْعِقَابُ
بَوَاءً.

أَيُّ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّهُم الرَّاِسِخُونَ فِي الْعِلْمِ دُونَنَا، كَذِبًا وَيَغِيْبًا عَلَيْنَا، أَنْ رَفَعْنَا اللَّهَ
وَوَضَعَهُمْ، وَأَعْطَانَا وَحَرَمَهُمْ، وَأَدْخَلْنَا وَأَخْرَجَهُمْ، بِنَا يُسْتَعْطَى الْهَدَى، وَيُسْتَجْلَى الْعَمَى.
إِنَّ الْأَيْمَةَ مِنْ قُرَيْشٍ، غُرِسُوا فِي هَذَا الْبَطْنِ مِنْ هَاشِمٍ، لَا تَضْلُحُ عَلَى سِوَاهُمْ، وَلَا
تَضْلُحُ الْوَلَاةُ مِنْ غَيْرِهِمْ.

الشرح: أول الكلام مأخوذ من قوله سبحانه: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ
حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(٢).

فإن قلت: فهذا يناقض مذهب المعتزلة في قولهم بالواجبات عقلاً، ولو لم تبعث الرسل!
قلت: صحة مذهبهم تقتضي أن تُحمل عموم الألفاظ على أن المراد بها الخصوص، فيكون
التأويل: لئلا يكون للناس على الله حجة فيما لم يدلّ العقل على وجوبه ولا قبحه،
كالشرعيات، وكذلك: «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً» على ما لم يكن العقل دليلاً عليه
حتى نبعث رسولاً.

الإعذار: تقديم العذر. ثم قال: إن الله تعالى كشف الخلق بما تعبدهم به من الشرعيات
على السنة الأنبياء، ولم يكن أمرهم خافياً عنه، فيحتاج إلى أن يكشفهم بذلك، ولكنه أراد
ابتلاءهم واختبارهم، ليعلم أيُّهم أحسن عملاً، فيعاقب المسيء، ويشيب المحسن.

فإن قلت: الإشكال قائم؛ لأنه إذا كان يعلم أيُّهم يحسن، وأيُّهم يسيء فما فائدة الابتلاء؟
وهل هو إلا محض العبث!

قلت: فائدة الابتلاء إيصال نفع إلى زيد لم يكن ليصح إيصاله إليه إلا بواسطة هذا الابتلاء،
وهو ما يقوله أصحابنا: إن الابتلاء بالثواب قبيح، والله تعالى يستحيل أن يفعل القبيح.

قوله: «وللعقاب بواء» أي مكافأة، قالت ليلي الأخيلية:

فإن تكن القتلَى بواءً فإتكم فتى ما قتلتم آل عوف بن عامر
وأبات القاتل بالقتيل واستبأته أيضاً، إذا قتلته به، وقد باء الرجل بصاحبه، أي قتل به وفي

(١) سورة النساء، الآية: ١٦٥.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ١٥.

المثل: «باءت عرّارٌ بكحلّ» وهما بقرتان، قتلت إحداهما بالأخرى وقال مهلهل لبجير لما قتل: «بؤبشنع نعل كليب».

قوله عليه السلام «أين الذين زعموا»، هذا الكلام كناية وإشارة إلى قوم من الصحابة كانوا ينازعونه الفضل، فمنهم من كان يدعي له أنه أفرض، ومنهم من كان يدعي له أنه أقرأ، ومنهم من كان يدعي له أنه أعلم بالحلال والحرام. هذا مع تسليم هؤلاء له أنه عليه السلام أفضى الأمة، وأن القضاء يحتاج إلى كل هذه الفضائل، وكل واحدة منها لا تحتاج إلى غيرها، فهو إذن أجمع للفقهاء وأكثرهم احتواء عليه، إلا أنه عليه السلام لم يرض بذلك ولم يصدق الخبر الذي قيل: «أفرضكم فلان» إلى آخره فقال: إنه كذب وافتراء حمل قوماً على وضعه الحسد والبغي والمنافسة لهذا الحي من بني هاشم، أن رفعهم الله على غيرهم، واختصهم دون من سواهم.

وأن هاهنا للتعليل، أي «لأن» فحذف اللام التي هي أداة التعليل على الحقيقة، قال سبحانه: ﴿لَيْسَ مَا قَدَّمْتَ لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(١): وقال بعض النحاة لبعض الفقهاء الزاعمين أن لا حاجة للفقهاء إلى النحو: ما تقول لرجل قال لزوجته: أنت طالق إن دخلت الدار؟ فقال: لا يقع إلا بالدخول، فقال: فإن فتح الهمزة؟ قال: كذلك، فعرفه أن العربية نافعة في الفقه، وأن الطلاق منجز لا معلق، إن كان مراده تعليل الطلاق بوقوع الدخول لاشتراطه به.

ثم قال: «بنا يُستعطي الهدى، أي يطلب أن يعطى، وكذلك «يستجلى» أي يطلب جلاؤه. ثم قال: إن الأئمة من قريش... إلى آخر الفصل.

هل يتوجب أن يكون الأئمة من قريش؟

وقد اختلف الناس في اشتراط النسب في الإمامة، فقال قوم من قدماء أصحابنا: إن النسب ليس بشرط فيها أصلاً، وإنها تصلح في القرشي وغير القرشي إذا كان فاضلاً مستجمعاً للشرائط المعبرة، واجتمعت الكلمة عليه، وهو قول الخوارج.

وقال أكثر أصحابنا وأكثر الناس: إن النسب شرط فيها، وأنها لا تصلح إلا في العرب خاصة، ومن العرب في قريش خاصة. وقال أكثر أصحابنا: معنى قول النبي صلى الله عليه وآله: «الأئمة من قريش»^(٢) إن القرشية شرط إذا وُجد في قريش من يصلح للإمامة، فإن لم يكن فيها من يصلح، فليست القرشية شرطاً فيها.

(١) سورة المائدة، الآية: ٨٠.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» (١١٨٩٨)، والحاكم في «المستدرک» (٦٩٦٢)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٢١/٣)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٥٩٤٢)، والطبراني في «الأوسط» (٣٥٢١).

وقال بعض أصحابنا: معنى الخبر أنه لا تخلو قريش أبداً ممن يصلح للإمامة، فأوجبوا بهذا الخبر وجود مَنْ يصلح من قريش لها في كل عصر وزمان.

وقال معظم الزيدية: إنها في الفاطميين خاصة من الطالبين، لا تصلح في غير البطين، ولا تصح إلا بشرط أن يقوم بها ويدعو إليها فاضل زاهد عالم عادل شجاع سانس. وبعض الزيدية يجيز الإمامة في غير الفاطميين من ولد علي عليه السلام، وهو من أقوالهم الشاذة.

وأما الراوندية فإنهم خصصوها بالعباس رحمة الله وولده من بين بطون قريش كلها، وهذا القول هو الذي ظهر في أيام المنصور والمهدي، وأما الإمامية فإنهم جعلوها سارية في ولد الحسين عليه السلام في أشخاص مخصوصين، ولا تصلح عندهم لغيرهم. وجعلها الكيسانية في محمد بن الحنفية وولده، ومنهم من نقلها منه إلى ولد غيره.

فإن قلت: إنك شرحت هذا الكتاب على قواعد المعتزلة وأصولهم، فما قولك في هذا الكلام وهو تصريح بأن الإمامة لا تصلح من قريش إلا في بني هاشم خاصة، وليس ذلك بمذهب للمعتزلة، لا متقدميهم ولا متأخريهم!

قلت: هذا الموضوع مشكل، ولي فيه نظر، وإن صح أن علياً عليه السلام قاله، قلت كما قال؛ لأنه ثبت عندي أن النبي صلى الله عليه وآله قال: «إنه مع الحق، وإن الحق يدور معه حيثما دار»^(١)، ويمكن أن يتأول ويطبّق على مذهب المعتزلة، فيحمل على أن المراد به كمال الإمامة كما حيل قوله صلى الله عليه وآله: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد»^(٢)، على نفي الكمال، لا على نفي الصحة.

الأصل: منها: آثروا عاجلاً، وأخروا أجلاً، وتركوا صافياً، وشربوا آجناً، كأنني أنظر إلى فاسقهم وقد صعب المنكر فألفه، ويسىء به ووافقته، حتى شابت عليه مفارقة، وصيبت به خلافة، ثم أقبل مزبداً كالتيار لا يبالي ما حرق، أو كوقع النار في الهشيم لا يخجل ما حرق.

أين العقول المستضحة بمصابيح الهدى، والأبصار اللامحة إلى منازل التقوى أين القلوب التي وهبت لله، وهوقدت على طاعة الله! أزدحموا على الحطام، وتشاحوا على

(١) أخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٤٠/٣٨، وأخرجه المولى حيدر في المناقب: ٤١٠.

(٢) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٨٩٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٥٧/٣)، والربيع في «مسنده» (٢٥٦)، وعبد الرزاق في «المصنف» (١٩١٥).

الْحَرَامِ، وَرَفَعَ لَهُمْ عَلَمَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَصَرَفُوا عَنِ الْجَنَّةِ وَجُوهَهُمْ، وَأَقْبَلُوا إِلَى النَّارِ بِأَعْمَالِهِمْ، وَدَعَاهُمْ رَبُّهُمْ فَتَفَرُّوا وَوَلَّوْا، وَدَعَاهُمُ الشَّيْطَانُ فَاسْتَجَابُوا وَأَقْبَلُوا!



الشرح: آثروا: اختاروا. وأخروا: تركوا الأجن: الماء المتغير. أجن الماء يأجن ويأجن. وبسبب به: ألفه، وناقة بسوء: ألفت الحالب ولا تمنعه. وشابت عليه مفارقة: طال عهده به منذ زمن الصبا حتى صار شيخاً. وصيغت به خلافة ما صارت طبعاً لأن العادة طبيعة ثانية.

مُزْبِداً، أي ذو زَيْدٍ، وهو ما يخرج من الفم كالرغوة، يضرب مثلاً للرجل الصائل المقتحم. والتيار: معظم اللجة، والمراد به هاهنا السيل. والهشيم: دقاق الحطب. ولا يحفل، بفتح حرف المضارعة؛ لأن الماضي ثلاثي، أي لا يبالي. والأبصار اللامحة: الناظرة. وتشاؤوا: تضايقوا، كلٌ منهم يريد ألا يفوته ذلك، وأصله الشخ وهو البخل.

فإن قلت: هذا الكلام يرجع إلى الصحابة الذين تقدم ذكرهم في أول الخطبة!

قلت: لا، وإن زعم قوم أنه عناهم، بل هو إشارة إلى قوم ممن يأتي من الخلف بعد السلف، ألا تراه قال: «كأنني أنظر إلى فاسقهم قد صحب المنكر فالفه، وهذا اللفظ إنما يقال في حق من لم يوجد بعد، كما قال في حق الأتراك: «كأنني أنظر إليهم قوماً كأن وجوههم المجان»^(١)، وكما قال في حق صاحب الزنج: «كأنني به يا أحنف قد سار في الجيش»^(٢)، وكما قال في الخطبة التي ذكرناها آنفاً: «كأنني به قد نعت بالشام» يعني به عبد الملك وحوشي ﷺ أن يعني بهذا الكلام الصحابة؛ لأنهم ما آثروا العاجل، ولا أخروا الأجل، ولا صحبوا المنكر، ولا أقبلوا كالتيار، لا يبالي ما غرق، ولا كالنار لا تبالي ما أحرقت، ولا ازدحموا على الحطام، ولا تشاؤوا^(٣) على الحرام، ولا صرّفوا عن الجنة وجوههم، ولا أقبلوا إلى النار بأعمالهم، ولا دعاهم الرحمن فولّوا، ولا دعاهم الشيطان فاستجابوا. وقد علم كل أحد حسن سيرتهم، وسداد طريقتهم وإعراضهم عن الدنيا وقد ملوكها، وزهدهم فيها وقد تمكنوا منها، ولولا قوله: «كأنني أنظر إلى فاسقهم» لم أبعء أن يعني بذلك قوماً ممن عليه اسم

(١) أخرجه مسلم في صحيحه: ١٨٤/٨. وأخرجه الترمذي في سننه رقم: ٢٣١٢.

(٢) أخرجه الطبرسي في تفسير مجمع البيان: ٣٥٣/٥.

(٣) الشخ: البخل، وتشاؤوا على الأمر: شخ بعضهم على بعض حذر فوته. القاموس، مادة (شخ).

الصحابية وهو ردىء الطريقة، كالمغيرة بن شعبة وعمرو بن العاص، ومروان بن الحكم، ومعاوية، وجماعة معدودة أحبوا الدنيا واستغواهم الشيطان، وهم معدودون في كتب أصحابنا ومن اشتغل بعلوم السيرة والتواريخ عرفهم بأعيانهم.

١٤٥ - ومن خطبة له عليه السلام في شؤون الدنيا والناس

الأصل: أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا أَنْتُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا غَرَضٌ تَنْتَضِلُ فِيهِ الْمَنَايَا، مَعَ كُلِّ جَرْعَةٍ شَرَقَ، وَفِي كُلِّ أَكْلَةٍ غَصَصٌ، لَا تَتَالُونَ مِنْهَا نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقٍ أُخْرَى، وَلَا يُعَمَّرُ مُعَمَّرٌ مِنْكُمْ يَوْمًا مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا يَهْدِمَ آخَرَ مِنْ أَجَلِهِ، وَلَا تُجَدِّدُ لَهُ زِيَادَةٌ فِي أَكْلِهِ، إِلَّا بِنِقَادٍ مَا قَبْلَهَا مِنْ رِزْقِهِ، وَلَا يَحْيَا لَهُ أَثَرٌ، إِلَّا مَاتَ لَهُ أَثَرٌ، وَلَا يَتَجَدَّدُ لَهُ جَدِيدٌ، إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَخْلُقَ لَهُ جَدِيدٌ، وَلَا تَقُومُ لَهُ نَابِتَةٌ، إِلَّا وَتَسْقُطُ مِنْهُ مَحْصُودَةٌ وَقَدْ مَضَتْ أَصُولٌ نَحْنُ فُرُوعُهَا، فَمَا بَقَاءُ فَرْعٍ بَعْدَ ذَهَابِ أَصْلِهِ!

الشرح: الغرض: ما ينصب ليُرمى، وهو الهدف وتنتضل فيه المنايا: تترامى فيه للسبق، ومنه الانتضال بالكلام وبالشعر، كأنه يجعل المنايا أشخاصاً تتناضل بالسهام، من الناس من يموت قتلاً، ومنهم من يموت غرقاً، أو يتردى في بئر، أو تسقط عليه حائط، أو يموت على فراشه.

ثم قال: «مع كل جرعة شرق، وفي كل أكلة غصص»: بفتح الغين، مصدر قولك: غصصت يا فلان بالطعام، وروي: «غصص» جمع غصة، وهي الشجاء، وهذا مثل قول بعضهم: المنحة فيها مقرونة بالمحنة، والنعمة مشفوعة بالنقمة. وقد بالغ بعض الشعراء في الشكوى، فأتى بهذه الألفاظ، لكنه أسرف، فقال:

حَظِي مِنَ الْعَيْشِ أَكُلُّ كَلِّهِ غَصَصٌ مَرَّ الْمَذَاقِ، وَشَرِبْتُ كَلِّهِ شَرَقٌ

ومراد أمير المؤمنين عليه السلام بكلامه أن نعيم الدنيا لا يدوم، فإذا أحسنت أساءت، وإذا أنعمت أنقمت.

ثم قال: «لا ينالون منها نعمة إلا بفراق أخرى»، هذا معنى لطيف، وذلك أن الإنسان لا يتهيأ له أن يجمع بين الملاذ الجسمانية كلها في وقت، فحال ما يكون أكلاً لا يكون مجامعاً، وحال ما يشرب لا يأكل، وحال ما يركب للقنص والرياضة، لا يكون جالساً على فراش وثير ممهد، وعلى هذا القياس لا يأخذ في ضرب من ضروب الملاذ إلا وهو تارك لغيره منها.

ثم قال: «ولا يعمر معمر منكم يوماً من عمره إلا بهدم آخر من أجله»، وهذا أيضاً لطيف؛ لأن المسرور ببقائه إلى يوم الأحد لم يصل إليه إلا بعد أن قضى يوم السبت وقطعه، ويوم السبت من أيام عمره، فإذا قد هدم من عمره يوماً، فيكون قد قرب إلى الموت؛ لأنه قد قطع من المسافة جزءاً.

ثم قال: «ولا تجدد له زيادة في أكله إلا بنفاذ ما قبلها من رزقه»، وهذا صحيح فإن فسرنا الرزق بما وصل إلى البطن على أحد تفسيرات المتكلمين، فإن الإنسان لا يأكل لقمة إلا وقد فرغ من اللقمة التي قبلها، فهو إذاً لا يتجدد له زيادة في أكله إلا بنفاذ ما قبلها من رزقه.

ثم قال: «ولا يحيا له أثر، إلا مات له أثر»، وذلك أن الإنسان في الأعم الأغلب لا ينتشر صيته ويشيع فضله إلا عند الشيخوخة، وكذلك لا تعرف أولاده ويصير لهم اسم في الدنيا إلا بعد كبره وعلو سنه، فإذا ما حيي له أثر إلا بعد أن مات له أثر، وهو قوته ونشاطه وشيبيته، ومثله قوله: «ولا يتجدد له جديد، إلا بعد أن يخلق له جديد».

ثم قال: «ولا تقوم له نابتة إلا وتسقط منه محصودة»، هذه إشارة إلى ذهاب الآباء عند حدوث أبنائهم في الأعم الأغلب، ولهذا قال: «وقد مضت أصول نحن فروعها فما بقاء فرع بعد ذهاب أصله»، وقد نظر الشعراء إلى هذا المعنى، فقالوا فيه وأكثروا، نحو قول الشاعر:

فإن أنت لم تصدقك نفسك فانتسب لعلك تهديك القرون الأوائل
فإن لم تجد من دون عذنان والداً ودون معد فلترعك العواذل^(١)

وقال الشاعر:

فعددت آبائي إلى عرق الثرى فدعوتهم فعلمت أن لم يسمعوا
لابد من تلف مصيب فانتظر أيارض قومك أم بأخرى تُصرع!

وقد صرح أبو العتاهية بالمعنى، فقال:

كل حياة إلى ممات وكل ذي جدة يحسول
كيف بقاء الفروع يوماً وقد ذوت قبلها الأصول!

الأصل: منها: وما أحدثت بدعة إلا ترك بها سنة، فاتقوا البدع، وألزموا المهيع.
إن عوازم الأمور أفضلها، وإن محدثاتها شرارها.

(١) زعا: عدل وأنصف. اللسان، مادة (زعور).

الشرح: البدعة: كل ما أحدث مما لم يكن على عهد رسول الله ﷺ، فمنها الحسن كصلاة التراويح، ومنها القبيح كالمنكرات التي ظهرت في أواخر الخلافة العثمانية، وإن كانت قد تكلفت الأعداء عنها.

ومعنى قوله ﷺ: «ما أحدثت بدعة إلا ترك بها سنة»، أن من السنة ألا تحدث البدعة، فوجود البدعة عدم للسنة لا محالة.

والمهيع: الطريق الواضح، من قولهم: أرض هiece، أي مبسوطة واسعة، والميم مفتوحة وهي زائدة:

وعوازم الأمور: ما تقادم منها، من قولهم: عجوزٌ عوزم أي مستنة، قال الراجز:
 لقد غدوث خلق الثيابِ أحولٌ عدلين من الشرابِ
 لعوزمٍ وصبيبةٍ سفابِ فأكولٌ ولا حسٌ وأبسي
 ويجمع «فوعل» على فواعل، كدورق، وهو جل، ويجوز أن يكون «عوازم» جمع عازمة، ويكون فاعل بمعنى مفعول، أي معزوم عليها، أي مقطوع معلوم ييقن صحتها، ومجيء «فاعلة» بمعنى «مفعولة» كثيرة، كقولهم: عيشة راضية بمعنى مرضية، والأول أظهر عندي؛ لأن في مقابلته قوله: «وإن محدثاتها شرارها»، والمحدث في مقابلة القديم.

١٤٦ - ومن كلام له ﷺ

وقد استشاره عمر في الشخوص لقتال الفرس بنفسه

الأصل: إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَمْ يَكُنْ نَصْرُهُ وَلَا خُدْلَانُهُ بِكَثْرَةِ وَلَا بِقَلَّةِ، وَهُوَ دِينُ اللَّهِ الَّذِي أَظْهَرَهُ، وَجُنْدُهُ الَّذِي أَعَدَّهُ وَأَمَدَّهُ، حَتَّى بَلَغَ مَا بَلَغَ، وَطَلَعَ حَيْثُمَا طَلَعَ، وَنَحْنُ عَلَى مَوْعُودٍ مِنْ اللَّهِ، وَاللَّهُ مُنَجِّزٌ وَعَدُّهُ، وَنَاصِرٌ جُنْدُهُ، وَمَكَانُ الْقَيْمِ بِالْأَمْرِ مَكَانُ النَّظَامِ مِنَ الْخَرْزِ، يَجْمَعُهُ وَيَضُمُّهُ، فَإِنْ انْقَطَعَ النَّظَامُ تَفَرَّقَ وَذَهَبَ، ثُمَّ لَمْ يَجْتَمِعْ بِحَدَائِيرِهِ أَبَدًا.

وَالْعَرَبُ الْيَوْمَ وَإِنْ كَانُوا قَلِيلًا فَهُمْ كَثِيرُونَ بِالْإِسْلَامِ، هَزِيرُونَ بِالْاجْتِمَاعِ، فَكُنْ قُطْبًا وَأَسْتَدِرِ الرَّحَى بِالْعَرَبِ، وَأَضْلِهِمْ دُونَكَ نَارَ الْحَرْبِ، فَإِنَّكَ إِنْ شَخَصْتَ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ انْتَقَضَتْ عَلَيْكَ الْعَرَبُ مِنْ أَطْرَافِهَا وَأَقْطَارِهَا، حَتَّى يَكُونَ مَا نَدَعُ وَرَاءَكَ مِنَ الْعَوْرَاتِ أَهَمَّ إِلَيْكَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكَ.

إِنَّ الْأَعَاجِمَ إِنْ يَنْظُرُوا إِلَيْكَ غَدًا يَقُولُوا: هَذَا أَضَلُّ الْعَرَبِ، فَإِذَا اقْتَطَعْتُمُوهُ اسْتَرْخِمْ، فَيَكُونُ ذَلِكَ أَشَدَّ لِكَلْبِهِمْ عَلَيْكَ وَطَمَعِهِمْ فِيكَ.

فَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ مَسِيرِ الْقَوْمِ إِلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ هُوَ أَكْرَهُ لِمَسِيرِهِمْ مِنْكَ، وَهُوَ أَقْدَرُ عَلَى تَغْيِيرِ مَا يَكْرَهُ، وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ عَدْوِهِمْ، فَإِنَّا لَمْ نَكُنْ نُقَاتِلُ فِيهَا مَضَى بِالْكَثْرَةِ، وَإِنَّمَا كُنَّا نُقَاتِلُ بِالنَّضْرِ وَالْمَعُونَةِ.



الشرح: نظام العقد: الخيط الجامع له، وتقول: أخذته كله بحذافيره، أي بأصله، وأصل الحذافير أعالي الشيء ونواحيه، الواحد حذفار.

وأضلهم نار الحرب: أجعلهم صالحين لها، يقال: صليت اللحم وغيره أضليه ضلياً، مثل رميته أرميه رمياً، إذا شويته، وفي الحديث أنه عليه السلام «أني بشاة مصلية»^(١)، أي مشوية. ويقال أيضاً: صليت الرجل ناراً إذا أدخلته النار وجعلته يصلأها، فإن ألقيته فيها إلقاء كأنك تريد الإحراق قلت: أصليته بالألف، وصليته تصلية، وقرئ «ويصلى سعيراً»^(٢) ومن خفف فهو من قولهم: صلي فلان بالنار - بالكسر - يضل صلياً احترق، قال الله تعالى: «هَمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا»^(٣) ويقال أيضاً: صلي فلان بالأمر، إذا قاسى حره وشدته، قال الطهوي:

وَلَا تَبْلَىٰ بِسَالْتِهِمْ وَإِنْ هُمْ صَلَّىٰ بِالْحَرْبِ حِينًا بَعْدَ حِينٍ

وعلى هذا الوجه يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام وهو مجاز من الإحراق، والشيء الموضوع لها هذا اللفظ حقيقة.

والعورات: الأحوال التي يخاف انتقاضها في ثغر أو حرب، قال تعالى: «يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ»^(٤). والكلب: الشر والأذى.

وقعة القادسية

واعلم أن هذا الكلام قد اختلف في الحال التي قاله فيها لعمر، فقيل: قاله له في غزاة القادسية، وقيل في غزاة نهاوند. وإلى هذا القول الأخير ذهب محمد بن جرير الطبري في «التاريخ الكبير». وإلى القول الأول ذهب المدائني في كتاب «الفتوح»، ونحن نشير إلى ما جرى في هاتين الوقعتين إشارة خفيفة على مذهبنا في ذكر السير والأيام.

فأما وقعة القادسية فكانت في سنة أربع عشرة للهجرة، استشار عمر المسلمين في أمر

(١) أخرجه الترمذي، كتاب الصوم، باب: ما جاء في كراهية يوم الشك (٦٨٦)، والنسائي، كتاب: الصيام، باب: صيام يوم الشك (٢١٨٨).

(٢) سورة الإنشاق، الآية: ١٢.

(٣) سورة مريم، الآية: ٧٠.

(٤) سورة الأحزاب، الآية: ١٣.

القادسيّة، فأشار عليه عليّ بن أبي طالب - في رواية أبي الحسن عليّ بن محمد بن سيف المدائنيّ - ألا يخرج بنفسه، وقال: إنك إن تخرُج لا يكن للعجم همة إلا استتصالك، لعلمهم أنك قطبُ رِحا العرب، فلا يكون للإسلام بعدها دولة. وأشار عليه غيره من الناس أن يخرج بنفسه، فأخذ برأي عليّ عليه السلام.

وروى غير المدائنيّ أن هذا الرأي أشار به عبد الرحمن بن عوف، قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري: لما بدا لعمر في المقام بعد أن كان عزم على الشخوص بنفسه، أمر سعد بن أبي وقاص على المسلمين، وبعث يزيد جرد رستم الأرمينيّ أميراً على الفرس، فأرسل سعد النعمان بن مقرن رسولاً إلى يزيد جرد، فدخل عليه، وكلمه بكلام غليظ، فقال يزيد جرد: لولا أن الرُّسل لا تقتل لقتلتك، ثم حمّله وقرأ من تراب على رأسه، وساقه حتى أخرجته من باب من أبواب المدائن، وقال: ارجع إلى صاحبك، فقد كتبتُ إلى رستم أن يدفنه وجنده من العرب في خندق القادسيّة، ثم لأشغلن العرب بعدها بأنفسهم، ولأصيبتهن بأشدّ مما أصابهم به سابور ذو الأكتاف. فرجع النعمان إلى سعد فأخبره، فقال: لا تخف، فإن الله قد ملكنا أرضهم تفاؤلاً بالتراب.

قال أبو جعفر: وتثبّط رستم عن القتال وكرهه، وآثر المسالمة، واستعجله يزيد جرد مراراً، واستحثه على الحرب، وهو يدافع بها، ويرى المطاولة. وكان عسكره مائة وعشرين ألفاً وكان عسكر سعد بضعاً وثلاثين ألفاً، وأقام رستم بريداً من الرجال، الواحد منهم إلى جانب الآخر، من القادسيّة إلى المدائن، كلما تكلم رستم كلمة أذاها بعضهم إلى بعض، حتى تصل إلى سمع يزيد جرد في وقتها، وشهد وقعة القادسيّة مع المسلمين طليحة بن خويلد، وعمرو بن معديكرب والشماخ بن ضرار، وعبد بن الطيب الشاعر، وأوس بن معن الشاعر، وقاموا في الناس يُنشدونهم الشعر ويُحرضونهم، وقرن أهل فارس أنفسهم بالسلاسل لثلا يهربوا، فكان المقرنون منهم نحو ثلاثين ألفاً، والتحم الفريقان في اليوم الأوّل، فحملت الفيّلة التي مع رستم على الخيل فطحنتها، وثبت لها جمع من الرّجال، وكانت ثلاثة وثلاثين فيلاً، منها فيل الملك، وكان أبيض عظيمًا، فضربت الرجال خراطيم الفيّلة بالسيوف فقطعتها، وارتفع عواؤها، وأصيب في هذا اليوم - وهو اليوم الأوّل - خمسمائة من المسلمين، وألفان من الفرس. ووصل في الثاني أبو عبيدة بن الجراح من الشام في عساكر من المسلمين، فكان مدداً لسعد، وكان هذا اليوم على الفرس أشدّ من اليوم الأوّل، قتل من المسلمين ألفان، ومن المشركين عشرة آلاف. وأصبحوا في اليوم الثالث على القتال، وكان عظيمًا على العرب والعجم معاً، وصبر الفريقان، وقامت الحرب في ذلك اليوم، وتلك الليلة جمعاء لا ينطقون، كلامهم الهرير^(١)، فسُميت ليلة الهرير.

(١) هرير الكلب: صوته ونحيبه. صبره على البرد. اللسان، مادة (هرر).

وانقطعت الأخبار والأصوات عن سعد ورستم، وانقطع سعد إلى الصلاة والدعاء والبكاء، وأصبح الناس حَسْرَى لم يغمضوا ليلتهم كلها، والحرب قائمة بعد إلى وقت الظهر، فأرسل الله تعالى ريحاً عاصفاً في اليوم الرابع، أمالت الغبار والنَّعْج على العجم، فانكسروا، ووصلت العرب إلى سرير رستم، وقد قام عنه ليركب جملًا، وعلى رأسه العلم، فضرب هلال بن علقمة الجمل الذي رُستِم فوقه، فقطع حباله، ووقع على هلال أحد العدلين، فأزال فقار ظهره، ومضى رستم نحو العقيق، فرمى نفسه فيه، واقتحم هلال عليه، فأخذ برجله، وخرج به يجره حتى ألقاه تحت أرجل الخيل، وقد قتله وصعد السرير، فنادى: أنا هلال، أنا قاتل رستم، فانهزمت الفرس، وتهافتوا في العقيق، فقتل منهم نحو ثلاثين ألفاً، ونهبت أموالهم وأسلابهم، وكانت عزيمة جداً، وأخذت العرب منهم كافوراً كثيراً، فلم يعبثوا به؛ لأنهم لم يعرفوه، وباعوه من قوم بملح، كيلاً بكيل، وسرّوا بذلك وقالوا: أخذنا منهم ملحاً طيباً، وددعنا إليهم ملحاً غير طيب، وأصابوا من الجامات من الذهب والفضة ما لا يقع عليه العد لكثرتهم، فكان الرجل منهم يعرض جامين من ذهب على صاحبه، ليأخذ منه جاماً واحداً من فضة يعجبه بياضها ويقول: من يأخذ صفراوين بيضاء!

وبعث سعد بالأنفال والغنائم إلى عمر، فكتب إلى سعد: لا تتبع الفرس، وقف مكانك واتخذ منزلاً. فنزل موضع الكوفة اليوم واختط مسجدها، وبنى فيها الخطط للعرب.

فأما وقعة نهاوند، فإن أبا جعفر محمد بن جرير الطبري ذكر في كتاب التاريخ، أن عمر لما أراد أن يفرز العجم وجيوش كسرى وهي مجتمعة بنهاوند، استشار الصحابة، فقام عثمان فتشهد، فقال: أرى يا أمير المؤمنين أن تكتب إلى أهل الشام فيسيروا من شامهم، وتكتب إلى أهل اليمن فيسيروا من يمنهم، ثم تسير أنت بأهل هذين الحرمين إلى المصريين: البصرة والكوفة، فتلقى جمع المشركين بجمع المسلمين، فإنك إذا سرت بمن معك ومن عندك، قل في نفسك ما تكاثر من عدد القوم، وكنّت أعزّ عزّاً وأكثر، إنك لا تستبقي من نفسك بعد اليوم باقية، ولا تمتع من الدنيا بعزيز، ولا تكون منها في حرز حريز. إن هذا اليوم له ما بعده، فاشهد بنفسك ورأيك وأعاونك، ولا تغب عنه.

قال أبو جعفر: وقام طلحة، فقال: أما بعد يا أمير المؤمنين، فقد أحكمتك الأمور، وعجمتك البلايا، وحنكتك التجارب، وأنت وشأنك، وأنت ورأيك، لا ننبو في يدك، ولا نكل أمرنا إلا إليك، فأمرنا نُجِب، وادعنا نُطِغ، واحملنا نركب، وقُدنا نُنْقَد، فإنك ولي هذا الأمر، وقد بلوت وجربت واختبرت، فلم ينكشف شيء من عواقب الأمور لك إلا عن خيار.

فقال علي بن أبي طالب عليه السلام: أما بعد، فإن هذا الأمر لم يكن نصره ولا خذلانه بكثرة

ولا قلة، إنما هو دين الله الذي أظهره، وجنده الذي أعزّه وأمدّه بالملائكة، حتى بلغ ما بلغ، فنحن على موعود من الله، والله منجز وعده، وناصر جنده، وإن مكانك منهم مكان النظام من الخرز، يجمعه ويمسكه، فإن انحلت تفرّق ما فيه وذهب، ثم لم يجتمع بحذافيه أبداً، والعرب اليوم وإن كانوا قليلاً فإنهم كثير عزيز بالإسلام، أقم مكانك واكتب إلى أهل الكوفة، فإنهم أعلام العرب ورؤساؤهم، وليشخص منهم الثلثان، وليقم الثلث، واكتب إلى أهل البصرة أن يمدّوهم ببعض من عندهم، ولا تُشخص الشام ولا اليمن، إنك إن أشخصت أهل الشام من شامهم، سارت الروم إلى ذراتهم، وإن أشخصت أهل اليمن من يمنهم سارت الحبشة إلى ذراتهم، ومتى شخصت من هذه الأرض انقضت عليك العرب من أقطارها وأطرافها، حتى يكون ما تدع وراءك أهم إليك مما بين يديك من العورات والعيالات. إن الأعاجم إن ينظروا إليك غداً قالوا: هذا أمير العرب وأصلهم، فكان ذلك أشدّ لقلبهم عليك. وأما ما ذكرت من مسير القوم، فإن الله هو أكره لسيرهم منك، وهو أقدر على تغيير ما يكره، وأما ما ذكرت من عددهم فإننا لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثرة، وإنما كُنّا نقاتل بالصبر والنصر.

فقال عمر: أجل! هذا الرأي، وقد كنت أحب أن أتابع عليه، فأشيروا عليّ برجل أوليه ذلك الثغر. قالوا: أنت أفضل رأياً، فقال: أشيروا عليّ به، واجعلوه عراقياً قالوا: أنت أعلم بأهل العراق، وقد وقّدوا عليك، فرأيتهم وكلمتهم. قال: أما والله لأولين أمرهم رجلاً يكون عمداً لأول الأئمة، قيل: ومن هو يا أمير المؤمنين؟ قال: النعمان بن مقرن، قالوا: هو لها.

وكان النعمان يومئذ بالبصرة، فكتب إليه عمر، فولاه أمر الجيش.

قال أبو جعفر: كتب إليه عمر: سير إلى نهاوند، فقد وليتك حرب الفيروزان - وكان المقدم على جيوش كسرى - فإن حدث بك حدث فعلى الناس خذيفة بن اليمان، فإن حدث به حدث فعلى الناس نعيم بن مقرن، فإن فتح الله عليكم فاقسم على الناس ما أفاء الله عليهم، ولا ترفع إليّ منه شيئاً، وإن نكت القوم فلا تراني ولا أراك، وقد جعلت معك طليحة بن خويلد، وعمرو بن معديكرب، لعلمهما بالحرب، فاستشرهما ولا تولهما شيئاً.

قال أبو جعفر: فسار النعمان بالعرب حتى وافى نهاوند، وذلك في السنة السابعة من خلافة عمر، وتراءى الجمعان، ونشب القتال، وحجزهم المسلمون في خنادقهم، واعتصموا بالحصون والمدن، وشق على المسلمين ذلك، فأشار طليحة عليه، فقال: أرى أن تبعث خيلاً ببعض القوم وتحمّشهم^(١)، فإذا استحمشوا خرج بعضهم، واختلطوا بكم فاستطردوا لهم، فإنهم يطمعون بذلك، ثم تعطف عليهم حتى يقضي الله بيننا وبينهم بما يحب.

(١) تحمّشهم: تغضبهم. اللسان، مادة (حمش).

ف فعل النعمان ذلك، فكان كما ظنّ طليحة، وانقطع العجم عن حصونهم بعض الانقطاع، فلما أمعنوا في الانكشاف للمسلمين حمل النعمان بالناس، فاقتتلوا قتالاً شديداً لم يسمع السامعون مثله، وزلق بالنعمان فرسه فصرع وأصيب، وتناول الراية نعيم أخوه، فأتى حذيفة لها فدفعها إليه، وكنم المسلمون مُصاب أميرهم، واقتتلوا حتى أظلم الليل، ورجعوا والمسلمون وراءهم، فعمي عليهم قصدهم فتركوه، وغشيتهم المسلمون بالسيوف، فقتلوا منهم ما لا يحصى، وأدرك المسلمون الفيروزان وهو هارب، وقد انتهى إلى ثنية مشحونة ببغال موقرة عسلاً، فحبسته على أجليه، فقتل، فقال المسلمون: إن لله جنوداً من عسل.

ودخل المسلمون نهاوند فاحتروا على ما فيها، وكانت أنفال هذا اليوم عظيمة، فحملت إلى عمر، فلما رآها بكى، فقال له المسلمون: إن هذا اليوم يوم سرور وجدل، فما بكاؤك؟ قال: ما أظن أن الله تعالى زوى هذا عن رسول الله ﷺ وعن أبي بكر إلا لخير أراد بهما، ولا أراه فتحه عليّ إلا لشر أريد بي، إن هذا المال لا يلبث أن يفتن الناس. ثم رفع يده إلى السماء يدعو ويقول: اللهم اعصمني ولا تكلني إلى نفسي، يقولها مراراً، ثم قسمه بين المسلمين عن آخره^(١).

١٤٧ - ومن خطبة له ﷺ في الغاية من بعثة الرسول

الأصل: فَبِعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَقِّ، لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ إِلَى عِبَادَتِهِ، وَمِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَتِهِ، بِقُرْآنٍ قَدْ بَيَّنَّهُ وَأَحْكَمَهُ، لِيَعْلَمَ الْعِبَادُ رَبَّهُمْ إِذْ جَهِلُوهُ، وَلِيَقْرُوا بِهِ بَعْدَ إِذْ جَحَدُوهُ، وَلِيَشْبُوهُ بَعْدَ إِذْ أَنْكَرُوهُ، فَتَجَلَّى لَهُمْ سُبْحَانَهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا رَأَوْهُ بِمَا آرَاهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ، وَخَوْفَهُمْ مِنْ سَطْوَتِهِ. وَكَيْفَ مَحَقَّ مَنْ مَحَقَّ بِالْمَثَلَاتِ، وَأَخْتَصَدَ مَنْ أَخْتَصَدَ بِالنِّقَمَاتِ!

الشرح: الأوثان: جمع وثن، وهو الصنم، ويجمع أيضاً على وثن، مثل أسد وآساد وأسد، وسمي وثناً لانتصابه وبقائه على حال واحدة، من قولك: وثن فلان بالمكان، فهو واثن، وهو الثابت الدائم.

قوله: «فتجلّى سبحانه لهم»، أي ظهر من غير أن يرى بالبصر، بل بما نبههم عليه في القرآن من قصص الأولين، وما حل بهم من النعمة عند مخالفة الرسل.

(١) انظر تاريخ الطبري: ٢١٩/٣.

والمثلات، بضم الثاء: العقوبات.

فإن قلت: ظاهر هذا الكلام أن الرسول عليه الصلاة والسلام بُعث إلى الناس ليقرؤوا بالصانع ويشبوه، وهذا خلاف قول المعتزلة، لأن فائدة الرسالة عندهم هي إطفاف المكلفين بالأحكام الشرعية المقرّبة إلى الواجبات العقلية، والمبعدة من المقبّحات العقلية، ولا مدخل للرسول في معرفة الباري سبحانه؛ لأن العقل يُوجبها، وإن لم يبعث الرسل!

قلت: إن كثيراً من شيوخنا أوجبوا بعثة الرسل، إذا كان في حثهم المكلفين على ما في العقول فائدة، وهو مذهب شيخنا أبي علي رحمه الله، فلا يمتنع أن يكون إرسال محمد ﷺ إلى العرب وغيرهم، لأن الله تعالى علم أنهم مع تنبيهه إياهم - على ما هو واجب في عقولهم من المعرفة - أقرب إلى حصول المعرفة، فحينئذ يكون بعثه لطفاً، ويستقيم كلام أمير المؤمنين.

الأصل: وَإِنَّ سَيِّئِي عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي زَمَانٌ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ أَخْفَى مِنَ الْحَقِّ، وَلَا أَظْهَرَ مِنَ الْبَاطِلِ، وَلَا أَكْثَرَ مِنَ الْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَلَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا تَلَى حَقًّا تِلَاوَتِهِ، وَلَا أَنْفَقَ مِنْهُ إِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَلَا فِي الْبِلَادِ شَيْءٌ أَنْكَرَ مِنَ الْمَعْرُوفِ، وَلَا أَهْرَفَ مِنَ الْمُنْكَرِ، فَقَدْ نَبَذَ الْكِتَابَ حَمَلَتُهُ، وَتَنَاسَاهُ حَفِظَتْهُ، فَالْكِتَابُ يَوْمئِذٍ وَأَهْلُهُ طَرِيدَانِ مَنْفِيَّانِ، وَصَاحِبَانِ مُضْطَجِبَانِ، فِي طَرِيقٍ وَاحِدٍ لَا يُؤْوِيهِمَا مُؤْوٍ، فَالْكِتَابُ وَأَهْلُهُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فِي النَّاسِ وَلَيْسَا فِيهِمْ، وَمَعَهُمْ وَلَيْسَا مَعَهُمْ؛ لِأَنَّ الضَّلَالََةَ لَا تُوَافِقُ الْهُدَى وَإِنْ اجْتَمَعَا.

فاجتمع القوم على الفرقة، واقتربوا عن الجماعة، كأنهم أئمة الكتاب، وليس الكتاب إمامهم، فلم يبق عندهم منه إلا اسمه، ولا يعرفون إلا خطه وزبره، ومن قبل ما مثلوا بالصالحين كل مثله، وسموا صدقهم على الله فريته، وجعلوا في الحسنه عقوبة السيئة، وإنما هلك من كان قبلكم بطول آماليهم، وتغيب آجالهم، حتى نزل بهم الموعد الذي ترد عنه المغيرة، وترفع عنه التوبة، وتحل معه القارعة والنقمة.

الشرح: أخبر ﷺ أنه سيأتي على الناس زمان من صفته كذا وكذا، وقد رأينا وراه من كان قبلنا أيضاً، قال شعبة إمام المحدثين: تسعة أعيان الحديث كذب. وقال الدارقطني: ما الحديث الصحيح في الحديث إلا كالشعرة البيضاء في الثور الأسود. وأما غلبة الباطل على الحق حتى يخفى الحق عنده، فظاهرة.

وأبور: أفسد، من بار الشيء، أي هلك. والسلعة: المتاع، ونبذ الكتاب: ألقاه ولا يؤوبهما: لا يضمها إليه، وينزلهما عنده.

والزُّبْر: مصدر زبرت أزرير بالضم، أي كتبت، وجاء يزير بالكسر، والزُّبْر بالكسر: الكتاب وجمعه زبور، مثل قذر وقذور، وقرأ بعضهم: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا﴾^(١)، أي كتباً. والزُّبُور، بفتح الزاي: الكتاب المزبور، فَعُول بمعنى مفعول، وقال الأصمعي: سمعت أعرابياً يقول: أنا أعرف بزبرتي أي خطي وكتابتي.

ومَثَلُوا بالصالحين، بالتخفيف: نَكَلُوا بهم، مثلت بفلان أمثل بالضم مثلاً بالفتح وسكون الثاء، والاسم المثلة بالضم، ومن روى «مَثَلُوا» بالتشديد، أراد جَدَعُوهم بعد قتلهم.

«وعلى» في قوله: «وسموا صدقهم على الله فرية»، ليست متعلقة بصدقهم، بل بفرية، أي وسموا صدقهم فرية على الله، فإن امتنع أن يتعلق حرف الجر به لتقدمه عليه، وهو مصدر، فليكن متعلقاً بفعل مقدر دل عليه هذا المصدر الظاهر. وروي: «وجعلوا في الحسنة العقوبة السيئة» والرواية الأولى بالإضافة أكثر وأحسن.

والموعود هاهنا: الموت. والقارعة: المصيبة تفرع، أي تلقي بشدة وقوة.

الأصل: أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ مَنْ اسْتَنْصَحَ اللَّهَ وَفَّقَ، وَمَنْ اتَّخَذَ قَوْلَهُ دَلِيلًا هُدِيَ لِلنَّبِيِّ هِيَ أَقْوَمُ، فَإِنَّ جَارَ اللَّهِ آمِنٌ، وَعَدُوُّهُ خَائِفٌ.

وإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِمَنْ عَرَفَ عَظَمَةَ اللَّهِ أَنْ يَتَعَظَّمَ، فَإِنَّ رِفْعَةَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا عَظَمْتُهُ أَنْ يَتَوَاضَعُوا لَهُ، وَسَلَامَةَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا قُدْرَتُهُ أَنْ يَسْتَسْلِمُوا لَهُ. فَلَا تَنْفِرُوا مِنَ الْحَقِّ نِفَارَ الصَّحِيحِ مِنَ الْأَجْرَبِ، وَالْبَارِي مِنْ ذِي السَّقَمِ.

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَنْ تَعْرِفُوا الرُّشْدَ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي تَرَكَّهُ، وَلَنْ تَأْخُذُوا بِبَيِّنَاتِ الْكِتَابِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي نَقَضَهُ، وَلَنْ تَمْسُكُوا بِهِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي نَبَذَهُ. فَالْتَمِسُوا ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ، فَإِنَّهُمْ عَيْشُ الْعِلْمِ، وَمَوْتُ الْجَهْلِ، هُمْ الَّذِينَ يُخْبِرُكُمْ حُكْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ، وَصَمْتُهُمْ عَنْ مَنْطِقِهِمْ، وَظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ، لَا يُخَالِفُونَ الدِّينَ وَلَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ، فَهُوَ بَيْنَهُمْ شَاهِدٌ صَادِقٌ، وَصَامِتٌ نَاطِقٌ.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٥٥.

الشرح: من استنصح الله: من أطاع أوامره وعلم أنه يهديه إلى مصالحه، ويردّه عن مفسده ويرشده إلى ما فيه نجاته، ويصرفه عما فيه عَظْبُهُ.

والتي هي أقوم: يعني الحالة والخلة التي اتباعها أقوم، وهذا من الألفاظ القرآنية، قال سبحانه: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾^(١). والمراد بتلك الحالة المعرفة بالله وتوحيده ووعده له.

ثم نهى عيه السلام عن التكبر والتعظم وقال: إن رفعة القوم الذين يعرفون عظمة الله أن يتواضعوا له. وما هاهنا، بمعنى أي شيء، ومن روى بالنصب جعلها زائدة. وقد ورد في ذم التعظم والتكبر ما يطول استقصاؤه، وهو مذموم على العباد، فكيف بمن يتعظم على الخالق سبحانه وإنه لمن الهالكين! وقال رسول الله ﷺ: «لما افتخر: «أنا سيد ولد آدم»، ثم قال: «ولا فخر»^(٢)، فجهر بلفظة الافتخار، ثم أسقط استطالة الكبر، وإنما جهر بما جهر به؛ لأنه أقامه مقام شكر النعمة والتحدث بها، وفي الحديث المرفوع عنه ﷺ: «إن الله قد أذهب عنكم حمية الجاهلية وفخرها بالآباء، الناس بنو آدم، وآدم من تراب، مؤمن تقي، وفاجر شقي ليتبين أقوام يفخرون برجال، إنما هم فحم من فحم جهنم، أو ليكونن أهون على الله من جملان تدفع التين بأنفها»^(٣).

قوله: «واعلموا أنكم لن تعرفوا الرشد حتى تعرفوا الذي تركه»، فيه تنبيه على أنه يجب البراءة من أهل الضلال، وهو قول أصحابنا جميعهم، فإنهم بين مكفر لمن خالف أصول التوحيد والعدل - وهم الأكثرون - أو مفسق، وهم الأقلون، وليس أحد منهم معذوراً عند أصحابنا وإن ضل بعد النظر، كما لا تعذر اليهود والنصارى إذا ضلوا بعد النظر.

ثم قال ﷺ: «فالتمسوا ذلك عند أهله»، هذا كناية عنه ﷺ، وكثيراً ما يسلك هذا المسلك، ويعرض هذا التعريض، وهو الصادق الأمين العارف بأسرار الإلهية.

ثم ذكر أن هؤلاء الذين أمر باتباعهم ينبيء حكمهم عن علمهم؛ وذلك لأن الامتحان يظهر خبيثة الإنسان.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٩.

(٢) أخرجه بالشرط الأول منه مسلم، كتاب: الفضائل، باب: تفضيل نبينا على جميع الخلق (٢٢٧٨)، ويكامله أخرجه الترمذي كتاب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة بني إسرائيل (٣١٤٨)، وابن ماجه، كتاب: الزهد، باب: ذكر الشفاعة.

(٣) أخرجه أبو داود، كتاب: الأدب، باب: في التفاخر بالأحساب (٥١١٦)، وأحمد في «مسنده» (١٠٤٠٢).

ثم قال: «وصمتهم عن نطقهم»، صمت العارف أبلغ من نطق غيره، ولا يخفى فضل الفاضل وإن كان صامتاً.

ثم ذكر أنهم لا يخالفون الذين لأنهم قوامه وأربابه، ولا يختلفون فيه؛ لأن الحق في التوحيد والعدل واحد، فالدين بينهم شاهد صادق يأخذون بحكمه، كما يؤخذ بحكم الشاهد الصادق. وصامت ناطق؛ لأنه لا ينطق بنفسه بل لا بد له من مترجم، فهو صامت في الصورة، وهو في المعنى أنطق الناطقين؛ لأن الأوامر والنواهي والآداب كلها مبنية عليه، ومتفرعة عليه.

١٤٨ - ومن كلام له عليه السلام في ذكر أهل البصرة

الأصل: كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَرْجُو الْأَمْرَ لَهُ، وَيَنْعِطُهُ عَلَيْهِ دُونَ صَاحِبِهِ، لَا يَمْتَنَانِ إِلَى اللَّهِ بِحَبْلِ، وَلَا يَمُدَّانِ إِلَيْهِ بِسَبَبٍ.

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَامِلٌ ضَبِّ لِصَاحِبِهِ، وَعَمَّا قَلِيلٍ يَكْشِفُ قِنَاعَهُ بِهِ.

وَاللَّهُ لَعِنَ أَصَابُوا الَّذِي يُرِيدُونَ لِيَتَزَعْنَ هَذَا نَفْسَ هَذَا، وَلِيَأْتِيَنَّ هَذَا عَلَى هَذَا.

قَدْ قَامَتِ الْفِئَةُ الْبَاغِيَّةُ فَأَيُّنَ الْمُحْتَسِبُونَ! قَدْ سُنَّتْ لَهُمُ السُّنَنُ، وَقُدِّمَ لَهُمُ الْخَبْرُ، وَلِكُلِّ ضَلَّةٍ عِلَّةٌ، وَلِكُلِّ نَاكِثٍ شُبْهَةٌ.

وَاللَّهُ لَا أَكُونُ كَمُسْتَمِعِ اللَّذَمِّ، يَسْمَعُ النَّاعِيَّ، وَيَحْضُرُ الْبَاكِيَّ، ثُمَّ لَا يَغْتَبِرُ.

الشرح: ضمير التثنية راجع إلى طلحة والزبير رضي الله عنهما. ويمتان: يتوسلان، الماضي ثلاثي، مَتَّ يَمُتُّ بالضم والضَّبُّ: الحقد والمحتسبون: طالبوا الحسبة، وهي الأجر. ومستمع اللذم كناية عن الضم، تسمع وقع الحجر بباب جحرها من يد الصائد فتخذل وتكف جوارحها إليها حتى يدخل عليها فيربطها، يقول: لا أكون مقراً بالضميم راغناً، أسمع الناعي المخبر عن قتل عسكر الجمل الحكيم بن جبلة وأتباعه، فلا يكون عندي من التغير والإنكار لذلك، إلا أن أسمعه وأحضر الباكين على قتلاهم.

وقوله: «لكل ضلّة علة، ولكل ناكث شبهة» هو جواب سؤال مقدر، كأنه يقول: إن قيل: لأي سبب خرج هؤلاء؟ فإنه لا بد أن يكون لهم تأويل في خروجهم، وقد قيل: إنهم يطالبون بدم عثمان، فهو عليه السلام قال: كل ضلالة فلا بد لها من علة اقتضتها، وكل ناكث فلا بد له من شبهة يستند إليها.

وقوله: «اليتزَعَنَ هذا نفس هذا» قول صحيح لا ريب فيه؛ لأن الرياسة لا يمكن أن يدبرها اثنان معاً، فلو صحَّ لهما ما أراداه لوئب أحدهما على الآخر فقتله، فإن الملك عقيم، وقد ذكَّرَ أربابُ السيرة أن الرجلين اختلفا من قَبْلِ وقوع الحرب، فإنهما اختلفا في الصلاة، فأقامت عائشة محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير، يصلي هذا يوماً، وهذا يوماً، إلى أن تنقضي الحرب.

ثم إنَّ عبد الله بن الزبير ادَّعى أن عثمان نصَّ عليه بالخلافة يوم الدار، واحتجَّ في ذلك بأنه استخلفه على الصلاة، واحتجَّ تارة أخرى بنصِّ صريح زعمه وادَّعاه، وطلب طلحة من عائشة أن يسلم الناس عليه بالإمرة، وأدلى إليها بالتيمة، وأدلى الزبير إليها بأسماء أختها، فأمرت الناس أن يسلموا عليهما معاً بالإمرة.

واختلفا في تولي القتال، فطلبه كلٌّ منهما أولاً، ثم نكَل كلٌّ منهما عنه وتفادى منه. وقد ذكرنا في الأجزاء المتقدمة قطعة سالحة من أخبار الجمل.

وقعة يوم الجمل

وروى أبو مخنف، قال: لما تراخف الناس يومَ الجمل والتقوا، قال عليٌّ عليه السلام لأصحابه: لا يرمين رجل منكم بسهم، ولا يطعن أحدكم فيهم برمح، حتى أحدث إليكم، وحتى يبدؤوكم بالقتال وبالقتل. فرمى أصحاب الجمل عسكر عليٍّ عليه السلام بالنبل رمياً شديداً متتابعاً، فضجَّ إليه أصحابه، وقالوا: عقرتنا سهامهم يا أمير المؤمنين. وجيء برجل إليه، وإنه لفي فسطاط له صغير، فقيل له: هذا فلان قد قُتِل. فقال: اللهم اشهد، ثم قال: أغذروا إلى القوم، فأتى برجل آخر فقيل: وهذا قد قتل. فقال: اللهم اشهد، أغذروا إلى القوم، ثم أقبل عبد الله بن بدئيل بن ورقاء الخزاعي وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله، يحمل أخاه عبد الرحمن بن بدئيل، قد أصابه سهم فقتله، فوضعه بين يدي عليٍّ عليه السلام، وقال: يا أمير المؤمنين، هذا أخي قد قتل، فعند ذلك استرجع عليٌّ عليه السلام، ودعا بدئيل رسول الله صلى الله عليه وآله ذات الفضول فلبسها، فتدلَّت بطنه فرفعها بيده، وقال لبعض أهله، فحزم وسطه بعمامة، وتقلد ذا الفقار، ودفع إلى ابنه محمد راية رسول الله صلى الله عليه وآله السوداء، وتعرف بالعقاب، وقال لحسن وحسين عليهما السلام: إنما دفعت الراية إلى أخيكما. وتركتكما لمكانكما من رسول الله صلى الله عليه وآله.

قال أبو مخنف: وطاف عليٌّ عليه السلام على أصحابه، وهو يقرأ: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾^(١). ثم قال: أفرغ الله علينا وعليكم الصبر، وأعز لنا ولكم

(١) سورة البقرة، الآية: ٢١٤.

النصر، وكان لنا ولكم ظهيراً في كل أمر. ثم رفع مصحفاً بيده، فقال: مَنْ يأخذ هذا المصحف، فيدعوهم إلى ما فيه، وله الجنة؟ فقام غلام شاب اسمه مسلم، عليه قباء أبيض، فقال: أنا آخذه، فنظر إليه عليّ وقال: يا فتى، إن أخذته، فإن يدك اليمنى تقطع، فتأخذه بيدك اليسرى فتقطع، ثم تضرب بالسيف حتى تقتل فقال: لا صبر لي على ذلك، فنادى عليّ ثانية، فقام الغلام، وأعاد عليه القول، وأعاد الغلام القول مراراً، حتى قال الغلام: أنا آخذه، وهذا الذي ذكرت في الله قليل، فأخذه وانطلق، فلما خالطهم ناداهم: هذا كتاب الله بيننا وبينكم. فضربه رجلٌ فقطع يده اليمنى، فتناوله باليسرى فضربه أخرى فقطع اليسرى، فاحتضنه فضربوه بأسيافهم، حتى قتل فقالت أم ذريح العبدية في ذلك:

يا رب إن مسلماً أتاهم بمصحف أرسله مولاهم
للعادل والإيمان قد عادهم ليتلو كتاب الله لا يخشاهم
فخضبوا من دمه ظبأهم وأمهم واقفة تراهم
تأمرهم بالغنى لا تنهاهم

قال أبو مخنف: فعند ذلك أمر عليّ عليه السلام ولده محمداً أن يحمل الراية، فحمل وحمل معه الناس، واستحرّ القتل في الفريقين وقامت الحرب على ساق.

مقتل طلحة والزبير

قال: فأما طلحة، فإن أهل الجمل لما تضعضوا قال مروان: لا أطلب ثار عثمان من طلحة بعد اليوم! فانتحى له بسهم فأصاب ساقه، فقطع أكحله، فجعل الدم يبض^(١)، فاستدعى من مولى له بغلة، فركبها وأدبر، وقال لمولاه: ويحك! أما من مكانٍ أقدر فيه على النزول، فقد قتلني الدم! فيقول له مولاه: انج، وإلا لحقك القوم، فقال: بالله ما رأيت مصرع شيخ أضيع من مصرعي هذا! حتى انتهى إلى دار من دور البصرة، فنزلها ومات بها.

وقد روي أنه رمي قبل أن يرميه مروان، وجرح في غير موضع من جسده.

وروي أبو الحسن المدائني أن علياً عليه السلام مرّ بطلحة، وهو يكيّد بنفسه، فوقف عليه وقال: أما والله إن كنت لأبغض أن أراكم مصرعين في البلاد، ولكن ما حتم واقع، ثم تمثل:

وما تدري إذا أزمعت أمراً بأي الأرض يدركك المقيل
وما يدري الفقير متى غناه ولا يدري الغني متى يعيل
وما تدري إذا القحت شولاً أتشج بعد ذلك أم تحيل

(١) يبض: يخرج قليلاً قليلاً. القاموس، مادة (بضض).

وأما الزبير فقتله ابن جرموز غيلةً بوادي السباع، وهو منصرف عن الحرب، نادى على ما فرط منه، وتقدم ذكر كيفية قتله فيما سبق.

وروى الكلبي، قال: كان العرق الذي أصابه السهم إذا أمسكه طلحة بيده استمسك، وإذا رفع يده عنه سال، فقال طلحة: هذا سهم أرسله الله تعالى، وكان أمر الله قَدراً مقدوراً، ما رأيت كاليوم دم قرشيٍّ أضيع!

قال: وكان الحسن البصري إذا سمع هذا وجَّحى له، يقول: ذُقْ عَقَقُ^(١)!

وروى أبو مخنف، عن عبد الله بن عوف، عن نافع، قال: سمعت مروان بن الحكم يقول: أنا قتلت طلحة.

وقال أبو مخنف: وقد قال عبد الملك بن مروان: لولا أن خبرني أنه رمى طلحة فقتله، ما تركت تيمياً إلا قتلته بعثمان قال: يعني أن محمد بن أبي بكر وطلحة قتلاه، وكانا تيميين.

قال أبو مخنف: وحدثنا عبد الرحمن بن جندب، عن أبيه جندب بن عبد الله، قال: مررت بطلحة، وإن معه عصاة يقاتل بهم، وقد فشَّت فيهم الجراح، وكثرهم الناس، فرأيت جريحاً، والسيف في يده، وأصحابه يتصدعون عنه رجلاً فرجلاً، واثنين فائنين، وأنا أسمع، وهو يقول: عباد الله، الصبر الصبر، فإن بعد الصبر النصر والأجر، فقلت له: النجاء النجاء! ثكلتك أمك! فوالله ما أجرت ولا نصرت، ولكنك ووزرت وخسرت، ثم صيحت بأصحابه، فاندعروا عنه، ولو شئت أن أظعنه لظعنته، فقلت له: أما والله لو شئت لجذلتك في هذا الصعيد، فقال: والله لهلكت هلاك الدنيا والآخرة إذن! فقلت له: والله لقد أمسيت وإن دمك لحلال، وإنك لمن النادمين، فانصرف ومعه ثلاثة نفر، وما أدري كيف كان أمره إلا أنني أعلم أنه قد هلك.

وروي أن طلحة قال ذلك اليوم: ما كنت أظن أن هذه الآية نزلت فينا: ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾^(٢).

وروى المدائني، قال: لما أدير طلحة وهو جريح يرتاد مكاناً ينزله، جعل يقول لمن يمر به من أصحاب علي عليه السلام: أنا طلحة، من يجيرني! يكررها. قال: فكان الحسن البصري إذا ذكر ذلك يقول: لقد كان في جوار عريض^(٣).

(١) العقق: العاق. اللسان، مادة (عقق).

(٢) سورة الأنفال، الآية: ٢٥.

(٣) أخرجه السيد مرتضى العسكري في أحاديث أم المؤمنين عائشة: ٢٢٨/١.

١٤٩ - ومن كلام له ﷺ قبل موته

الأصل: أيها الناس، كل امرئ لآق ما يقر منه في فراره. الأجل مساق النفس، والهرب منه موافاته.

كم أطرذت الأيام أبحاثها عن مكثون هذا الأمر، فأبى الله إلا إخفاءه. هيهات! علم مخزون.

أما وصيتي، فالله لا تُشركوا به شيئاً، ومحمداً صلى الله عليه وسلم فلا تُضيعوا سنته، أقيموا هذين العمودين، وأوقدوا هذين المصباحين، وخلاكم دم ما لم تشرّدوا. حمل كل امرئ منكم مجهوده، وخُفّف عنه الجهلة. ربّ رحيم، ودين قويم، وإمامٍ عليهم.

أنا بالأمس صاحبكم، وأنا اليوم عبرة لكم، وغداً مفارقكم! غفر الله لي ولكم! إن ثبت الوظاة في هذه المرلة فذاك، وإن تذخض القدم، فإننا كنا في أقباء أخصان، ومهبّ رياح، وتحت ظلّ غمام. اضمحل في الجوّ متلفها، وعفا في الأرض مخطها.

وإنما كنتُ جاراً جاوركُم بدني أياماً، وستعقبون مني جثة خلاء، ساكنة بعد حراك، وصائمة بعد نطق. ليعظكم هُدوني، وخفوت إظراقي، وسكون أظرافي، فإنه أوعظ للمعتبرين من المنطق البليغ، والقول المسموع.

وداعي لكم وداع امرئ مرصد للتلاقي! غداً ترون أباي، ويكشف لكم عن سرايري، وتعرفونني بعد خلوّ مكاني، وقيام غيري مقامي.



الشرح: أطرذت الرجل، إذا أمرت بإخراجه وطرده، وطرذته إذا نفيته وأخرجته، فالإطراد أدل على العز والقهر من الطرد، وكأنه ﷺ جعل الأيام اشخاصاً يأمر بإخراجهم وإبعادهم عنه، أي ما زلتُ أبحث عن كيفية قتلي، وأي وقت يكون بعينه، وفي أي أرض يكون، يوماً يوماً، فإذا لم أجده في اليوم أطرذته واستقبلت غده، فأبحث فيه أيضاً فلا أعلم، فأبعده وأطرده، وأستأنف يوماً آخر، هكذا حتى وقع المقدور. وهذا الكلام يدل على أنه لم يكن يعرف حال قتله معرفة مفصلة من جميع الوجوه، وأن رسول الله ﷺ أعلمه بذلك علماً مجملًا؛ لأنه قد ثبت أنه ﷺ قال له: «ستضرب على هذه - وأشار إلى هامته - فتخضب منها هذه -

وأشار إلى لحيته^(١)، وثبت أنه عليه السلام قال له: «أتعلم من أشقى الأولين؟» قال: نعم، عاقر الناقة، فقال له: «أتعلم من أشقى الآخرين؟» قال: لا، قال: «من يضربك هاهنا، فيخضب هذه»^(٢).

وكلام أمير المؤمنين عليه السلام يدل على أنه بعد ضرب ابن ملجم له لا يقطع على أنه يموت من ضربته، ألا تراه يقول: إن ثبتت الوطأة في هذه المزلّة فذاك، وإن تدخض فإنما كُنّا في أفياء أغصان، ومهاتّ رياح، أي إن سلمتُ فذاك الذي تطلبونه، يخاطب أهله وأولاده، ولا ينبغي أن يقال: «فذاك ما أطلبه»؛ لأنه عليه السلام كان يطلب الآخرة، أكثر من الدنيا. وفي كلامه المنقول عنه ما يؤكّد ما قلناه، وهو قوله: «إن عشتُ فأنا وليّ دمي، وإن ميتٌ فضربة بضربة».

وليس قوله عليه السلام: «وأنا اليوم عبرة لكم، وغداً مفارقكم» وما يجري مجراه من ألفاظ الفصل بناقض لما قلناه، وذلك لأنه لا يعني غداً بعينه، بل ما يستقبل من الزمان، كما يقول الإنسان الصحيح: أنا غداً ميت، فمالي أحرص على الدنيا! ولأنّ الإنسان قد يقول في مرضه الشديد لأهله وولده: ودّعْتُكم وأنا مفارقكم، وسوف يخلو منزلي مني، وتتأسفون على فراقِي، وتعرفون موضعي بعدي، كله على غلبة الظن، وقد يقصد الصالحون به العظة والاعتبار وجذب السامعين إلى جانب التقوى، وردّعهم عن الهوى وحبّ الدنيا.

فإن قلت: فما تصنع بقوله عليه السلام لابن ملجم:

أريدُ جِباءَهُ وَيُرِيدُ قَتْلِي عَذِيرَكَ مِنْ خَلِيلِكَ مِنْ مُرَادٍ^(٣)

وقول الخَلَص من شيعته: فهلاً تقتله! فقال: فكيف أقتل قاتلي! وتارة قال: إنّه لم يقتلني، فكيف أقتل من لم يقتل! وكيف قال في البَط الصائح خَلْفَه في المسجد، ليلة ضربه ابن ملجم: دعوهنّ. فإنهنّ نوائح. وكيف قال تلك الليلة: إنّي رأيت رسول الله عليه السلام، فشكوتُ إليه، وقلت: ما لقيتُ من أمتك من الأود واللددا! فقال: ادع الله عليهم، فقلت: اللهم أبدلني بهم خيراً منهم، وأبدلهم بي شراً مني! وكيف قال: إنّي لا أقتل محارباً، وإنما أقتل فتكاً وغيلة، يقتلني رجلٌ خامل الذكر. وقد جاء عنه عليه السلام من هذا الباب آثار كثيرة.

قلت: كلّ هذا لا يدلّ على أنه كان يعلم الأمر مفضلاً من جميع الوجوه، ألا ترى أنه ليس

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤٥٩٠)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٥٨/٨)، والطبراني في «الكبير» (١٧٣).

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٧٣١١)، وأبو يعلى في «مسنده» (٤٨٥)، والبزار في «مسنده» (١٤٢٤).

(٣) عذيرك: أي هات من يعذرك. السان، مادة (عذر).

في الأخبار والآثار ما يدل على الوقت الذي يقتل فيه بعينه، ولا على المكان الذي يقتل فيه بعينه! وأما ابن ملجم، فمن الجائز أن يكون علم أنه هو الذي يقتله، ولم يعلم علماً محققاً أن هذه الضربة تزهق نفسه الشريفة منها، بل قد كان يجوز أن يُبَلَّ ويُفَيَّق منها، ثم يكون قتله فيما بعد على يد ابن ملجم، وإن طال الأمد. وليس هذا بمستحيل، وقد وقع مثله، فإن عبد الملك جرح عمرو بن سعيد الأشدق في أيام معاوية على منافرة كانت بينهما فعفا عمرو عنه، ثم كان من القضاء والقدر أن عبد الملك قتل عمراً أيضاً بيده ذبحاً، كما تذبح الشاة.

وأما قوله في البط: «دعوهن فإنهن نوائح» فلعله علم أنه تلك الليلة يصاب ويجرح، وإن لم يعلم أنه يموت منه والنوائح قد ينحن على المقتول وقد ينحن على المجروح، والمنام والدعاء لا يدل على العلم بالوقت بعينه، ولا يدل على أن إجابة دعائه تكون على الفور لا محالة.

ثم نعود إلى الشرح.

أما قوله: «كل امرئ لاق ما يفر منه في فراره»، أي إذا كان مقدوراً، وإلا فقد رأينا من يفر من الشيء ويسلم؛ لأنه لم يقدر، وهذا من قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرْجٍ مُمْتَدَّةٍ﴾^(١)، وقوله: ﴿لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾^(٢) ومن قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ أَلَمْتُ أَلَّذِي تَفْرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْفِيكُمْ﴾^(٣)، وفي القرآن العزيز مثل هذا كثير.

قوله: «والأجل مساق النفس» أي الأمر الذي تساق إليه، وتنتهي عنده، وتقف إذا بلغته فلا يبقى له حينئذ أكلة في الدنيا.

قوله: «والهرب منه موافاته»، هذا كلام خارج مخرج المبالغة في عدم النجاة، وكون الفرار غير معني ولا عاصم من الموت، يقول: الهرب بعينه من الموت موافاة للموت، أي إتيان إليه، كأنه لم يرتض بأن يقول: الهارب لا بد أن ينتهي إلى الموت، بل جعل نفس الهرب هو ملاقات الموت.

قوله: «أبحثها» أي أكشفها، وأكثر ما يستعمل «بحث» مُعَدَى بحرف الجر، وقد عذاه هاهنا إلى «الأيام» بنفسه وإلى «مكنون الأمر» بحرف الجر، وقد جاء: بحثت الدجاجة التراب، أي نبشته.

قوله: «فأبى الله إلا إخفاءه»، هيئات علم مخزون! تقديره: هيئات ذلك! مبتدأ وخبره، هيئات اسم للفعل، معناها بعد، أي علم هذا العيب علم مخزون مصون، لم أطلع عليه.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٥٤.

(١) سورة النساء، الآية: ٧٨.

(٣) سورة الجمعة، الآية: ٨.

فإن قلت: ما معنى قوله: «كم اطردت الأيام أبحاثها؟ وهل علم الإنسان بموته كيف يكون، وفي أي وقت يكون، وفي أي أرض يكون، مما يمكن استدراكه بالنظر والفكر والبحث؟

قلت: مراده عليه السلام أنني كنت في أيام رسول الله ﷺ أسأله كثيراً عن هذا الغيب، فما أنبأني منه إلا بأمور إجمالية غير مفصلة، ولم يأذن الله تعالى في إطلاعي على تفاصيل ذلك.

قوله: «فإن لا تشركوا به شيئاً» الرواية المشهورة «فإن لا تشركوا به شيئاً» بال نصب، وكذلك «محمدًا» بتقدير فعل؛ لأن الوصية تستدعي الفعل بعدها، أي وخذوا الله، وقد روي بالرفع، وهو جائز على المبتدأ والخبر.

قوله: «أقيموا هذين العمودين، وأوقدوا هذين المصباحين، واخلأكم ذم ما لم تشردوا»، كلام داخل في باب الاستعارة، شبه الكتاب والسنة بعمودَي الخيمة، وبمصباحين يُستضاء بهما. واخلأكم ذم: كلمة جارية مجرى المثل، معناها: ولا ذم عليكم، فقد أعذرتكم. وذم، مرفوع بالفاعلية، معناه: عداكم وسقط عنكم.

فإن قلت: إذا لم يشركوا بالله ولم يضيعوا سنة محمد ﷺ فقد قاموا بكل ما يجب، وانتهوا عن كل ما يقبح، فأي حاجة له إلى أن يستثنى ويقول: «ما لم تشردوا»، وإنما كان يحتاج إلى هذه اللفظة لو قال: وصيتي إليكم أن توحّدوا الله، وتؤمنوا بنبوّة محمد ﷺ، كان حينئذ يحتاج إلى قوله: «ما لم تشردوا» ويكون مراده بها فعل الواجبات، وتجنب المقبحات؛ لأنه ليس في الإقرار بالوحدانية والرسالة العمل، بل العمل خارج عن ذلك، فوجب إذا أوصى أن يوصي بالاعتقاد والعمل، كما قال عمر لأبي بكر في واقعة أهل الردّة: كيف تقاتلهم وهم مقرّون بالشهادتين، وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت بأن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله»^(١)، فقال أبو بكر: إنه قال تنمة هذا: «فإذا هم قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها». وأداء الزكاة من حقها!

قلت: مراده بقوله: «ما لم تشردوا» ما لم ترجعوا عن ذلك فكأنه قال: خلاكم ذم إن وخذتم الله وأتبعتم سنة رسوله، ودمتم على ذلك ولا شبهة أن هذا الكلام منتظم، وأن اللفظتين الأوليين ليستا بمغنيين عن اللفظة الثالثة بتقدير أن يغنيا عنه، فإن في ذكره مزيد تأكيد وإيضاح غير موجودين لو لم يذكر، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ الَّذِي تَوَكَّلُ عَلَيْهِ فَآتِ بِمَا نَزَّلْنَا مِنْ سَمَوَاتِنَا وَمَا نَزَّلْنَا مِنْ سَمَوَاتِنَا وَمَا نَزَّلْنَا مِنْ سَمَوَاتِنَا وَمَا نَزَّلْنَا مِنْ سَمَوَاتِنَا﴾^(٢)، وليس لقائل أن يقول: من لا يخشى الله لا يكون مطيعاً لله والرسول، وأي حاجة

(١) أخرجه البخاري، كتاب: الإيمان، باب: «فإن تابوا وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم»

(٢٥)، ومسلم، كتاب: الإيمان، باب: الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله (٢١).

(٢) سورة النور، الآية: ٥٢.

به إلى ذكر ما قد أغنى اللفظ الأول عنه! قوله: «حُمِّلَ كلَّ امرئٍ مجهوده»، وخُفِّفَ عن الجهلة»، هذا كلام متصل بما قبله؛ لأنه لما قال: «ما لم تشرُدُوا» أنبأ عن تكليفهم كلَّ ما وردت به السنة النبوية: وأن يدوموا عليه، وهذا في الظاهر تكليفُ أمورٍ شاقة، فاستدرك بكلام يدلُّ على التخفيف، فقال: إن التكاليف على قَدْرِ المكلِّفين، فالعلماء تكليفهم غير تكليف العامة، وأرباب الجهل والمبادئ كالنساء وأهل البادية وطوائف من الناس، الغالبُ عليهم البلادة وقلة الفهم، كأقاصي الحبشة والترك ونحوهم، وهؤلاء عند المكلِّفين غير مكلِّفين، إلا بحمل التوحيد والعدل، بخلاف العلماء الذين تكليفهم الأمور المفصلة وحل المشكلات الغامضة. وقد روي «حَمَل» على صيغة الماضي، و«مجهوده» بالنصب، و«خُفِّفَ» على صيغة الماضي أيضاً، ويكون الفاعل هو الله تعالى المقدم ذكره، والرواية الأولى أكثر وأليق.

ثم قال: «رَبِّ رَحِيمٍ» أي ربكم رب رحيم. ودين قويم، أي مستقيم. وإمام عليم، يعني رسول الله ﷺ، ومن الناس من يجعل «رَبِّ رَحِيمٍ» فاعل «خُفِّفَ» على رواية من رواها فعلاً ماضياً وليس بمستحسن لأنَّ عطف «الدين» عليه يقتضي أن يكون الدين مخففاً، وهذا لا يصح. ثم دعا لنفسه ولهم بالغفران.

ثم قسَّم الأيام الماضية والحاضرة والمستقبله قسمةً حسنة، فقال: «أنا بالأمس صاحبكم، وأنا اليوم عبرة لكم، وغدا مفارقكم» إنما كان عبرة لهم لأنهم يروونه بين أيديهم ملقى صريعاً بعد أن صرَّع الأبطال، وقتل الأقران، فهو كما قال الشاعر:

أَكْمَالُ أَشْلَاءِ الْفَوَارِسِ بِالْقَنَا أَضْحَى بِهِنَّ وَشَلُّوه مَأْكُول
ويقال: دَخَضْتُ قَدْمُ فُلَانٍ، أي زَلْتُ وَزَلَّيْتُ.

ثم شبه وجوده في الدنيا بأفياء الأغصان ومهاتب الرياح وظلال الغمام، لأنَّ ذلك كله سريع الانقضاء لإثبات له.

قوله: «اضمحلَّ في الجوّ متلفقها، وعَفَا في الأرض مَخْطُها»، اضمحلَّ ذهب، والميم زائدة، ومنه الضحل وهو الماء القليل، واضمحلَّ السحاب: تقشَّع وذهب، وفي لغة الكلابيين امضحلَّ الشيء بتقديم الميم. ومتلفقها: مجتمعتها، أي ما اجتمع من الغيوم في الجوّ، والتلفيق: الجمع: وعَفَا: دَرَسَ، ومخْطُها: أثرها، كالخطة.

قوله: «وإنما كنتُ جاراً جاوركُم بَدَنِي أياماً»، في هذا الكلام إشعاراً بما يذهب إليه أكثر العقلاء من أمر النَّفس، وأنَّ هوية الإنسان شيء غير هذا البدن.

وقوله: «ستعقبون مِنِّي» أي إنما تجدون عَقيبَ فقدي جُثَّةً، يعني بدنأ خلاء، أي لا رُوح فيه، بل قد أقفر من تلك المعاني التي كنتم تعرفونها وهي العقل والنطق والقوَّة وغير ذلك. ثم

وَصَفَ تِلْكَ الْجُثَّةَ فَقَالَ: «سَاكِنَةٌ بَعْدَ حَرَكَ» بِالْفَتْحِ، أَي بَعْدَ حَرَكَةِ «وَصَامَتَهُ بَعْدَ نَطْقٍ». وَهَذَا الْكَلَامُ أَيْضاً يُشْعِرُ بِمَا قَلْنَاهُ مِنْ أَمْرِ النَّفْسِ، بَلْ يَصْرَحُ بِذَلِكَ، أَلَا تَرَاهُ قَالَ: «سَتَعْقِبُونَ مِنِّي جُثَّةً»، أَي تَسْتَبْدِلُونَ بِي جُثَّةً صَفْتَهَا كَذَا، وَتِلْكَ الْجُثَّةُ جُثَّتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَمَحَالٌ أَنْ يَكُونَ الْعَوَاضُ وَالْمَعَوَاضُ عَنْهُ وَاحِداً، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ هَوِيَّتَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّتِي أَعْقَبْنَا مِنْهَا الْجُثَّةَ غَيْرَ الْجُثَّةِ.

قَوْلُهُ: «لِيَعْظَمَكُمْ هَدَوِي»، أَي سَكُونِي، وَخَفَوْتُ إِطْرَاقِي، مِثْلُهُ خَفَّتْ خُفُوتاً سَكَنٌ، وَخَفَتْ خُفَاتاً مَاتَ فَجْأَةً. وَإِطْرَاقُهُ: إِرْخَاؤُهُ عَيْنِيهِ يَنْظُرُ إِلَى الْأَرْضِ، لِيُضَعِّفَهُ عَنْ رَفْعِ جَفْنِهِ، وَسَكُونُ أَطْرَافِهِ: يَدَاهُ وَرِجْلَاهُ وَرَأْسُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

قَالَ: «فَإِنَّهُ أَوْعَظَ لِلْمُعْتَبِرِينَ مِنَ الْمُنْطِقِ الْبَلِيغِ، وَالْقَوْلِ الْمَسْمُوعِ»، وَصَدَقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ! فَإِنْ نَحَطَباً أُخْرَسَ ذَلِكَ اللَّسَانُ، وَهَذِهِ تِلْكَ الْقُوَى لِخُطْبٍ جَلِيلٍ، وَيَجِبُ أَنْ يَتَعَطَّ الْعُقْلَاءُ بِهِ. وَمَا عَسَى يَبْلُغُ قَوْلُ الْوَاعِظِينَ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَنْ شَاهَدَ تِلْكَ الْحَالَ، بَلْ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَنْ سَمِعَهَا، وَأَفْكَرَ فِيهَا، فَضْلاً عَنْ مَشَاهِدَتِهَا عِيَاناً! وَفِي هَذَا الْكَلَامِ شَبَّهُ مِنْ كَلَامِ الْحُكَمَاءِ الَّذِينَ تَكَلَّمُوا عِنْدَ تَابُوتِ الْإِسْكَندَرِ فَقَالَ أَحَدُهُمْ: حَرَكْنَا بِسَكُونِهِ.

وَقَالَ الْآخَرُ: قَدْ كَانَ سَيْفُكَ لَا يَجْفُتُ، وَكَانَتْ مِرَاقِيكَ لَا تَرَامُ، وَكَانَتْ نَقِمَاتُكَ لَا تَوْمَنُ، وَكَانَتْ عَطَايَاكَ يُفْرَحُ بِهَا، وَكَانَ ضِيَاؤُكَ لَا يَنْكَشِفُ، فَأَصْبَحَ ضَوْءُكَ قَدْ خَمَدَ، وَأَصْبَحَتْ نَقِمَاتُكَ لَا تَخْشَى، وَعَطَايَاكَ لَا تُرْجَى، وَمِرَاقِيكَ لَا تُمْنَعُ، وَسَيْفُكَ لَا يَقْطَعُ.

وَقَالَ الْآخَرُ: انظُرُوا إِلَى حِلْمِ الْمَنَامِ كَيْفَ انجَلَى، وَإِلَى ظِلِّ الْغَمَامِ كَيْفَ انسَلَى!

وَقَالَ آخَرُ: مَا كَانَ أَحْوَجَهُ إِلَى هَذَا الْحِلْمِ، وَإِلَى هَذَا الصَّبْرِ وَالسَّكُونِ أَيَّامَ حَيَاتِهِ!

وَقَالَ آخَرُ: الْقُدْرَةُ الْعَظِيمَةُ الَّتِي مَلَأَتْ الدُّنْيَا الْعَرِيضَةَ الطَّوِيلَةَ، طُوِيَتْ فِي ذِرَاعَيْنِ.

وَقَالَ الْآخَرُ: أَصْبَحَ آسَرُ الْأَسْرَاءِ أَسِيرًا، وَقَاهِرُ الْمُلُوكِ مَقْهُورًا. كَانَ بِالْأَمْسِ مَالِكًا، فَصَارَ الْيَوْمَ هَالِكًا.

ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَدَّعْتُمْ وَدَاعَ امْرِئٍ مَرْصِداً لِلتَّلَاقِي»، أَرْصَدْتَهُ لِكَذَا، أَي أَعَدَدْتَهُ لَهُ، وَفِي الْحَدِيثِ: «إِلَّا أَنْ أَرْصَدَهُ لِذَيْنِ عَلَيٍّ»^(١). وَالتَّلَاقِي هَاهُنَا: لِقَاءُ اللَّهِ. وَيُرْوَى: «وَدَاعِيكُمْ» أَي وَدَاعِي إِيَّاكُمْ، وَالْوَدَاعُ مَفْتُوحٌ الْوَاوِ.

ثُمَّ قَالَ: «غَدَاً تَرُونَ أَيَّامِي، وَيَكْشِفُ لَكُمْ عَنْ سِرَائِرِي، وَتَعْرِفُونَنِي بَعْدَ خَلْوِ مَكَانِي، وَقِيَامِ غَيْرِي مَقَامِي»، هَذَا مَعْنَى قَدْ تَدَاوَلَهُ النَّاسُ قَدِيمًا وَحَدِيثًا، قَالَ أَبُو تَمَامٍ:

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ، كِتَابُ: الْأَسْتِثْنَانِ، بَابُ: مِنْ أَجَابَ لِيَيْكَ وَسَعْدِيكَ (٦٢٦٨)، وَمُسْلِمٌ، كِتَابُ الزَّكَاةِ، بَابُ تَغْلِيظِ عَقُوبَةٍ مِنْ لَا يُؤَدِّي الزَّكَاةَ (٩٩١).

رَاحَتْ وَفُودُ الْأَرْضِ عَنْ قَبْرِهِ فارغة الأيدي ملاء القلوب
قد علمت ما رزئت إنما يُعرف قدر الشمس بعد الغروب
وقال أبو الطيب:

وَنَدِمَهُمْ وَبِهِمْ عَرَفْنَا فَضْلَهُ وبضدها تتبين الأشياء
ومن أمثالهم:

الضد يظهر حسنه الضد

ومنها أيضاً: لولا مرارة المرض لم تعرف حلاوة العافية.

وإنما قال عليه السلام: «ويكشف لكم عن سرائري»؛ لأنهم بعد فقدته وموته يظهر لهم ويثبت عندهم إذا رأوا وشاهدوا إمرة من بعده، أنه إنما كان يريد بتلك الحروب العظيمة وجه الله تعالى، وألا يظهر المنكر في الأرض، وإن ظن قوم في حياته أنه كان يريد الملك والدنيا.

١٥٠ - ومن خطبة له عليه السلام ويومئذ فيها إلى الملاحم

الأصل: وَأَخَذُوا يَمِينًا وَشِمَالًا ظَنًّا فِي مَسَالِكِ الْغَيِّ، وَتَرَكَأ لِمَذَاهِبِ الرُّشْدِ، فَلَا تَسْتَعْجِلُوا مَا هُوَ كَائِنٌ مُرْصَدٌ، وَلَا تَسْتَبِطُوا مَا بَجَىءُ بِهِ الْغَدُّ، فَكَمْ مِنْ مُسْتَعْجِلٍ بِمَا إِنْ أَدْرَكَهُ وَدَّ أَنْهُ لَمْ يُدْرِكْهُ. وَمَا أَقْرَبَ الْيَوْمَ مِنْ تَبَاشِيرِ غَدٍ!
يا قوم، هذا إبانُ وُرُودِ كُلِّ مَوْعُودٍ، وَدُنُوِّ مَنْ طَلَعَهُ مَا لَا تَعْرِفُونَ. أَلَا وَإِنَّ مَنْ أَدْرَكَهَا مِنَّا بِسَرِيٍّ فِيهَا بِسِرَاجٍ مُنِيرٍ، وَيَخْذُو فِيهَا عَلَى مِثَالِ الصَّالِحِينَ، لِيَحُلَّ فِيهَا رِبْقًا، وَيُغْتَقَ فِيهَا رِقًا، وَيَضَعُ شَعْبًا، وَيَشَعَبَ صَدْعًا، فِي سُتْرَةٍ عَنِ النَّاسِ، لَا يُبْصِرُ الْقَائِفُ أَثَرَهُ، وَلَوْ تَابَعَ نَظْرَهُ، ثُمَّ لِيُشْحَذَنَّ فِيهَا قَوْمٌ شَحَذَ الْقَيْنِ النَّضْلَ، تُجَلَى بِالتَّزْرِيلِ أَبْصَارُهُمْ، وَيُرْمَى بِالتَّفْسِيرِ فِي مَسَامِعِهِمْ، وَيُغْبِقُونَ كَأْسَ الْحِكْمَةِ بَعْدَ الصُّبُوحِ.

الشرح: يذكر عليه السلام قوماً من فرق الضلال أخذوا يميناً وشمالاً، أي ضلوا عن الطريق الوسطى التي هي منهاج الكتاب والسنة، وذلك لأن كل فضيلة وحق فهو محبوس بطرفين خارجين عن العدالة، وهما جانب الإفراط والتفريط، كالفتانة التي هي محبوسة بالجريزة والغباوة، والشجاعة التي هي محبوسة بالتهور والجبن، والجدود المحبوس بالتبذير والشح، فمن لم يقع على الطريق الوسطى وأخذ يميناً وشمالاً فقد ضل.

ثم فسّر قوله: «أخذ يميناً وشمالاً»، فقال: «ظعنوا ظعناً في مسالك الغي، وتركوا مذاهب الرشد تركاً». ونصب «تركاً» و «ظعناً» على المصدرية، والعامل فيهما من غير لفظهما، وهو قوله: «أخذوا». ثم نهاهم عن استعجال ما هو معدّ، ولا بدّ من كونه ووجوده، وإنما سماه كائناً لقرب كونه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيْتٌ وَإِيَّاهُمْ مَمَيَّنُونَ﴾^(١)، ونهاهم أن يستبطنوا ما يجيء في الغد لقرب وقوعه، كما قال:

وإن غداً للناظرين قريب

وقال الآخر:

غدّ ما غد ما أقرب اليوم من غد

وقال تعالى: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾^(٢).

ثم قال: كم من مستعجلٍ أمراً ويحرص عليه، فإذا حصل ودّ أنه لم يحصل! قال أبو العتاهية:

مَنْ عَاشَ لَأَقْبَى مَا يَسْرُ مِنْ الْأُمُورِ وَمَا يَسْرُ

وَلَسَرِبَ حَشْفٍ فَوْقَهُ ذَهَبٌ وَيَأْقُوتُ وَدُرٌّ

وقال آخر:

فلا تتمنّين الدهر شيئاً فكم أمنية جلبت منيّة

وقال تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٣). وتباشير

الصبح: أوائله.

ثم قال: يا قوم قد دنا وقت القيامة، وظهور الفتن التي تظهر أمامها.

وإبان الشيء، بالكسر والتشديد: وقته وزمانه، وكنى عن تلك الأهوال بقوله: «ودنؤ من طلعة ما لا تعرفون»؛ لأن تلك الملاحم والأشراط الهائلة غير معهود مثلها، نحو دابة الأرض، والدجال وفتنته، وما يظهر على يده من المخاريق والأمور الموهمة، وواقعة السفينتي وما يقتل فيها من الخلائق الذين لا يحصى عددهم.

ثم ذكر أن مهدي آل محمد عليه السلام، وهو الذي عني بقوله: «وإن من أدركها منا بسري في ظلمات هذه الفتن بسراج منير»، وهو المهدي، وأتباع الكتاب والسنة.

ويحدو فيها: يقتضي ويتبع مثال الصالحين، ليحل في هذه الفتن. وربقاً: أي حبلاً معقوداً.

ويعتق رقاً، أي يستفك أسرى، وينقذ مظلومين من أيدي ظالمين.

(٢) سورة هود، الآية: ٨١.

(١) سورة الزمر، الآية: ٣٠.

(٣) سورة الإسراء، الآية: ١٦.

ويصدع شعباً، أي يفرق جماعة من جماعات الضلال. ويشعب صدعاً: يجمع ما تفرق من كلمة أهل الهدى والإيمان.

قوله عليه السلام: «في سترة عن الناس»، هذا الكلام يدل على استتار هذا الإنسان المشار إليه، وليس ذلك بنافع للإمامية في مذهبهم، وإن ظنوا أنه تصريح بقولهم، وذلك لأنه من الجائز أن يكون هذا الإمام يخلقه الله تعالى في آخر الزمان، ويكون مستتراً مدة، وله دعاء يدعون إليه، ويقررون أمره، ثم يظهر بعد ذلك الاستتار، ويملك الممالك، ويقهر الدول، ويمهد الأرض، كما ورد في قوله: «لا يبصر القائف»، أي هو في استتار شديد لا يدركه القائف، وهو الذي يعرف الآثار، والجمع «قافة»، ولا يعرف أثره ولو استقصى في الطلب، وتابع النظر والتأمل.

ويقال: شحذت السكين أشحذه شحذاً، أي حدته، يريد: ليحرضن في هذه الملاحم قوم على الحرب وقتل أهل الضلال، ولشحذن عزائمهم كما يشحذ الصيقل السيف، ويرقق حده.

ثم وصف هؤلاء القوم المشحوزي العزائم، فقال: تجلى بصائرهم بالتنزيل، أي يكشف الرئين والغطاء عن قلوبهم بتلاوة القرآن وإلهامهم تأويله ومعرفة أسرار.

ثم صرح بذلك فقال: «ويرمي بالتفسير في مسامعهم»، أي يكشف لهم الغطاء، وتخلق المعارف في قلوبهم، ويلهمون فهم الغوامض والأسرار الباطنة، ويغبقون كأس الحكم بعد الصبوح، أي لا تزال المعارف الربانية والأسرار الإلهية تفيض عليهم صباحاً ومساءً، فالغبوق كناية عن الفيض الحاصل لهم في الآصال، والصبوح كناية عما يحصل لهم منه في القدوات، وهؤلاء هم العارفون الذين جمعوا بين الزهد والحكمة والشجاعة، وحقيق بمثلهم أن يكونوا أنصاراً لولي الله الذي يجتبيه، ويخلقه في آخر أوقات الدنيا، فيكون خاتمة أوليائه، والذي يلقي عصا التكليف عنده.

الأصل: منها: وَطَالَ الْأَمَدُ بِهِمْ لِيَسْتَكْمِلُوا الْخِزْيَ، وَيَسْتَوْجِبُوا الْغَيْبَ، حَتَّى إِذَا أَخْلَوْقَ الْأَجَلَ، وَأَسْتَرَّاحَ قَوْمٌ إِلَى الْفِتَنِ، وَأَسْتَأْلُوا عَنْ لِقَاحِ حَزْبِهِمْ، لَمْ يَمْنُوا عَلَى اللَّهِ بِالصَّبْرِ، وَلَمْ يَسْتَعْظِمُوا بَذَلِ أَنْفُسِهِمْ فِي الْحَقِّ، حَتَّى إِذَا وَافَقَ وَارِدُ الْقَضَاءِ انْقِطَاعَ مُدَّةِ الْبَلَاءِ، حَمَلُوا بِصَائِرِهِمْ عَلَى أَسْيَافِهِمْ، وَدَانُوا لِرَبِّهِمْ بِأَمْرِ وَعَظْمِهِمْ.

الشرح: هذا الكلام يتصل بكلام قبله، لم يذكره الرضي رحمه الله، وهو وصف فئة ضالة قد استولت وملكت، وأملي لها الله سبحانه. قال عليه السلام: وطال الأمد بهم ليستكملوا الخزي، ويستوجبوا الغيب، أي النعم التي يغيرها بهم من نعم الله سبحانه، كما قال: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ

تِلْكَ قَرِيَّةٌ أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا^(١)، وكما قال تعالى: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢).

حتى إذا اخلولق الأجل، أي قارب أمرهم الانقضاء، من قولك: اخلولق السحاب، أي ستوى، وصار خليقاً بأن يمطر، واخلولق الرسم: استوى مع الأرض. واستراح قوم إلى الفتن، أي صبا قوم من شيعتنا وأوليائنا إلى هذه الفئة، واستراحوا إلى ضلالها وفتنتها، واتبعوها.

واشتالوا عن لقاح حربهم، أي رفعوا أيديهم وسيوفهم عن أن يشبوا الحرب بينهم وبين هذه الفئة. مهادنة لها وسلاماً وكراهية للقتال، يقال: شال فلان كذا، أي رفعه، واشتال «افتعل» هو في نفسه، كقولك: حَجَم زيد عمراً، واحتجم هو نفسه. ولقاح حربهم: هو بفتح اللام، مصدر من لَقَحَت الناقة.

قوله: «لم يمتنوا»، هذا جواب قوله: «حتى إذا»، والضمير في «يمتنوا» راجع إلى العارفين الذين تقدم ذكرهم في الفصل السابق ذكره، يقول: حتى إذا ألقى هؤلاء السلام إلى هذه الفئة عجزاً عن القتال، واستراحوا من منابذتهم بدخولهم في ضلالتهم وفتنتهم، إماماً تقيّة منهم، أو لشبهة دخلت عليهم، أنهض الله تعالى هؤلاء العارفين الشجعان الذين خصهم بحكمته، وأطلعهم على أسرار ملكوته فنهضوا، ولم يمتنوا على الله تعالى بصبرهم، ولم يستعظمو أن يبذلوا في الحق نفوسهم، قال: حتى إذا وافق قضاء الله تعالى وقدره كي ينهض هؤلاء بقضاء الله وقدره في انقضاء مدة تلك الفئة، وارتفاع ما كان شمل الخلق من البلاء بملكها وإمرتها، حمل هؤلاء العارفون بصائرهم على أسيافهم. وهذا معنى لطيف، يعني أنهم أظهروا بصائرهم وعقائدهم وقلوبهم للناس، وكشفوها وجرّدوها من أجفانها، مع تجريد السيوف من أجفانها، فكانها شيء محمول على السيوف يبصره من يبصر السيوف، ولا ريب أن السيوف المجردة من أجلى الأجسام للأبصار، فكذلك ما يكون محمولاً عليها، ومن الناس من فسّر هذا الكلام، فقال: أراد بالبصائر جمع بصرة، وهو الدم، فكانه أراد طلبوا ثأرهم والدماء التي سفكتها هذه الفئة، وكان تلك الدماء المطلوب ثأرها محمولة على أسيافهم التي جرّدوها للحرب، وهذا اللفظ قد قاله بعض الشعراء المتقدمين بعينه:

رَاحُوا بِبَصَائِرِهِمْ عَلَى أَكْتافِهِمْ وَبَصِيرَتِي يَغْدُو بِهَا عَتْدٌ وَأَيُّ

وفسّره أبو عمرو بن العلاء، فقال: يريد أنهم تركوا دم أبيهم وجعلوه خلفهم، أي لم يثاروا به، وأنا طلبت ثأري. وكان أبو عبيدة معمر بن المثنى يقول في هذا البيت: البصيرة: الترس أو الدرع، ويرويه: «حملوا بصائرهم».

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٨٢.

(١) سورة الإسراء، الآية: ١٦.

الأصل: حَتَّى إِذَا قَبَضَ اللَّهُ رَسُولَهُ رَجَعَ قَوْمٌ عَلَى الْأَعْقَابِ، وَغَالَتْهُمْ السُّبُلُ، وَاتَّكَلُوا عَلَى الْوَلَائِحِ، وَوَصَلُوا غَيْرَ الرَّحِمِ، وَهَجَرُوا السَّبَبَ الَّذِي أَمَرُوا بِمَوَدَّتِهِ، وَنَقَلُوا الْبِنَاءَ عَنْ رِصِّ أَسَاسِهِ، فَبَنَوْهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ.

مَعَادِنُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، وَأَبْوَابُ كُلِّ ضَارِبٍ فِي عَمْرَةٍ. قَدْ مَارُوا فِي الْحَيْرَةِ، وَذَهَلُوا فِي السَّكْرَةِ، عَلَى سُنَّةٍ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ، مِنْ مُنْقَطِعٍ إِلَى الدُّنْيَا رَاكِبِينَ، أَوْ مُفَارِقٍ لِلدُّنْيَا مُبَازِينَ.

الشرح: رجعوا على الأعقاب: تركوا ما كانوا عليه، قال سبحانه: ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾^(١).

وغالتهم السُّبُلُ: أهلكهم اختلاف الآراء والأهواء، غاله كذا، أي أهلكه، والسُّبُلُ: الطرق. والولائج: جمع وليجة، وهي البطانة يتخذها الإنسان لنفسه، قال سبحانه: ﴿وَلَوْ يَتَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَةً﴾^(٢).

ووصلوا غير الرَّحِمِ، أي غير رحمة الرسول الله ﷺ، فذكرها ﷺ ذكراً مطلقاً غير مضاف للعلم بها، كما يقول القائل: «أهل البيت»، فيعلم السامع أنه أراد أهل بيت الرسول. وهَجَرُوا السَّبَبَ، يعني أهل البيت أيضاً، وهذه إشارة إلى قول النبي ﷺ: «خَلَقْتُ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ: كِتَابَ اللَّهِ وَحِجْرَتِي أَهْلَ بَيْتِي، حَبْلَانِ مَمْدُودَانِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، لَا يَفْتَرِقَانِ حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ»^(٣)، فعبّر أمير المؤمنين عن أهل البيت بلفظ «السبب» لما كان النبي ﷺ قال: «حَبْلَانِ»، والسبب في اللغة: الحبل.

عنى بقوله: «أَمَرُوا بِمَوَدَّتِهِ» قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَا اسْتَكْبَرُ عَلَيْكُمْ أَجْرًا إِلَّا الْوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(٤). قوله: «ونقلوا البناء عن رِصِّ أساسه»، الرِصُّ مصدر رَصَّصْتُ الشيء أرضه، أي ألصقت بعضه ببعض، ومنه قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ بَيْنَ مَرْصُومٍ﴾^(٥)، وتراصن القوم في الصف، أي تلاصقوا. فبنوه في غير موضعه! ونقلوا الأمر عن أهله إلى غير أهله.

ثم ذمهم ﷺ، وقال: «إنهم معادن كل خطيئة، وأبواب كل ضارب في عمرة»، العمرة: الضلال والجهل. والضارب فيها: الداخل المعتقد لها.

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٤٤. (٢) سورة التوبة، الآية: ١٦.

(٣) أخرجه بنحوه النسائي في «السنن الكبرى» (٨١٤٨)، والطبراني في «الأوسط» (٣٥٤٢)، و«الصغير» (٣٧٦)، و«الكبير» (٤٩٢٢).

(٤) سورة الشورى، الآية: ٢٣. (٥) سورة الصف، الآية: ٤.

قد ماروا في الحيرة، مارَ يُمور إذا ذهب وجاء، فكأنهم يسبحون في الحيرة كما يسبح الإنسان في الماء.

وذهل فلان، بالفتح، يذهل. على سنة من آل فرعون، أي على طريقة، وآل فرعون: أتباعه، قال تعالى: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾^(١).

من منقطع إلى الدنيا: لا هم له غيرها. راكن: مخلد إليها، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٢). أو مفارق للدين مبين: مزابل.

فإن قلت: أي فرق بين الرجلين؟ وهل يكون المنقطع إلى الدنيا إلا مفارقاً للدين؟

قلت: قد يكون في أهل الضلال من هو مفارق للدين مبين، وليس براكن إلى الدنيا ولا منقطع إليها، كما نرى كثيراً من أخبار النصارى ورهبانهم.

فإن قلت: أليس هذا الفصل صريحاً في تحقيق مذهب الإمامية؟

قلت: لا، بل نحمله على أنه عني عليه السلام أعداءه الذين حاربوه من قريش وغيرهم من أفناء العرب، في أيام صفيين، وهم الذين نقلوا البناء، وهجروا السبب، ووصلوا غير الرجم، واتكلوا على الولاة، وغالتهم السبل، ورجعوا على الأعقاب، كعمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة، ومروان بن الحكم، والوليد بن عتبة، وحبيب بن مسلمة، وبشر بن أرطاة، وعبد الله بن الزبير، وسعيد بن العاص، وحوشب، وذبي الكلاع، وشرخيل بن السمط، وأبي الأعور السلمي، وغيرهم ممن تقدم ذكرنا له في الفصول المتعلقة بصفيين وأخبارها، فإن هؤلاء نقلوا الإمامة عنه عليه السلام إلى معاوية، فنقلوا البناء عن رصن أصله إلى غير موضعه.

فإن قلت: لفظ الفصل يشهد بخلاف ما تأولته؛ لأنه قال عليه السلام: حتى إذا قبض الله رسوله رجع قوم على الأعقاب، فجعل رجوعهم على الأعقاب قبض الرسول عليه السلام، وما ذكرته أنت كان بعد قبض الرسول بنيف وعشرين سنة!

قلت: ليس يمتنع أن يكون هؤلاء المذكورون رجعوا على الأعقاب، لما مات رسول الله عليه السلام، وأضمروا في أنفسهم مشاقة أمير المؤمنين وأذاه، وقد كان فيهم من يتحكك به في أيام أبي بكر وعمر وعثمان، ويتعرض له، ولم يكن أحد منهم ولا من غيرهم يقدم على ذلك في حياة رسول الله. ولا يمتنع أيضاً أن يريد برجوعهم على الأعقاب ارتدادهم عن الإسلام بالكلية، فإن كثيراً من أصحابنا يطعنون في إيمان بعض من ذكرناه ويعدونهم من المنافقين، وقد كان سيف رسول الله عليه السلام يرميهم ويردعهم عن إظهار ما في أنفسهم من

(٢) سورة هود، الآية: ١١٣.

(١) سورة غافر، الآية: ٤٦.

التفاق، فأظهر قوم منهم بعده ما كانوا يضمرونه من ذلك، خصوصاً فيما يتعلق بأمر المؤمنين، الذي ورد في حقه: «ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله إلا ببغض علي بن أبي طالب»^(١)، وهو خبرٌ محققٌ مذكور في الصحاح.

فإن قلت: يمنعك من هذا التأويل قوله: «ونقلوا البناء عن رصّ أساسه، فجعلوه في غير موضعه»، وذلك لأن «إذا» ظرف، والعامل فيها قوله: «رجع قومٌ على الأعقاب» وقد عطف عليه قوله: «ونقلوا البناء»، فإذا كان الرجوع على الأعقاب واقعاً في الظرف المذكور، وهو وقت قبض الرسول، وجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعاً في ذلك الوقت أيضاً؛ لأن أحد الفعلين معطوف على الآخر، ولم ينقل أحدٌ وقت قبض الرسول عليه السلام البناء إلى معاوية عن أمير المؤمنين عليه السلام، وإنما نُقل عنه إلى شخصٍ آخر، وفي إعطاء العطف حقه إثبات مذهب الإمامية صريحاً.

قلت: إذا كان الرجوع على الأعقاب واقعاً وقت قبض النبي عليه السلام فقد قلنا بما يجب من وجود عامل في الظرف، ولا يجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعاً في تلك الحال أيضاً، بل يجوز أن يكون واقعاً في زمانٍ آخر، إما بأن تكون الواو للاستئناف لا للعطف، أو بأن تكون للعطف في مطلق الحدث لا في وقوع الحدث في عين ذلك الزمان المخصوص، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَنبَأَ أَهْلَ قَرْيَةٍ أَنَسْتَعْمِمًا أَهْلَهَا فَأَبْوَأَ أَن يُضَيَّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ﴾^(٢)، فالعامل في الظرف «استطعما» ويجب أن يكون استطعماهما وقت إتيانها أهلها لا محالة. ولا يجب أن تكون جميع الأفعال المذكورة المعطوفة واقعة حال الإتيان أيضاً، ألا ترى أن من جملتها «فأقامه» ولم يكن إقامة الجدار حال إتيانها القرية بل متراخياً عنه بزمان ما، اللهم إلا أن يقول قائل: أشار بيده إلى الجدار فقام، أو قال له: قم، فقام؛ لأنه لا يمكن أن يجعل إقامة الجدار مقارناً للإتيان إلا على هذا الوجه، وهذا لم يكن، ولا قاله مفسر ولو كان قد وقع على هذا الوجه لما قال له: ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾^(٣)؛ لأن الأجر إنما يكون على احتمال عمل فيه مشقة، وإنما يكون فيه مشقة إذا بناه بيده، وبإشره بجوارحه وأعضائه.

واعلم أنا نحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام على ما يقتضيه سؤدده الجليل، ومنصبه العظيم، ودينه القويم، من الإغضاء عمّا سلف ممّن سلف، فقد كان صاحبهم بالمعروف بُرّهة من الدهر، فإما أن يكون ما كانوا فيه حقهم أو حقه، فتركه لهم رفعاً لنفسه عن المنازعة، أو لما رآه من المصلحة، وعلى كلا التقديرين فالواجب علينا أن نطبق بين آخر أفعاله وأقواله بالنسبة إليهم

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤٦٤٣)، والطبراني في «الأوسط» (٢١٢٥).

(٢) سورة الكهف، الآية: ٧٧. (٣) سورة الكهف، الآية: ٧٧.

وبين أولها، فإن بُعِدَ تأويل ما يتأوله من كلامه، ليس بأبعد من تأويل أهل التوحيد والعدل الآيات المتشابهة في القرآن، ولم يمنع بعدها من الخوض في تأويلها محافظة على الأصول المقررة، فكذاك ها هنا.

١٥١ - ومن خطبة له عليه السلام في التحذير من الفتن

الأصل: وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى مَدَاحِرِ الشَّيْطَانِ وَمَزَاجِرِهِ، وَالِإِغْتِصَامِ مِنْ حَبَائِلِهِ وَمَخَاتِلِهِ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَنَجِيَّهُ وَصَفْوَتُهُ، لَا يُؤَاذِي فَضْلُهُ، وَلَا يُجْبِرُ فَقْدُهُ، أَضَاءَتْ بِهِ الْبِلَادُ بَعْدَ الضَّلَالَةِ الْمُظْلِمَةِ، وَالْجَهَالَةِ الْغَالِيَةِ، وَالْجَفْوَةِ الْجَافِيَةِ، وَالنَّاسُ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرِيمَ، وَيَسْتَدِلُّونَ الْحَكِيمَ، يَخْبُونَ عَلَى فِتْرَةٍ، وَيَمُوتُونَ عَلَى كُفْرَةٍ.

ثُمَّ إِنَّكُمْ مَفْشَرِ الْعَرَبِ أَغْرَاضُ بَلَايَا قَدِ اقْتَرَبَتْ، فَاتَّقُوا سَكَرَاتِ النُّعْمَةِ، وَأَحْذَرُوا بَوَاقِ النُّعْمَةِ، وَتَثَبُّتُوا فِي قَتَامِ الْعِشْوَةِ، وَأَعْوَجَّاجِ الْفِتْنَةِ، عِنْدَ طُلُوعِ جَنِينِهَا، وَظُهُورِ كَمِينِهَا، وَأَنْتِصَابِ قُطْبِهَا، وَمَدَارِ رَحَاهَا، تَبْدَأُ فِي مَدَارِجِ خَفِيَّةٍ، وَتَوُؤَلُّ إِلَى فِطَاعَةِ جَلِيَّةٍ، شِبَابِهَا كَشِبَابِ الْغُلَامِ، وَأَثَارُهَا كَأَثَارِ السَّلَامِ، يَتَوَارِثُهَا الظُّلْمَةُ بِالْمُؤْمُودِ، أَوْلَهُمْ قَائِدٌ لِأَخْرِهِمْ، وَأَخْرَهُمْ مُقْتَدٍ بِأَوْلِهِمْ، يَتَنَافَسُونَ فِي دُنْيَا دُنْيَةٍ، وَيَتَكَالَبُونَ عَلَى جَيْفَةِ مُرِيحَةٍ، وَعَنْ قَلِيلٍ يَتَبَرَّأَ التَّابِعُ مِنَ الْمَتَّبِعِ، وَالْقَائِدُ مِنَ الْمَقُودِ، فَيَتَزَايَلُونَ بِالْبُغْضَاءِ، وَيَتَلَاَعُونَ عِنْدَ اللَّقَاءِ.

ثُمَّ يَأْتِي بَعْدَ ذَلِكَ طَالِعُ الْفِتْنَةِ الرَّجُوفِ، وَالْقَاصِمَةُ الرَّحُوفِ، فَتَزِيغُ قُلُوبَ بَعْدَ اسْتِقَامَةٍ، وَتَضِلُّ رِجَالَ بَعْدَ سَلَامَةٍ، وَتَخْتَلِفُ الْأَهْوَاءُ عِنْدَ هُجُومِهَا، وَتَلْتَبِسُ الْأَرَاءُ عِنْدَ نُجُومِهَا.

مَنْ أَشْرَفَ لَهَا قَصَمَتْهُ، وَمَنْ سَعَى فِيهَا حَطَمَتْهُ، يَتَكَادَمُونَ فِيهَا تَكَادَمَ الْحُمْرِ فِي الْعَانَةِ. قَدْ أَضْطَرَبَ مَعْقُودُ الْحَبْلِ، وَعَمِيَ وَجْهُ الْأَمْرِ، تَغِيضُ فِيهَا الْحِكْمَةَ، وَتَنْطِقُ فِيهَا الظُّلْمَةَ، وَتَدُقُّ أَهْلَ الْبَدْوِ بِمَسْحَلِهَا، وَتَرُضُّهُمْ بِكَلْكَلِهَا، يَضِيعُ فِي غُبَارِهَا الْوُحْدَانُ، وَيَهْلِكُ فِي طَرِيقِهَا الرُّكْبَانُ، تَرْدُ بِمُرِّ الْقَضَاءِ، وَتَحْلُبُ عَيْطَ الدَّمَاءِ، وَتَتَلَمُّ مَنَارَ الدِّينِ، وَتَنْقُضُ عَقْدَ الْيَقِينِ.

يَهْرُبُ مِنْهَا الْأَكْيَاسُ، وَيُدْبِرُهَا الْأَرْجَاسُ. مِرْعَادٌ مِبْرَاقٌ، كَاشِفَةٌ عَنْ سَاقٍ، تُقَطِّعُ فِيهَا الْأَرْحَامَ، وَيَفَارِقُ عَلَيْهَا الْإِسْلَامَ، بَرِيثُهَا سَقِيمٌ، وَظَاعِنُهَا مُقِيمٌ.

الشرح: مداحر الشيطان: الأمور التي يُدَحْرِبُ بها، أي يطرد ويبعد، دحرته أذحرة دُحوراً، قال تعالى: ﴿دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ (١)، وقال سبحانه: ﴿أَخْرَجْنَا مِنْهَا مَذْمُورًا﴾ (٢)، أي مقصي.

ومزاجره: الأمور يزجر بها، جمع مزجر: ومزجرة، وكثيراً ما يبني ﷺ من الأفعال «مفعلاً» و «مفعلة» ويجمعه، وإذا تأملت كلامه عرفت ذلك.

وحبائل الشيطان: مكائده وأشراكه التي يُضِلُّ بها البشر. ومخاتله: الأمور التي يختل بها، بالكسر، أي يخدع.

لا يُؤازي فضله: لا يساوي، واللفظة مهموزة، آزيت فلاناً: حاذيته، ولا يجوز «وازيته». ولا يجبر فقدّه: لا يسدّ أحد مسده بعده. والجفوة الجافية: غلظ الطبع وبلادة الفهم. ويستذلون الحكيم: يستضيّمون العقلاء، واللام هاهنا للجنس، كقوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ (٣).

يحيون على فثرة: على انقطاع الوحي ما بين نبوتين. ويموتون على كفرة، بالفتح، واحد الكفّرات، كالضربة واحدة الضربات.

ويروى: «ثم إنكم معشر الناس». والأغراض: الأهداف. وسكرات النعمة: ما تحدثه النعم عند أربابها من الغفلة المشابهة للسُّكر، قال الشاعر:

خَمْسَ سَكَرَاتٍ إِذَا مُنِيَ الْمَرْءُ بِهَا صَارَ عُرْضَةً لِلزَّمَانِ
سَكْرَةُ الْمَالِ وَالْحَدَاثَةِ وَالْعِشْرِ قِيسُ وَسُكْرِ الشَّرَابِ وَالسَّلْطَانِ

ومن كلام الحكماء: للوالي سكرة لا يُفِيقُ منها إلا بالعزل. والبوائق: الدواهي، جمع بائقة، يقال: باقتهم الداهية بوقاً، أي أصابهم، وكذلك: باقتهم بؤوق على «فَعُول»، وابتاقت عليهم بائقة شرّاً، مثل ابتاحت، أي انفتقت، وانباق عليهم الدهر: هجم بالداهية، كما يخرج الصوت من البوق، وفي الحديث: «لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه» (٤)، أي غوائله وشره. والقَتَام، بفتح القاف: الغبار. والأقتم: الذي يعلوه قَتَمَةٌ، وهو لونٌ فيه غبرة وحُمْرة.

والعِشْوَةُ، بكسر العين: ركوب الأمر على غير بيان ووضوح. ويروى: «وتبيّنوا في قَتَامِ العِشْوَةِ» كما قرئ: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنْهُ﴾ (٥) و«فتبيّنوا»، واعوجاج الفتنة: أخذها في غير القصد، وعدولها عن المنهج.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٨.

(١) سورة الصافات، الآية: ٩.

(٣) سورة الفجر، الآية: ٢٢.

(٤) أخرجه مسلم، كتاب: الإيمان، باب: تحريم إيذاء الجار (٤٦)، وأحمد في «مسنده» (٨٦٣٨).

(٥) سورة الحجرات، الآية: ٦.

ثم كَتَى عن ظهور المستور المخفي منها بقوله: «عند طلوع جنينها، وظهور كمينها»، والجنين: الولد ما دام في البطن، والجمع أجنّة، ويجوز ألا يكون الكلام كناية بل صريحاً، أي عند طلوع ما استجّ منها، أي استر وظهور ما كمن، أي ما بطن.

وكَتَى عن استحكام أمر الفتنة بقوله: «وانتصاب قطبها، ومدار رحاها».

ثم قال: إنها تبدو يسيرة، ثم تصير كثيرة.

والفظاعة مصدر فُظِع بالضم، فهو فظيع أي شديد شنيع تجاوز المقدار، وكذلك أفضع الرجل فهو مُفِظِع، وأفِظَعَ الرجل على ما لم يسم فاعله: نزل به أمر عظيم، وأفِظعت الشيء: وجدته فظيعاً، ومثله استفِظعته، وهذا المعنى كما قال الشاعر:

وَلَرُبَّمَا هَاجَ الْكَيْبِ — رَمَنَ الْأُمُورَ لَكَ الصَّفِيرُ

وفي المثل: «الشر تبدوّه صغارة»، وقال الشاعر:

فَإِنَّ النَّارَ بِالْعُودَيْنِ تُذَكِّي — وَإِنَّ الْجِرْبَ أَوْلَهَا كَلَامُ

وقال أبو تمام:

رَبِّ قَلِيلٍ جَدًّا كَثِيرًا — كَمَ مَطَرٍ بَدْوُهُ مَطِيرُ

وقال أيضاً:

لَا تَذِيلُنْ صَغِيرَ هَمِّكَ وَانظُرِي — كَمَ بَدِي الْأَسْلِ دُوْحَةَ مِنْ قَضِيْبِ

قوله: «شبابها كشباب الغلام» بالكسر، مصدر شَبَّ الفرس والغلام يَشِبُّ وَيَشَبُّ شباباً وشبيهاً، إذا قمص ولعب، وأشبيته أنا، أي هيئته.

والسَّلَام: الحجارة جمع، واحده سَلِمة بكسر اللام، يذكر الفتنة، ويقول: إنها تبدو في أول الأمر وأربابها يمرحون ويشبتون كما يشب الغلام ويمرح، ثم تؤول إلي أن تعقب فيهم آثاراً، كأثار الحجارة في الأبدان، قال الشاعر:

وَالسَّحْبُ مِثْلَ الْحَرْبِ أَوْلَهَا — أَلِ التَّخْيِيلِ وَالسَّنْشَاطِ

وَخَتَامُهَا أَمُّ الرَّبِيِّ — قِ السُّكْرِ وَالضَّرْبِ الْقَطَاطِ

ثم ذكر أن هذه الفتنة يتوارثها قوم من قوم، وكلهم ظالم، أولهم يقود آخرهم، كما يقود الإنسان القطار من الإبل وهو أمامها وهي تتبعه. وآخرهم يقتدي بأولهم، أي يفعل فعله، ويحذو حذوه.

وجيفة مريحة: منتنة، أراحت: ظهر ريحها. ويجوز أن تكون من أراح البعير، أي مات، وقد جاء في «أراح» بمعنى أنتن «أراح» بلا همز.

ثم ذكر تبرؤ التابع من المتبوع، يعني يوم القيامة.

فإن قلت: إن الكتاب العزيز إنما ذكر تبرؤ المتبوع من التابع في قوله: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْمَكَدَّابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾^(١)، وهاهنا قد عكس ذلك، فقال: إن التابع يتبرأ من المتبوع!

قلت: إنه قد ورد في الكتاب العزيز مثل ذلك، في قوله: ﴿إِنَّ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾^(٢). ﴿قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَل لَّوْ كُنَّا نَدْعُوا مِن قَبْلُ شَيْئًا﴾^(٣)، فقولهم: ﴿لَوْ كُنَّا نَدْعُوا مِن قَبْلُ شَيْئًا﴾ هو التبرؤ، وهو قوله حكاية عنهم: ﴿وَاللَّوْ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾^(٤)، وهذا هو التبرؤ.

ثم ذكر عليه السلام أن القائد يتبرأ من المقود، أي يتبرأ المتبوع من التابع فيكون كل من الفريقين تبرأ من صاحبه، كما قال سبحانه: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾^(٥).

ويتزابلون: يتفرقون.

قوله: «ثم يأتي بعد ذلك طالع الفتنة الرجوف». طالعها: مقدماتها وأوائلها، وسماها «رجوفا» لشدة الاضطراب فيها.

فإن قلت: ألم تكن قلت: إن قوله: «عن قليل يتبرأ التابع من المتبوع» يعني به يوم القيامة، فكيف يقول: «ثم يأتي بعد ذلك طالع الفتنة» وهذا إنما يكون قبل القيامة!

قلت: إنه لما ذكر تنافس الناس على الجيفة المنتنة وهي الدنيا، أراد أن يقول بعده بلا فصل: «ثم يأتي بعد ذلك طالع الفتنة الرجوف»، لكنه لما تعجب من تراحم الناس وتكالبهم على تلك الجيفة، أراد أن يؤكد ذلك التعجب، فأتي بجملته معترضة بين الكلامين. تؤكد معنى تعجبه منهم، فقال: إنهم على ما قد ذكرنا من تكالبهم عليها، عن قليل يتبرأ بعضهم من بعض، ويلعن بعضهم بعضاً، وذلك أذعى لهم - لو كانوا يعقلون - إلى أن يتركوا التكالب والتهارش على هذه الجيفة الخسيسة. ثم عاد إلى نظام الكلام، فقال: «ثم يأتي بعد ذلك طالع الفتنة الرجوف»، ومثل هذا الاعتراض في الكلام كثير، وخصوصاً في القرآن، وقد ذكرنا منه فيما تقدم طرفاً.

قوله: «والقاصمة الزحوف» القاصمة: الكاسرة، وسماها زحوفاً تشبيهاً لمشيتها قدماً بمشي الدب الذي يهلك الزروع ويبيدها، والزحف: السير على ثؤدة كسير الجيوش بعضها إلى بعض. قوله: «وتزيغ قلوب» أي تميل، وهذه اللفظة والتي بعدها دالتان على خلاف ما تذهب إليه الإمامية من أن المؤمن لا يكفر، وناصرتان لمذهب أصحابنا.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٢٢.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٢٣.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٦٦.

(٣) سورة غافر، الآية: ٧٤.

(٥) سورة العنكبوت، الآية: ٢٥.

ونجومها: مصدر نَجَمَ الشَّرَّ إذا ظهر.
مَنْ أَشْرَفَ لَهَا: مَنْ صَادَمَهَا وَقَابَلَهَا. وَمَنْ سَعَى فِيهَا، أَي فِي تَسْكِينِهَا وَإِطْفَائِهَا، وَهَذَا كَلَّةُ إِشَارَةٍ إِلَى الْمَلْحَمَةِ الْكَائِنَةِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ.

والتكادُم: التعاضُّ بأذنى الفم، كما يكدم الحمار، كَدَمَ يَكْدِمُ، والمكدم: المعض.
والعانة: القطيع من حُمَرِ الوحش، والجمع عُون.
تفيض فيها الحكمة: تنقُض.

فإن قلت: ليس قوله: «وتنطق فيها الظلمة» واقعاً في نقيض قوله: «تفيض فيها الحكمة»، فأين هذا من الخطابة التي هو فيها نسيجٌ وحده!

قلت: بل المناقضة ظاهرة؛ لأن الحكمة إذا غاضت فيها لم ينطق بها أحد ولا بد من نطقٍ ما، فإذا لم تنطق الحكماء وجب أن يكون النطق لمن ليس من الحكماء، فهو من الظلمة، فقد ثبت التناقض.

والمِسْحَلُ: المبرد. يقول: تنحت أهل البذو وتسحُّتهم كما يُسحُّ الحديد أو الخشب بالمبرد. وأهل البذو: أهل البادية، ويجوز أن يريد بالمسحَل الحلقة التي في طرف شكيم اللجام المعترضة بإزاء حلقة أخرى في الطرف الآخر، وتدخل إحداها في الأخرى، بمعنى أن هذه الفتنة تصدم أهل البذو بمقدمة جيشها كما يصدِّمُ الفارسُ الراجلُ أمامه بمسحَل لجام فرسه.

والكَلْكَلُ: الصدر. وترضهم: تدقُّهم دقاً جريشاً.

قوله: «تضيق في غبارها الوُحْدَانُ»، جمع واحد، مثل شَاب وشَبَان، وراع ورُعِيَان، ويجوز «الأُحْدَانُ» بالهمز، أي مَنْ كَانَ يَسِيرُ وَحْدَهُ فَإِنَّهُ يَهْلِكُ بِالْكَلْبَةِ فِي غِبَارِهَا، وَأَمَّا إِذَا كَانُوا جَمَاعَةً رُكْبَانًا فَإِنَّهُمْ يَضِلُّونَ، وَهُوَ أَقْرَبُ مِنَ الْهَلَاكِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْوُحْدَانُ جَمْعَ أَوْحَدٍ، يُقَالُ: فَلَانَ أَوْحَدَ الدَّهْرِ، وَهُؤُلَاءِ الْوُحْدَانُ أَوْ الْأُحْدَانُ، مِثْلُ أَسْوَدَ وَسُودَانَ، أَي يَضِلُّ فِي هَذِهِ الْفِتْنَةِ، وَضَلَالُهَا الَّذِي كَتَبَ عَنْهُ بِالْغِبَارِ فَضْلَاءٌ عَصَرِهَا وَعِلْمَاءُ عَهْدِهَا، لَغَمُوضُ الشَّبْهِةِ وَاسْتِيْلَاءُ الْبَاطِلِ عَلَى أَهْلِ وَقْتِهَا. وَيَكُونُ مَعْنَى الْفَقْرَةِ الثَّانِيَةِ عَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ أَنَّ الرَّكَّابَ الَّذِي هُوَ بِمِظَنِّهِ النَّجَاةُ لَا يَنْجُو. وَالرُّكْبَانُ: جَمْعُ رَاكِبٍ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا ذَا بَعِيرٍ. قَوْلُهُ: تَرْدُ بِمَرِّ الْقِضَاءِ، أَي بِالْبَوَارِ وَالْهَلَاكِ وَالِاسْتِثْصَالِ.

فإنه قلت: أيجوز أن يقال للفتنة القبيحة: إنها من القضاء؟

قلت: نعم، لا بمعنى الخلق بل بمعنى الإعلام، كما قال سبحانه: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ﴾^(١) أي أعلمناهم، أي ترد هذه الفتنة بإعلام الله تعالى لمن يشاء

(١) سورة الإسراء، الآية: ٤.

إعلامه من المكلفين أنها أم اللّهم التي لا تبقي ولا تذر، فذلك الإعلام هو المر الذي لا يبلغ الوصف مرارته؛ لأن الإخبار عن حلول المكروه الذي لا مدفع عنه ولا محيص منه، مرّ جداً.
قوله: «وتحلّب عبيط الدماء»، أي هذه الفتنة يحلبها الحالب دماً عبيطاً، وهذه كناية عن الحرب، وقد قال عليه السلام في موضع آخر: «أما والله ليحلبنها دماً، وليتبعنها ندماً» والعبيط: الدم الطري الخالص. ثلّمت الإناء، أثلمه بالكسر. والأكياس: العقلاء.

والأرجاس: جمع رجس، وهو القدر والتنجس، والمراد هاهنا الفاسقون، فلما أن يكون على حذف المضاف، أي ويدبرها ذوو الأرجاس، أو أن يكون جعلهم الأرجاس أنفسهم، لما كانوا قد أسرفوا في الفسق، فصاروا كأنهم الفسق والنجاسة نفسها كما يقال: رجل عدل، ورجل رضا.

قوله: «مِرْعَادٌ مِبْرَاقٍ»، أي ذات وعيد وتهديد، ويجوز أن يعني بالرعد صوت السلاح وقعته، وبالبرق لونه وضوؤه. وكاشفة عن ساق: عن شدة ومشقة.

قوله: «بريئها سقيم»، يمكن أن يعني بها أنها لشدتها لا يكاد الجذي يبرأ منها وينفض يده عنها يبرأ بالحقيقة، بل لا بد أن يستثنى شيئاً من الفسق والضلال، أي لشدة التباس الأمر واشتباه الحال على المكلفين حينئذ.

ويمكن أن يعني به أن الهارب منها غير ناج، بل لا بد أن يصيبه بعض معرفتها ومضرّتها. وظاعنها مقيم، أي ما يفارق الإنسان من أذاها وشرّها، فكأنه غير مفارق له؛ لأنه قد أبقى عنده ندوباً وعقاييل من شرورها وغوائلها.

الأصل: منها: بَيْنَ قَتِيلٍ مَظْلُومٍ، وَخَائِفٍ مُسْتَجِيرٍ، يَخْتَلُونَ بِعَقْدِ الْإِيمَانِ، وَيَفْرُورِ الْإِيمَانِ، فَلَا تَكُونُوا أَنْصَابَ الْفِتَنِ، وَأَعْلَامَ الْبِدَعِ.

وَالزُّمُوا مَا عَقِدَ عَلَيْهِ حَبْلُ الْجَمَاعَةِ، وَبَيَّنَّتْ عَلَيْهِ أَرْكَانَ الطَّاعَةِ. وَأَقْدَمُوا عَلَى اللَّهِ مَظْلُومِينَ، وَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ ظَالِمِينَ، وَأَتَّقُوا مَدَارِجَ الشَّيْطَانِ، وَمَهَابِطَ الْعُدْوَانِ، وَلَا تُدْخِلُوا بَطُونَكُمْ لَعَنَ الْحَرَامِ، فَإِنَّكُمْ بَعِينٌ مِّنْ حَرَمٍ عَلَيْكُمْ الْمَفْصِيَّةِ، وَسَهْلٌ لَّكُمْ سُبُلَ الطَّاعَةِ.

الشرح: يقال: ظلّ دم فلان فهو مظلوم، أي مُهدر لا يُطلب به، ويجوز أطلّ دمه، وطلّ الله وأطلّه: أهدره، ولا يقال: ظلّ دم فلان بالفتح، وأبو عبيدة والكسائي يقولانه.

ويختلون: يخدعون بالإيمان التي يعقدونها ويُقسمون بها، وبالإيمان الذي يظهرونه ويقرون

ثم قال: «فلا تكونوا أنصار الفتن، وأعلام البدع»، أي لا تكونوا ممن يشار إليكم في البدع كما يشار إلى الأعلام المبنية القائمة، وجاء في الخبر المرفوع: «كُنْ فِي الْفِتْنَةِ كَابِنِ اللَّبُونِ، لَا ظَهَرَ فِيرَكِبُ، وَلَا ضُرِعَ فَيَحْلُبُ»^(١)، وهذه اللفظة يرويها كثير من الناس لأمير المؤمنين عليه السلام.

قوله: «واقدموا على الله مظلومين»، جاء في الخبر: «كُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْمَقْتُولِ».

ومدارج الشيطان: جمع مَدْرَجَةٌ، وهي السبيل التي يدرج فيها. ومهابط العدوان: محالَّة التي يهبط فيها.

ولَعَقَ الْحَرَامَ: جمع لُعْقَةٍ، بالضم، وهي اسم لما تأخذه الملعقة، واللُّعْقَةُ، بالفتح: المرة الواحدة.

قوله: «فإنكم بعين من حرم»، يقال: أنت بعين فلان، أي أنت بمرأى منه، وقد قال عليه السلام في موضع آخر بصيغتين: «فإنكم بعين الله»، ومع ابن عم رسول الله، وهذا من باب الاستعارة، قال سبحانه: ﴿وَلَتُصَنِّعَ عَلَيَّ عَيْنًا﴾^(٢)، وقال: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾^(٣).

١٥٢ - ومن خطبة له عليه السلام في صفات الله وأئمة الدين

الأصل: الْحَمْدُ لِلَّهِ الدَّالُّ عَلَى وُجُودِهِ بِخَلْقِهِ، وَيُمُحَدِّثُ خَلْقِهِ عَلَى أَرْزَلِيَّتِهِ، وَيَأْشِيئُهُمْ عَلَى أَنْ لَا شَبَهَ لَهُ، لَا تَسْتَلِمُهُ الْمَشَاعِرُ، وَلَا تَحْجُبُهُ السَّوَابِرُ، لِإِفْتِرَاقِ الصَّانِعِ وَالْمَصْنُوعِ، وَالْحَادِّ وَالْمَحْدُودِ، وَالرَّبِّ وَالْمَرْبُوبِ، الْأَحَدِ بِلَا تَأْوِيلٍ عَدَدٍ، وَالخَالِقِ لَا بِمَعْنَى حَرَكَةٍ وَنَصَبٍ، وَالسَّمِيعِ لَا بِأَدَاةٍ، وَالْبَصِيرِ لَا بِتَفْرِيقِ آلَةٍ، وَالشَّاهِدِ لَا بِمَمَاسَّةٍ، وَالْبَاطِنِ لَا بِتَرَاجُحِي مَسَافَةٍ وَالظَّاهِرِ لَا بِرُؤْيَةٍ، وَالْبَاطِنِ لَا بِلَطَافَةٍ.

بَانَ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالْقَهْرِ لَهَا، وَالْقُدْرَةَ عَلَيْهَا، وَبَانَ الْأَشْيَاءُ مِنْهُ بِالخُضُوعِ لَهُ، وَالرُّجُوعِ إِلَيْهِ. مَنْ وَصَفَهُ فَقَدْ حَدَّهُ، وَمَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ، وَمَنْ عَدَّهُ فَقَدْ أَبْطَلَ أَرْزَلَهُ، وَمَنْ قَالَ: «كَيْفَ» فَقَدْ اسْتَوْصَفَهُ، وَمَنْ قَالَ: «أَيْنَ»، فَقَدْ حَيَّرَهُ، عَالِمٌ إِذْ لَا مَعْلُومَ، وَرَبٌّ إِذْ لَا مَرْبُوبَ، وَقَادِرٌ إِذْ لَا مَقْدُورَ.

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٨٦١٢)، وحماد في «الفتن» (١٦٦).

(٢) سورة طه، الآية: ٣٩. (٣) سورة القمر، الآية: ١٤.

الشرح: في هذا الفصل أبحاث: أولها في وجوده تعالى، وإثبات أن للعالم صانعاً، وهاتان طريقتان في الدلالة على وجوده الأول سبحانه:

إحدهما: الطريقة المذكورة في هذا الفصل، وهي طريقة المتكلمين، وهي إثبات أن الأجسام محدثة، ولا بد للمحدث من محدث.

والثانية: إثبات وجوده تعالى من النظر في نفس الوجود.

وذلك لأن الوجود ينقسم بالاعتبار الأول إلى قسمين: واجب وممكن، وكل ممكن لا بد أن ينتهي إلى الواجب؛ لأن طبيعة الممكن يمتنع من أن يستقل بنفسه في قوامه، فلا بد من واجب يستند إليه، وذلك الواجب الوجود الضروري الذي لا بد منه، هو الله تعالى.

وثانيها: إثبات أزليته، وبيانه ما ذكره في هذا الفصل، وهو أن العالم مخلوق له سبحانه حادث من جهته، والمحدث لا بد له من محدث، فإن كان ذلك المحدث محدثاً، عاد القول فيه كالقول في الأول، ويتسلسل، فلا بد من محدث قديم، وذلك هو الله تعالى.

وثالثها: أنه لا شبيه له، أي ليس بجسم كهذه الأجسام، وبيانه ما ذكر أيضاً أن مخلوقاته متشابهة، يعني بذلك ما يريده المتكلمون من قولهم: الأجسام متماثلة في الجسمية، وأن نوع الجسمية واحد، أي لا يخالف جسم جسماً بذاته، وإذا كانت متماثلة صح على كل واحد منها ما صح على الآخر، فلو كان له سبحانه شبيه منها - أي لو كان جسماً مثلها - لوجب أن يكون محدثاً كمثليها، أو تكون قديمة مثله، وكلاً الأمرين محال.

ورابعها: أن المشاعر لا تستلمه، وروي «لا تلمسه»، والمشاعر الحواس، وبيانه أنه تعالى ليس بجسم لما سبق، وما ليس بجسم استحال أن تكون المشاعر لامسة له؛ لأن إدراك المشاعر مدركاته مقصور على الأجسام وهيئاتها. والاستلام في اللغة: لمس الحجر باليد وتقبيله، ولا يهمز؛ لأن أصله من السلام وهي الحجارة، كما يقال: استنوق الجمل، وبعضهم يهمله.

وخامسها: أن السواتر لا تحجبه، وبيانه أن السواتر والحجب، إنما تحجب ما كان في جهة؛ وذلك لأنها ذوات أين ووضع فلا نسبة لها، إلى ما ليس من ذوات الأين والوضع.

ثم قال عليه السلام: «لافتراق الصانع والمصنوع»، إشارة إلى أن المصنوع من ذوات الجهة والصانع منزّه عن ذلك، بريء عن المواد، فلا يلزم فيه ما يلزم في ذوات المادة والجهة.

وسادسها: معنى قولنا: إنه أحد، «أنه ليس بمعنى العدد كما يقوله الناس: أول العدد أحد وواحد، بل المراد بأحديته كونه لا يقبل التجزؤ، وباعتبار آخر كونه لا ثاني له في الربوبية.

وسابعها: أنه خالق، لا بمعنى الحركة والنصب، وهو التعب؛ وذلك لأن الخالقين من يحتاجون إلى الحركة من حيث كانوا أجساماً تفعل بالآلات، والباريء سبحانه ليس بجسم،

ولا يفعل بالآلة، بل كونه قادراً إنما هو لذاته المقدسة، لا لأمر زائد عليها، فلم يكن فاعلاً بالحركة.

وثامنها: أنه سميع، لا بأداة، وذلك لأن حاجتنا إلى الحواس، إنما كانت لأمر يخصنا، وهو كوننا أحياء بحياة حالة في أبعاضنا، والباريء تعالى حي لذاته، فلم يحتج في كونه مدركاً إلى الأداة والجارحة.

وتاسعها: أنه بصير لا بتفريق آلة، والمراد بتفريق الآلة هاهنا الشعاع الذي باعتباره يكون الواحد متاً مبصراً، فإن القائلين بالشعاع يقولون: إنه يخرج من العين أجسام لطيفة هي الأشعة، وتكون آلة للحي في إبصار المبصرات فيتفرق عليها، فكل جسم يقع عليه ذلك الشعاع يكون مبصراً، والباريء تعالى بصير لا بشعاع يجعله آلة في الإدراك، ويتفرق على المرئيات فيدركها به، وذلك لما قدمناه من أنه حي لذاته، لا بمعنى، فلا يحتاج إلى آلة وأداة ووصلة تكون كالواسطة بينه وبين المدركات.

وعاشرها: أنه الشاهد لا بمماسة، وذلك لأن الشاهد متاً هو الحاضر بجسمه عند المشهود، ألا ترى أن من في الصين لا يكون شاهداً من في المغرب؛ لأن الحضور الجسماني يفتقر إلى القرب، والقرب من لوازم الجسمية، فما ليس بجسم - وهو عالم بكل شيء - يكون شاهداً من غير قرب ولا مماسة، ولا أين مطلوب.

وحادي عشرها: أنه البائن لا بتراخي مسافة بينونة المفارق عن المادة بينونة ليست أينية، لأنه لا نسبة لأحدهما إلى الآخر بالجهة، فلا جرم كان الباريء تعالى مبايناً عن العالم، لا بمسافة بين الذاتين.

وثاني عشرها: أنه الظاهر لا برؤية، والباطن لا بلطافة، وذلك لأن الظاهر من الأجسام ما كان مرئياً بالبصر، والباطن منها ما كان لطيفاً جداً، إما لصغره أو لشفافيته، والباريء تعالى ظاهر للبصائر لا للأبصار، باطن، أي غير مدرك بالحواس لأن ذاته لا تقبل المدركية إلا من حيث كان لطيف الحجم أو شفاف الجرم.

وثالث عشرها: أنه قال: بان من الأشياء بالقهر لها، والقدرة عليها، وبانت الأشياء منه بالخضوع له، والرجوع إليه، هذا هو معنى قول المتكلمين والحكماء، والفرق بينه وبين الموجودات كلها أنه واجب الوجود لذاته، والأشياء كلها ممكنة الوجود بذواتها، فكله محتاجة إليه؛ لأنها لا وجود لها إلا به، وهذا هو معنى خضوعها له، ورجوعها إليه. وهو سبحانه غني عن كل شيء، ومؤثر في كل شيء، إما بنفسه، أو بان يكون مؤثراً فيما هو مؤثر في ذلك الشيء، كأفعالنا، فإنه يؤثر فينا، ونحن نؤثر فيها، فإذا هو قاهر لكل شيء، وقادر على كل شيء. فهذه هي بينونة بينه وبين الأشياء كلها.

ورابع عشرها : أنه لا صفة له زائدة على ذاته ، ونعني بالصفة ذاتاً موجودة قائمة بذاته ، وذلك لأن مَنْ أثبت هذه الصفة له فقد حذّه ، ومن حذّه فقد عدّه ، ومن عدّه فقد أبطل أزلّه ، وهذا كلام غامض ، وتفسيره أن مَنْ أثبت له علماً قديماً أو قدرة قديمة ، فقد أوجب أن يعلم بذلك العلم معلوماتٍ محدودة ، أي محصورة ، وكذلك قد أوجب أن يقدر بتلك القدرة على مقدورات محدودة ، وهذه المقدمة في كُتُب أصحابنا المتكلمين مما يذكرونه في تقرير أن العلم الواحد لا يتعلّق بمعلومين ، وأن القدرة الواحدة لا يمكن أن تتعلّق في الوقت الواحد من الجنس الواحد في المحلّ الواحد إلا بجزءٍ واحد ، وسواء فرض هذان المعنيان قديمين أو محدّثين ، فإنّ هذا الحكم لازم لهما ، فقد ثبت أن مَنْ أثبت المعاني القديمة فقد أثبت الباري تعالى محدود العالمية والقادرية ، ومن قال بذلك فقد عدّه ، أي جعله من جملة الجثة المعدودة فيما بيننا كسائر البشر والحيوانات ، ومن قال بذلك : فقد أبطل أزلّه ؛ لأن كلّ ذات مماثلة لهذه الذوات المحدثّة ، فإنها محدثة مثلها ، والمحدث لا يكونو أزلياً .

وخامس عشرها : أن من قال : «كيف» ، فقد استوصفه ، أي مَنْ قال لزيد : كيف الله؟ فقد استدعى أن يوصف الله بكيفية من الكيفيات ، والباري تعالى لا تجوز الكيفيات عليه ، والكيفيات هي الألوان والطعوم ونحوها ، والأشكال والمعاني وما يجري مجرى ذلك ، وكلّ هذا لا يجوز إلا على الأجسام .

فإن قلت : ينبغي أن يقول : «فقد وصفه» ، ولا يقال : «فقد استوصفه» ؛ لأنّ السائل لم يستوصف الله ، وإنما استوصف صاحبه الذي سأله عن كيفية الله .

قلت : «استوصف» هاهنا بمعنى «وصف» ، كقولك : استغنى زيد عن عمرو ، أي غني عنه ، واستعلى عليه ، أي علا ، ومثله كثير .

وسادس عشرها : أن من قال : «أين» فقد حيزه ، لأنّ «أين» سؤال عن المكان ، وليس الله تعالى في مكان ، ويأتي أنه في كلّ مكان بمعنى العلم والإحاطة .

وسابع عشرها : أنه عالم إذ لا معلوم ، وربّ إذ لا مربوب ، وقادر إذ لا مقدور ، وكلّ هذا صحيح ومدلول عليه ؛ لأنه عالم فيما لم يزل وليس شيء من الأشياء بموجود ، وهو ربّ كلّ شيء قبل أن يخلقه ، كما تقول إنه سميع يصير قبل أن يدرك المسموعات والمبصرات ، أي قبل أن يخلقها ، وقادر على الأشياء قبل كونها ؛ لأنه يستحيل حال كونها أن تكون مقدورة ، لاستحالة إيجاد الموجود .

وقد شرحنا كل هذه المسائل التوحيدية في كتبنا المصنفة في علم الكلام .

الأصل: منها: قَدْ طَلَعَ طَالِعٌ، وَلَمَعَ لَامِعٌ، وَلَاخَ لَائِحٌ، وَأَعْتَدَلَ مَائِلٌ، وَأَسْتَبَدَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ قَوْمًا، وَيَوْمٍ يَوْمًا، وَأَنْتَظَرْنَا الْغَيْرَ، أَنْتَظَرَ الْمُجِدِبِ الْمَطَرَ.

وَإِنَّمَا الْأَئِمَّةُ قُورَامُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ، وَعُرْفَاؤُهُ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ عَرَفَهُمْ وَعَرَفُوهُ، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا مَنْ أَنْكَرَهُمْ وَأَنْكَرُوهُ.

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّكُمْ بِالْإِسْلَامِ، وَأَسْتَخْلَصَكُمْ لَهُ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَسْمُ سَلَامَةٍ، وَجِمَاعُ كَرَامَةٍ، أَضْطَفَى اللَّهُ تَعَالَى مِنْهَجَهُ وَبَيَّنَّ حُجْبَهُ، مِنْ ظَاهِرِ عِلْمٍ، وَبَاطِنِ حُكْمٍ، لَا تَفْنَى غَرَائِبُهُ، وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ.

فِيهِ مَرَايِعُ النِّعَمِ، وَمَصَابِيحُ الظُّلَمِ، لَا تُفْتَحُ الْخَيْرَاتُ إِلَّا بِمَفَاتِيحِهِ، وَلَا تُكْشَفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا بِمَصَابِيحِهِ، قَدْ أَحْمَى جَمَاءَهُ، وَأَرْعَى مَرْعَاءَهُ، فِيهِ شِفَاءُ الْمُشْتَفِي، وَكِفَايَةُ الْمُكْتَفِي.

الشرح: هذه خطبة خطب بها بعد قتل عثمان حين أفضت الخلافة إليه.

قد طلع طالع، يعني عود الخلافة إليه، وكذلك قوله: «ولمع لامع، ولاخ لائح»، كل هذا يراد به معنى واحد.

واعتدل مائل، إشارة إلى ما كانت الأمور عليه من الاعوجاج في أواخر أيام عثمان، واستبدل الله بعثمان وشيعته عليًا وشيعته، وبأيام ذاك أيام هذا.

ثم قال: «وانتظرنا الغير انتظار المجدب المطر»، وهذا الكلام يدل على أنه قد كان يترقب بعثمان الدوائر، ويرتقب حلول الخطوب بساحته، ليلى الخلافة.

فإن قلت: اليس هو الذي طلق الدنيا، فأين هذا القول من طلاقها؟

قلت: إنه طلق الدنيا أن يقبل منها حظًا دنيويًا، ولم يطلقها، أن ينهى فيها عن المنكرات التي أمره الله تعالى بالنهي عنها، ويقوم فيها الدين الذي أمره الله بإقامته، ولا سبيل له إلى النهي عن المنكر والأمر بالمعروف إلا بولاية الخلافة.

هل الإمام إذا عمي استحق الخلع

فإن قلت: يجوز على مذهب المعتزلة أن يقال: إنه عليه السلام كان ينتظر قتل عثمان، انتظار المجدب المطر، وهذا إلا محض مذهب الشيعة!

قلت: إنه عليه السلام «وانتظرنا قتله» وإنما انتظر الغير، فيجوز أن يكون أراد انتظار

خلعه وعزله عن الخلافة، فإن علياً عليه السلام عند أصحابنا كان يذهب إلى أن عثمان استحق الخلع بإحدائه، ولم يستحق القتل، وهذا الكلام إذا حُبل على انتظار الخلع كان موافقاً لمذهب أصحابنا.

فإن قلت: أتقول المعتزلة إن علياً كان يذهب إلى فسق عثمان المستوجب لأجله الخلع؟ قلت: كلا! حاش لله أن تقول المعتزلة ذلك! وإنما تقول إن علياً كان يرى أن عثمان يضعف عن تدبير الخلافة، وأن أهله غلبوا عليه، واستبدوا بالأمر دونه، واستعجزه المسلمون، واستسقطوا رأيه، فصار حكمه حكم الإمام إذا عمي، أو أسره العدو، فإنه ينخلع من الإمامة.

ثم قال عليه السلام: «الأئمة قوام الله على خلقه»، أي يقومون بمصالحهم، وقيم المنزل: هو المدبر له.

قال: «وعرفاؤه على عبادته»: جمع عريف، وهو النقيب والرئيس، يقال: عَرَفَ فلان بالضم عرافةً بالفتح، مثل خَطَبَ خطابة أي صار عريفاً، وإذا أردت أنه عميل ذلك قلت: عَرَفَ فلان علينا سنين، يعرف عرافة بالكسر، مثل كَتَبَ يكتبُ كتابةً.

قال: «ولا يدخل الجنة إلا من عرفهم وعرفوه»، ولا يدخل النار إلا من أنكرهم وأنكروه»، هذا إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾^(١)، قال المفسرون: ينادى في الموقف: يا أتباع فلان، ويا أصحاب فلان، فينادى كل قوم باسم إمامهم، يقول أمير المؤمنين عليه السلام: لا يدخل الجنة يومئذ إلا من كان في الدنيا عارفاً بإمامه، ومن يعرفه إمامه في الآخرة، فإن الأئمة تعرف أتباعها يوم القيامة، وإن لم يكونوا رأوهم في الدنيا، كما أن النبي صلى الله عليه وآله يشهد للمسلمين وعليهم، وإن لم يكن رأى أكثرهم، قال سبحانه: ﴿كَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً﴾^(٢) وجاء في الخبر المرفوع: «من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية»^(٣)، وأصحابنا كافة قائلون بصحة هذه القضية، وهي أنه لا يدخل الجنة إلا من عرف الأئمة، ألا ترى أنهم يقولون: الأئمة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله فلان وفلان، ويعدونهم وحداً واحداً، فلو أن إنساناً لا يقول بذلك، وكان عندهم فاسقاً، والفاسق لا يدخل الجنة عندهم أبداً، أعني من مات على فسقه. فقد ثبت أن هذه القضية، وهي قوله: عليه السلام: «لا يدخل الجنة إلا من عرفهم» قصصة صحيحة على مذهب المعتزلة، وليس قوله: «وعرفوه» بمنكر

(١) سورة الإسراء، الآية: ٧١. (٢) سورة النساء، الآية: ٤١.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» (١٦٤٣٤)، والطبراني في «مسند الشاميين» (١٦٥٤)، و«الكبير» (١٩/

٣٨٨)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (٣/٢٢٤).

عند أصحابنا، إذا فسرنا قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْعَانِهِمْ﴾^(١) على ما هو الأظهر والأشهر من التفسيرات، وهو ما ذكرناه.

وبقية القضية الثانية ففيها الأشكال، وهي قوله عَلَيْهِمُ السَّلَامُ: «ولا يدخل النار إلا من أنكرهم وأنكروه»، وذلك أن لقائل أن يقول: قد يدخل النار من لم ينكرهم، مثل أن يكون إنسان يعتقد صحة إمامة القوم الذين يذهب أنهم أئمة عند المعتزلة، ثم يزني أو يشرب الخمر من غير توبة، فإنه يدخل النار، وليس بمنكر للأئمة، فكيف يمكن الجمع بين هذه القضية وبين الاعتزال! فالجواب أن الواو في قوله «وأنكروه» بمعنى «أو» كما في قوله تعالى: ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثَلٌ مِّثْلَ وَتِلْكَ وَرَبِّعٌ﴾^(٢) فالإنسان المفروض في السؤال وإن كان لا ينكر الأئمة إلا أنهم ينكرونه، أي يسخطون يوم القيامة أفعاله، يقال: أنكرت فعل فلان أي كرهته، فهذا هو تأويل الكلام على مذهبنا، فأما الإمامية فإنهم يحملون ذلك على تأويل آخر، ويفسرون قوله: «ولا يدخل النار»، فيقولون: أراد ولا يدخل النار دخولاً مؤبداً إلا من ينكرهم وينكرونه.

ثم ذكر عَلَيْهِمُ السَّلَامُ شرف الإسلام، وقال: إنه مشتق من السلامة، وإنه جامع للكرامة، وإن الله قد بين حججه، أي الأدلة على صحته.

ثم بين ما هذه الأدلة، فقال: «من ظاهر علم، وباطن حكم» أي حكمه، ف«من» هاهنا للتبيين والتفسير، كما تقول: دفعت إليه سلاحاً من سيف ورمح وسهم، ويعني بظاهر علم وباطن حكم، والقرآن، ألا تراه كيف أتى بعده بصفات ونعوت لا تكون إلا للقرآن، من قوله: «لا تفنى عزائمه» أي آياته المحكمة. و«براهينه العازمة» أي القاطعة ولا تنقضي عجائبه؛ لأنه مهما تأمله الإنسان استخرج منه بكفر غرائب عجائب لم تكن عنده من قبل.

«فيه مرابيع النعم»، المرابيع الأمطار التي تجيء في أول الربيع فتكون سبباً لظهور الكلاء، وكذلك تدبر القرآن سبب للنعم الدينية وحصولها.

قوله: «قد أحمى حماه، وأرعى مرعاه»، الضمير في «أحمى» يرجع إلى الله تعالى، أي قد أحمى الله حماه، أي عرضة لأن يحمى، كما تقول: أقتلت الرجل، أي عرضته لأن يقتل وأضربته، أي عرضته لأن يضرب، أي قد عرض الله تعالى حمى القرآن ومحارمه لأن يجتنب ومكن منها، وعرض مرعاه لأن يُرعى، أي مكن من الانتفاع بما فيه من الزواجر والمواعظ لأنه خاطبنا بلسان عربي مبين، ولم يقنع ببيان ما لا نعلم إلا بالشرع حتى نبه في أكثره على أدلة العقل.

(٢) سورة النساء، الآية: ٣.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٧١.

١٥٣ - ومن خطبة له عليه السلام في تحذير الناس من الغفلة

الأصل: وَهُوَ فِي مُهْلَةٍ مِنْ اللَّهِ يَهْوِي مَعَ الْغَافِلِينَ، وَيَعْتَدُو مَعَ الْمُذْنِبِينَ، بِلَا سَبِيلٍ قَاصِدٍ،
وَلَا إِمَامٍ قَائِدٍ.

الشرح: يصف إنساناً من أهل الضلال غير معين، بل كما تقول: رحم الله أمراً اتقى ربه
وخاف ذنبه، وبئس الرجل رجل قلّ حياؤه، وعدم وفاؤه، ولست تعني رجلاً بعينه.
ويهوي: يسقط. والسبيل القاصد: الطريق المؤدية إلى المطلوب.
والإمام: إما الخليفة، وإما الأستاذ، أو الدين، أو الكتاب، على كل من هؤلاء تطلق هذه
اللفظة.

الأصل: منها: حَتَّى إِذَا كَشَفَ لَهُمْ عَنْ جَزَاءِ مَعْصِيَتِهِمْ، وَأَسْتَخْرَجَهُمْ مِنْ جَلَابِيبِ غَفْلَتِهِمْ،
أَسْتَقْبَلُوا مُذْبِرًا، وَأَسْتَدْبَرُوا مُقْبِلًا، فَلَمْ يَتَّفَعُوا بِمَا أَدْرَكُوا مِنْ طَلِبَتِهِمْ، وَلَا بِمَا
قَضَوْا مِنْ وَطَرِهِمْ.
وَإِنِّي أَحَذَّرُكُمْ وَنَفْسِي هَذِهِ الْمَنْزِلَةَ، فَلْيَتَّفَعِ أَمْرٌ بِنَفْسِهِ، فَإِنَّمَا الْبَصِيرُ مَنْ سَمِعَ فَتَفَكَّرَ،
وَنَظَرَ فَأَبْصَرَ، وَأَنْتَفَعَ بِالْعِبَرِ، ثُمَّ سَلَكَ جَدَدًا وَاضِحًا يَتَجَنَّبُ فِيهِ الصَّرْعَةَ فِي الْمَهَاوِي،
وَالضَّلَالَ فِي الْمَغَاوِي، وَلَا يُعِينُ عَلَى نَفْسِهِ الْغَوَاةَ بَتَعَسُفٍ فِي حَقِّ، أَوْ تَحْرِيفٍ فِي نَطْقٍ، أَوْ
تَخَوُّفٍ مِنْ صِدْقٍ.

فَأَفِقْ أَيُّهَا السَّامِعُ مِنْ سَكْرَتِكَ، وَأَسْتَيْقِظْ مِنْ غَفْلَتِكَ، وَأَخْتَصِرْ مِنْ عَجَلَتِكَ، وَأَنْعَمِ الْفِكْرَ
فِيمَا جَاءَكَ عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ الْأَمِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا لَا بُدَّ مِنْهُ، وَلَا مَحِيصَ عَنْهُ.
وَحَالَفَ مَنْ خَالَفَ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ، وَدَعَا وَمَا رَضِيَ لِنَفْسِهِ، وَضَعَفَ فُخْرَكَ، وَأَخْطَطَ كِبْرَكَ،
وَأَذْكَرَ قَبْرَكَ، فَإِنَّ عَلَيْهِ مَمْرَكَ، وَكَمَا تَدِينُ تُدَانُ، وَكَمَا تَزْرَعُ تَحْصُدُ، وَمَا قَدَمْتَ الْيَوْمَ تَقْدَمُ
عَلَيْهِ غَدًا، فَاْمَهْدْ لِقَدَمِكَ، وَقَدِّمْ لِيَوْمِكَ.

فَالْحَذَرَ الْحَذَرَ أَيُّهَا الْمُسْتَمِعُ! وَالْحِدَّ الْحِدَّ، أَيُّهَا الْغَافِلُ، ﴿وَلَا يَنْبُتُكَ مِثْلُ خَيْرٍ﴾^(١)

(١) سورة فاطر، الآية: ١٤.

الشرح: فاعل «كشف» هو الله تعالى، وقد كان سبق ذكره في الكلام، وإنما كشف لهم عن جزاء معصيتهم بما أراهم حال الموت من دلائل الشقوة والعذاب، فقد ورد في الخبر الصحيح أنه: «لا يموت ميت حتى يرى مقره من جنة أو نار»^(١).

ولما انفتحت أعين أبصارهم عند مفارقة الدنيا، سَمِيَ ذلك **الكشف** استخراجاً لهم من جلايب غفلتهم، كأنهم كانوا من الغفلة والذهول في لباسٍ تُزَع عنهم.

قال: «استقبلوا مديراً»، أي استقبلوا أمراً كان في ظنهم واعتقادهم مديراً عنهم، وهو الشقاء والعذاب. «واستديروا مقبلاً» تركوا وراء ظهورهم ما كانوا خُولوه من الأولاد والأموال والنعم، وفي قوة هذا الكلام أن يقول: عرفوا ما أنكروه وأنكروا ما عرفوه:

وروي: «أحذركم ونفسي هذه المزلّة» مفعلة، من الزلل، وفي قوله: «ونفسي» لطافة رشيقة، وذلك لأنه طَيَّب قلوبهم بأن جعل نفسه شريكة لهم في هذا التحذير، ليكونوا إلى الانقياد أقرب، وعن الإباء والثفرة أبعَد، بطريق جَدِّدٍ لاجب.

والمهاوي: جمع مَهْوَاة، وهي الهوة يتردى فيها.

والمغاوي: جمع مَغْوَاة، وهي الشبهة التي يغوي بها الناس، أي يضلّون.

ثم يصف الأمور التي يُعِين بها الإنسان أرباب الضلال على نفسه، وهي أن يتعسف في حقّ يقوله، أو يأمر به، فإن الرفق أنجح، وأن يحرف المنطق فإن الكذب لا يثمر خيراً، وأن يتخوف من الصدق في ذات الله، قال سبحانه: ﴿إِذَا فُرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾^(٢)، فذم من لا يصدق ويجاهد في الحق.

قوله: «واختصر من عجلتك»، أي لا تكن عَجَلتكَ كثيرة، بل إذا كانت لك عجلة فلتكن شيئاً يسيراً.

وتقول: أنعمت النظر في كذا، أي دَقَّقْتَهُ، من قولك: أنعمت سَحَقَ الحجر، وقيل: إنه مقلوب «أمعن».

والنبي الأُمِّي: إمّا الذي لا يحسن الكتابة، أو المنسوب إلى أم القرى، وهي مكة.

ولا محيص عنه: لا مفرّ ولا مهرب، حاص، أي تخلص من أمر كان نشب فيه.

قوله: «فإن عليه ممرّك» أي ليس القبر بدار مقام، وإنما هو ممرّ وطريق إلى الآخرة.

وكما تدين تدان، أي كما تجازي غيرك تجازي بفعلك وبحسب ما عملت، ومنه قوله

سبحانه: ﴿أَوَلَا لَمَدِينُونَ﴾^(٣) أي مجزيون، ومنه الديان في صفة الله تعالى.

(١) رواه ابن الجوزي في الموضوعات (١١٨/١) بلفظ: لا تخرج روحه حتى يراني أو يرى موضعه من الجنة.

(٢) سورة النساء، الآية: ٧٧. (٣) سورة الصافات، الآية: ٥٣.

قوله: «وكما تزرع تحصد» معنى قد قاله الناس بعده كثيراً، قال الشاعر:

إذا أنت لم تزرع وأدركت حاصداً ندمت على التقصير في زمن البذر
ومن أمثالهم: «من زرع شراً حصد ندماً».

فامهد لنفسك: أي سو ووطىء.

﴿وَلَا يَنْبُتُكَ مِثْلُ خَيْرٍ﴾^(١) من القرآن العزيز، أي ولا يخبرك بالأمور أحد على حقائقها كالعارف بها العالم بكنهها.

الأصل: إِنَّ مِنْ عَزَائِمِ اللَّهِ فِي الذُّكْرِ الْحَكِيمِ، الَّتِي عَلَيْهَا يُثَبُّ وَيُعَاقِبُ، وَلَهَا يَرْضَى وَيَسْخَطُ، أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ عَبْدًا - وَإِنْ أَجْهَدَ نَفْسَهُ، وَأَخْلَصَ فِعْلَهُ - أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا لَاقِيًا رَبَّهُ بِخُصْلَةٍ مِنْ هَذِهِ الْخُصَالِ لَمْ يَثْبُتْ مِنْهَا: أَنْ يُشْرِكَ بِاللَّهِ فِيمَا أَفْتَرَضَ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَتِهِ، أَوْ يَشْفِي غَيْظَهُ بِهَلَاكِ نَفْسٍ، أَوْ يُعَرِّ بِأَمْرٍ فَعَلَهُ غَيْرُهُ، أَوْ يَسْتَنْجِحَ حَاجَةً إِلَى النَّاسِ بِإِظْهَارِ بِدْعَةٍ فِي دِينِهِ، أَوْ يَلْقَى النَّاسَ بِوَجْهَيْنِ، أَوْ يَمْشِي فِيهِمْ بِلسَانَيْنِ. أَحَقُّلْ ذَلِكَ، فَإِنَّ الْمِثْلَ دَلِيلٌ عَلَى شِبْهِهِ.

إِنَّ الْبَهَائِمَ هَمُّهَا بَطُونُهَا، وَإِنَّ السَّبَاعَ هَمُّهَا الْعُدْوَانُ عَلَى غَيْرِهَا، وَإِنَّ النِّسَاءَ هَمُّنَّ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْفَسَادُ فِيهَا.

إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُسْتَكْبِرُونَ، إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُشْفِقُونَ، إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ خَائِفُونَ.

الشرح: عزائم الله، هي موجباته والأمر المقطوع عليه، الذي لا ريب فيه ولا شبهة، قال عليه السلام: إن من الأمور التي نص الله تعالى عليها نصاً لا يحتمل التأويل - وهي من العزائم التي يقطع بها، ولا رجوع فيها ولا نسخ لها - أن من مات وهو على ذنب من هذه الذنوب المذكورة - ولو اكتفى بذلك عليه السلام لأغناه عن قوله: «لم يثبت» إلا أنه ذكر ذلك تأكيداً وزيادة في الإيضاح - فإنه لا ينفعه فعل شيء من الأفعال الحسنة ولا الواجبة، ولا تفيده العباداة، ولو أجهد نفسه فيها، بل يكون من أهل النار. والذنوب المذكورة هي أن يتخذ مع الله إلهاً آخر فيشركه في العباداة، أو يقتل إنساناً بغير حق، بل ليشفي غيظه، أو يقذف غيره بأمر قد فعله هو.

عره بكذا يعرّه عراً، أي عابه ولطخه، أو يروم بلوغ حاجة من أحد بإظهار بدعة في الدين،

(١) سورة فاطر، الآية: ١٤.

كما يفعل أكثر الناس في زماننا، أو يكون ذا وجهين، وهو أيضاً قوله: «أو يمشي فيهم بلسانين»، وإنما أعاده تأكيداً.

لما نصب معاوية ابنه يزيد لولاية العهد، أقعده في قبة حمراء، وأدخل الناس يسلمون على معاوية، ثم يميلون إلى قبة يزيد، فيسلمون عليه بولاية العهد، حتى جاء رجل ففعل ذلك، ثم رجع إلى معاوية فقال: يا أمير المؤمنين، أما إنك لو لم تول هذا أمور المسلمين لأضعتها، وكان الأحنف جالساً، فلما خفت الناس، قال معاوية: ما بالك لا تقول يا أبا بحر! قال: أخاف الله إن كذبتك، وأخافك إن صدقتك، فماذا أقول! فقال: جزاك الله عن الطاعة خيراً، وأمر له بصيلة جزيلة. فلما خرج لقيه ذلك الرجل بالباب، فقال: يا أبا بحر، إني لأعلم أن شر من خلق الله هذا الرجل، ولكن هؤلاء قد استوثقوا من هذه الأموال بالأبواب والأقفال، فلسنا نطمع في استخراجها إلا بما سمعت فقال: يا هذا أميك عليك، فإن ذا الوجهين خليك^(١) ألا يكون وجيهاً عند الله غداً.

ثم أمر عليه السلام بأن يعقل ما قاله، ويعلم باطن خطابه، وإنما رمز بباطن هذا الكلام إلى الرؤساء يوم الجمل؛ لأنهم حاولوا أن يشفوا غيظهم بإهلاكه وإهلاك غيره من المسلمين، وعروه عليه السلام بأمرهم فعلوه، وهو التأليب على عثمان وحضره، واستنجحوا حاجتهم إلى أهل البصرة بإظهار البدعة والفتنة، ولقوا الناس بوجهين ولسانين؛ لأنهم بايعوه وأظهروا الرضا به، ثم دبوا له الخمر، فجعل ذنوبهم هذه مماثلة للشرك بالله سبحانه، في أنها لا تغفر إلا بالتوبة، وهذا هو معنى قوله: «اعقل ذلك» فإن المثل دليل على شبهه. ورؤي «فإن المثل» واحد الأمثال، أي هذا الحكم بعدم المغفرة لمن أتى شيئاً من هذه الأشياء عام، والواحد منها دليل على ما يماثله ويشابهه.

فإن قلت: فهذا تصريح بمذهب الإمامية في طلحة والزبير وعائشة.

قلت: كلاً، فإن هذه الخطبة خطب بها وهو سائر إلى البصرة، ولم تقع الحرب إلا بعد تعدد الكبائر، ورمز فيها إلى المذكورين، وقال: «إن لم يتوبوا»، وقد ثبت أنهم تابوا، والأخبار عنهم بالتوبة كثيرة مستفيضة.

ثم أراد عليه السلام أن يرمي إلى ذكر النساء للحال التي كان وقع إليها من استنجاد أعدائه بامرأة،

(١) أخرجه ابن عدي في «الكامل في ضعفاء الرجال» (٥/٣٢٥).

فذكر قبل ذكر النساء أنواعاً من الحيوان، تمهيداً لقاعدة ذكر النساء، فقال: إن البهائم همها بطونها، كالحمر والبقر والإبل الغنم، وإن السباع همها العدوان على غيرها، كالأسود الضارية والنمور والفهود والبزاة والصقور. ثم قال: وإن النساء همهن زينة الحياة الدنيا والفساد فيها.

نظر حكيم إلى امرأة مصلوبة على شجرة، فقال: ليت كل شجرة تحمل مثل هذه الثمرة. ومرت امرأة بسقراط وهو يتشرق في الشمس، فقالت: ما أقبحك أيها الشيخ! فقال: لو أنكن [لستن] من المرآتي الصدئة لغمني ما بان من قبح صورتي فيكن.

ورأى حكيم امرأة تعلم الكتابة، فقال: سهم يسقى سماً ليرمي به يوماً ما. ورأى بعضهم جارية تحمّل ناراً، فقال: نار على نار، والحامل شرٌّ من المحمول. وقيل لسقراط: أي السباع أحسن؟ قال: المرأة.

وتزوج بعضهم امرأة نحيفة، فقيل له في ذلك، فقال: اخترت من الشر أقله.

ورأى بعض الحكماء امرأة غريقة قد احتملها السيل، فقال: زادت الكدر كدار، والشر بالشريهلك.

ثم ذكر ﷺ خصائص المؤمن، فقال: إن المؤمنين مستكينون، استكان الرجل، أي خضع وذل.

إن المؤمنين مشفقون، التقوى رأس الإيمان^(١) كما ورد في الخبر.

ثم قال: «إن المؤمنين خائفون»، هو الأول وإما أكده، والتأكيد مطلوب في باب الخطابة.

١٥٤ - ومن خطبة له ﷺ في فضائل أهل البيت ﷺ

الأصل: وَنَاظِرُ قَلْبِ اللَّيْبِ بِهِ يُبْصِرُ أَمَدَهُ، وَيَعْرِفُ غَوْرَهُ وَنَجْدَهُ. دَاعٍ دَعَا، وَرَاعٍ رَعَى، فَاسْتَجِيبُوا لِلدَّاعِي، وَاتَّبِعُوا الرَّاعِي.

الشرح: يقول: إن قلب اللبيب له عين يبصر بها غايته التي يجري إليها، ويعرف من أحواله المستقبلية ما كان مرتفعاً أو منخفضاً ساقطاً. والنجد: المرتفع من الأرض، ومنه قولهم للعالم بالأمور: «طلاع أنجد».

(١) أخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٤٠٩/٧٤.

ثم قال: «داع دعا»، موضع «داع» رفع؛ لأنه مبتدأ محذوف الخبر، تقديره: «في الوجود داع دعا، وراع رعى»، ويعني بالداعي رسول الله ﷺ، وبالراعي نفسه ﷺ.

الأصل: قَدْ خَاضُوا بِحَارَ الْفِتَنِ، وَأَخَذُوا بِالْبِدَعِ دُونَ السُّنَنِ، وَأَرَزَّ الْمُؤْمِنُونَ، وَنَطَقَ الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ.

نَحْنُ الشُّعَارُ وَالْأَصْحَابُ، وَالْحَزَنَةُ وَالْأَبْوَابُ: وَلَا تُؤْتَى الْبُيُوتُ إِلَّا مِنْ أَبْوَابِهَا، فَمَنْ آتَاهَا مِنْ غَيْرِ أَبْوَابِهَا سُمِّيَ سَارِقًا.

الشرح: هذا كلام متصل بكلام لم يحكه الرضي رحمه الله، وهو ذكر قوم من أهل الضلال قد كان أخذ في ذمهم، ونعى عليهم عيوبهم.

وأرز المؤمنون: أي انقبضوا، والمضارع «يارز» بالكسر أرزا وأروزا، ورجل أروز أي منقبض، وفي الحديث: «إن الإسلام ليارز إلى المدينة كما تارز الحية إلى جحرها»^(١)، أي ينضم إليها ويجتمع.

ثم قال: «نحن الشعار والأصحاب»، يشير إلى نفسه، وهو أبدأ يأتي بلفظ الجمع مراده الواحد.

والشعار: ما يلي الجسد من الثياب، فهو أقرب من سائرها إليه، ومراده الاختصاص برسول الله ﷺ.

والحزنة والأبواب، يمكن أن يعني به خزنة العلم وأبواب العلم، لقول رسول الله ﷺ: «أنا مدينة العلم وعلي بابها، فمن أراد الحكمة فليأت الباب»^(٢).

وقوله فيه: «خازن علمي»^(٣) وقال تارة أخرى: «غيبه علمي»^(٤). ويمكن أن يريد خزنة

(١) أخرجه البخاري، كتاب: الحج، باب: الإيمان يارز إلى المدينة (١٨٧٦)، ومسلم، كتاب: الإيمان، باب: بيان أن الإسلام بدأ غريباً (١٤٧).

(٢) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤٦٣٧)، والطبراني في «الكبير» (١١٠٦١)، والديلمي في «مسند الفردوس» (١٠٦).

(٣) أخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٢٠١/٣٩.

(٤) أخرجه السيوطي في جامعة رقم: ٥٥٩٣، وأخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٢٩/٦٠٢.

الجنة وأبواب الجنة، أي لا يدخل الجنة إلا مَنْ وافى بولايتنا، فقد جاء في حقه الخبر الشائع المستفيض: إنه قسيم النار والجنة، وذكر أبو عبيد الهروي في «الجمع بين الغريبين»^(١)، أن قوماً من أئمة العربية فسروه فقالوا: لأنه لما كن مُجِبَّةً من أهل الجنة، ومبغضة من أهل النار، كأنه بهذا الاعتبار قسيم النار والجنة. قال أبو عبيد: وقال غير هؤلاء: بل هو قسيمها بنفسه في الحقيقة، يدخل قوماً إلى الجنة، وقوماً إلى النار، وهذا الذي ذكره أبو عبيد أخيراً هو ما يطابق الأخبار الواردة فيه، يقول للنار: هذا لي فدعيه، وهذا لك فخذيه.

ثم ذكر أن البيوت لا تؤتى إلا من أبوابها، قال الله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾^(٢).

ثم قال: مَنْ أتاها من غير أبوابها سمي سارقاً، وهذا حق ظاهراً وباطناً، أما الظاهر فلأن مَنْ يتسور البيوت من غير أبوابها هو السارق، وأما الباطن فلأن مَنْ طلب العلم من غير أستاذ محقق فلم يأتِه من بابه، فهو أشبه شيء بالسارق.

واعلم أن أمير المؤمنين عليه السلام لو فخر بنفسه، وبالع في تعديد مناقبه وفضائله بفصاحته، التي آتاه الله تعالى إياها، واختصه بها، وساعده على ذلك فصحاء العرب كافة، لم يبلغوا إلى معشار ما نطق به الرسول الصادق صلوات الله عليه في أمره، ولست أعني بذلك الأخبار العامة الشائعة التي يحتج بها الإمامية على إمامته، كخبر الغدير، والمنزلة، وقصة براءة، وخبر المناجاة، وقصة خيبر، وخبر الدار بمكة في ابتداء الدعوة، ونحو ذلك، بل الأخبار الخاصة التي رواها فيه أئمة الحديث، التي لم يحصل أقل القليل منها لغيره، وأنا أذكر من ذلك شيئاً سيراً مما رواه علماء الحديث الذين لا يُتهمون فيه، وجلهم قائلون بتفضيل غيره عليه، فروايتهم فضائله توجب من سكون النفس ما لا يوجب رواية غيرهم.

الخبر الأول: «يا علي، إن الله قد زينك بزينة لم يزين العباد بزينة أحب إليه منها، هي زينة الأبرار عند الله تعالى، الزهد في الدنيا، جعلك لا ترزأ من الدنيا شيئاً، ولا ترزأ الدنيا منك شيئاً، ووهب لك حب المساكين، فجعلك ترضى بهم أتباعاً، ويرضون بك إماماً»^(٣).

(١) الغريبين (يعني غريب القرآن والحديث): لأبي عبيد أحمد بن محمد بن محمد الهروي المتوفى سنة (٤٠١هـ)، «كشف الظنون» (٢/١٢٠٩).

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٨٩. (٣) حلية الأولياء ٧١/١.

رواه أبو نعيم الحافظ في كتابه المعروف بـ «حلية الأولياء»^(١) وزاد فيه أبو عبد الله أحمد بن حنبل في «المسند»^(٢): «فطوبى لمن أحبك وصدق فيك، وويل لمن أبغضك وكذب فيك!»^(٣).

الخبر الثاني: قال لوفد ثقيف: «لَتُسَلِمَنَّ، أو لأبعثنَّ إليكم رجلاً مني - أو قال: عديل نفسي - فليضرنَّ أعناقكم، وليسيبنَّ ذراريكم، وليأخذنَّ أموالكم». قال عمر: فما تمنيت الإمارة إلا يومئذ، وجعلتُ أنصب له صدري رجاء أن يقول: هو هذا. فالتفت فأخذ بيد علي وقال: «وهو هذا!»، مرتين.

رواه أحمد في «المسند»^(٤)، ورواه في كتاب فضائل علي عليه السلام، أنه قال: «لتنتهنَّ يا بني وليعة، أو لأبعثنَّ إليكم رجلاً كنفي، يُمضي فيكم أمري. يقتل المقاتلة، ويسبي الذرية». قال أبو ذر: فما راعني إلا برد كفت عمر في حُجرتي من خلفي، يقول: مَنْ تراه يعني؟ فقلت: إنه لا يَغنيك، وإنما يعني خاصف النعل، وإنه قال: «هو هذا»^(٥).

الخبر الثالث: «إن الله عهد إلي في علي عهداً، فقلت: يا رب بينه لي، قال: اسمع، إنَّ علياً راية الهدى، وإمام أوليائي، ونور من أطاعني، وهو الكلمة التي ألزمها المتقين، مَنْ أحبه فقد أحبني، ومن أطاعه فقد أطاعني، فبشره بذلك. فقلت: قد بشرته يا رب فقال: أنا عبد الله وفي قبضته، فإن يعذبني فبذنوبي لم يظلم شيئاً، وإن يتم لي ما وعدني فهو أولى، وقد دعوت له فقلت: اللهم أجل قلبه، واجعل ربيعاً الإيمان بك. قال: قد فعلت ذلك، غير أنني مختصه بشيء من البلاء لم أختص به أحداً من أوليائي، فقلت: رب، أخي وصاحبي! قال: إنه سبق في علمي: إنه لمبتل ومبتلى».

ذكره أبو نعيم الحافظ في «حلية الأولياء»^(٦) عن أبي بَرزة الأسلمي، ثم رواه بإسناد آخر

(١) حلية الأولياء في الحديث: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، المتوفى سنة (٤٣٠هـ)، «كشف الظنون» (١/٦٨٩).

(٢) مسند أحمد بن حنبل: للإمام أحمد بن محمد بن حنبل المتوفى سنة (٢٤١هـ)، يشتمل على ثلاثين ألف حديث «كشف الظنون» (٢/١٦٨٠).

(٣) مسند أحمد بن حنبل بنحوه (٦٤٣).

(٤) لم أجده في «مسند» أحمد، وهو في «السنن الكبرى» النسائي (٨٤٥٧)، وأحمد في فضائل الصحابة (٩٦٦).

(٥) أخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٨٠/٤٠.

(٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١/٦٧).

بلفظ آخر، عن أنس بن مالك^(١): «إن رب العالمين عهد في عليّ إليّ عهداً، إنه راية الهدى، ومنار الإيمان، وإمام أوليائي، ونور جميع من أطاعني. إن عليّاً أميني غداً في القيامة، وصاحب رايتي، بيد عليّ مفاتيح خزائن رحمة ربي».

الخبر الرابع: «من أراد أن ينظر إلى نوح في عزمه، وإلى آدم في علمه، وإلى إبراهيم في حلمه، وإلى موسى في فطنته، وإلى عيسى في زهده، فلينظر إلى عليّ بن أبي طالب^(٢)». رواه أحمد بن حنبل في «المسند»، ورواه أحمد البيهقي في «صحيحه».

الخبر الخامس: «من سرّه أن يحيا حياتي، ويموت ميتتي، ويتمسك بالقضيب من الياقوتة التي خلقها الله تعالى بيده، ثم قال لها: كوني فكانت، فليتمسك بولاء عليّ بن أبي طالب». ذكره أبو نعيم الحافظ في كتاب «حلية الأولياء»^(٣) ورواه أبو عبد الله بن حنبل في «المسند» في كتاب فضائل عليّ بن أبي طالب، وحكاية لفظ أحمد رضي الله عنه: «من أحب أن يتمسك بالقضيب الأحمر الذي غرسه الله في جنة عدن بيمينه، فليتمسك بحبّ عليّ بن أبي طالب». الخبر السادس: «والذي نفسي بيده، لولا أن تقول طوائف من أمّتي فيك ما قالت النصارى في ابن مريم، لقلت اليوم فيك مقالاً: لا تمرّ بملا من المسلمين إلا أخذوا التراب من تحت قدمك للبركة».

ذكره أبو عبد الله أحمد بن حنبل في «المسند»^(٤).

الخبر السابع: خرج عليه السلام على الحجيج عشية عرفة، فقال لهم: إن الله قد باهى بكم الملائكة عامة، وغفر لكم عامة، وباهى بعليّ خاصة، وغفر له خاصة. إنني قائل لكم قولاً غير محابٍ فيه لقرايتي، إن السعيد كلّ السعيد حقّ السعيد من أحبّ عليّاً في حياته وبعد موته». رواه أبو عبد الله أحمد بن حنبل في كتاب فضائل عليّ عليه السلام، وفي «المسند»^(٥) أيضاً.

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦٦/١).

(٢) لم أجده عند أحمد والبيهقي، وقد رواه العسقلاني في «السان الميزان» (٢٤/٦)، في ترجمة مسعر بن يحيى الهندي، والذهبي في «ميزان الاعتدال» (٤٠٩/٦)، في ترجمة مسعر بن يحيى الهندي.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨٦/١)، ولم أجده في «مسند» أحمد.

(٤) لم أجده في مسند أحمد، وهو عند الطبراني في «الكبير» (٩٥١).

(٥) لم أجده في «مسند» أحمد، وهو عند الطبراني في «الكبير» (٤١٥/٢٢).

الخبر الثامن: رواه أبو عبد الله أحمد بن حنبل في الكتابين المذكورين: «أنا أول من يدعى به يوم القيامة، فأقوم عن يمين العرش في ظلّه، ثم أكسى حلة، ثم يدعى بالنبين بعضهم على أثر بعض، فيقومون عن يمين العرش ويكسون حلاً، ثم يدعى بعليّ بن أبي طالب لقرابته مني ومنزلته عندي، ويدفع إليه لوائي لواء الحمد، آدم ومن دونه تحت ذلك اللواء»، ثم قال لعليّ: «فتسير به حتى تقف بيني وبين إبراهيم الخليل، ثم تكسى حلة، وينادي مناد من العرش: نعم العبد أبوك إبراهيم! ونعم الأخ أخوك عليّ! أبشر فإنك تُدعى إذا دعيت، وتكسى إذا كسيت، وتحيا إذا حييت»^(١).

الخبر التاسع: «يا أنس، اسكب لي وضوءاً»، ثم قام فصلّى ركعتين، ثم قال: «أول من يدخل عليك من هذا الباب إمام المتقين، وسيد المسلمين، ويعسوب الدين، وخاتم الوصيين وقائد الفرّ المحجلين». قال أنس: فقلت: اللهم اجعله رجلاً من الأنصار، وكتبت دعوتي، فجاء عليّ، فقال: صلى الله عليك وسلم: «من جاء يا أنس؟» فقلت: عليّ، فقام إليه مستبشراً، فاعتنقه، ثم جعل يمسح عرق وجهه. فقال عليّ: يا رسول الله، صلى الله عليك وألك، لقد رأيت منك اليوم تصنع بي شيئاً ما صنعته بي قبل! قال: «وما يمنعني وأنت تؤذي عني، وتسمعهم صوتي، وتبين لهم ما اختلفوا فيه بعدي!». رواه أبو نعيم الحافظ في «حلية الأولياء»^(٢).

الخبر العاشر: «ادعوا لي سيد العرب عليّاً»، فقالت عائشة: ألسنت سيد العرب؟ فقال: «أنا سيد ولد آدم، وعليّ سيد العرب»، فلما جاء أرسل إلى الأنصار، فأتوه، فقال لهم: «يا معشر الأنصار، ألا أدلكم على ما إن تمسكتم به لن تضلوا أبداً» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «هذا عليّ، فأحبوه بحبي، وأكرموه بكرامتي، فإن جبرائيل أمرني بالذي قلت لكم عن الله عز وجل». رواه الحافظ أبو نعيم في «حلية الأولياء»^(٣).

الخبر الحادي عشر: «مرحباً بسيد المؤمنين، وإمام المتقين»! فقيل لعليّ عليه السلام: كيف

(١) أخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٢/٨.

(٢) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (١١٣١).

(٣) «حلية الأولياء» لأبي نعيم (٦٣/١).

شكرك؟ فقال: أحمد الله على ما آتاني، وأسأله الشكر على ما أولاني، وأن يزيدني مما أعطاني.

ذكره صاحب «الحلية»^(١) أيضاً.

الخبر الثاني عشر: «من سرّه أن يحيا حياتي، ويموت مماتي، ويسكن جنّة عدن التي غرسها ربي، فليوال علياً من بعدي، وليوال وليّه، وليقتد بالأئمة من بعدي، فإنهم عترتي، خلّقوا من طينتي، ورزقوا فهماً وعلماً. فويل للمكذّبين من أمّتي القاطعين فيهم صلتني، لا أنالهم الله شفاعتي».

ذكره صاحب «الحلية»^(٢) أيضاً.

الخبر الثالث عشر: بعث رسول الله صلى الله عليه وآله خالد بن الوليد في سرية، وبعث علياً عليه السلام في سرية أخرى، وكلاهما إلى اليمن، وقال: «إن اجتمعتما فعليّ على الناس، وإن افرقتما فكل واحد منكما على جنّده»، فاجتمعا وأغارا وسبّيا نساء، وأخذوا أموالاً، وقتلوا ناساً، وأخذ عليّ جارية فاخصّصها لنفسه، فقال خالد لأربعة من المسلمين، منهم بُريدة الأسلمي: اسبقوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله، فاذكروا له كذا، واذكروا له كذا، لأمر عددها على عليّ، فسبقوا إليه، فجاء واحد من جانبيه، فقال: إن علياً فعل كذا، فأعرض عنه، فجاء الآخر من الجانب الآخر، فقال: إن علياً فعل كذا، فأعرض عنه فجاء بُريدة الأسلمي فقال: يا رسول الله، إن علياً فعل ذلك، فأخذ جارية لنفسه، فغضب صلى الله عليه وآله، حتى احمرّ وجهه، وقال: «دعوا لي علياً»، يكررها، «إن علياً مني وأنا من عليّ»، وإن حظه في الخمس أكثر مما أخذ، وهو وليّ كل مؤمن من بعدي».

رواه أبو عبد الله أحمد في «المسند»^(٣) غير مرة، ورواه في كتاب فضائل عليّ، ورواه أكثر المحدّثين.

الخبر الرابع عشر: «كنت أنا وعليّ نوراً بين يدي الله عزّ وجلّ قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر ألف عام، فلما خلق آدم قسم ذلك فيه وجعله جزأين، فجزء أنا، وجزء عليّ».

(١) «حلية الأولياء» لأبي نعيم (٣٨/٥).

(٢) «حلية الأولياء» لأبي نعيم (٦٦/١).

(٣) «حلية الأولياء» لأبي نعيم (٨٦/١).

رواه أحمد في «المسند» وفي كتاب فضائل علي عليه السلام، وذكره صاحب كتاب الفردوس^(١)، وزاد فيه: «ثم انتقلنا حتى صرنا في عبد المطلب، فكان لي النبوة ولعلي الوصية»^(٢).

الخبر الخامس عشر: «النظر إلى وجهك يا علي عبادة، أنت سيد في الدنيا وسيد في الآخرة، من أحبك أحبني. وحببي حبيب الله، وعدوك عدوي، وعدوي عدو الله، الويل لمن أبغضك!».

رواه أحمد في «المسند»^(٣)، قال: وكان ابن عباس يفسره، ويقول: إن من ينظر إليه يقول: سبحان الله! ما أعلم هذا الفتى! سبحان الله ما أشجع هذا الفتى! سبحان الله، ما أفصح هذا الفتى!

الحديث السادس عشر: لما كانت ليلة بدر، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من يستقي لنا ماء؟»، فأحجم الناس، فقام علي فاحتضن قربة، ثم أتى بئراً بعيدة القعر مظلمة، فانحدر فيها، فأوحى الله إلى جبريل وميكائيل وإسرافيل: أن تاهبوا لنصر محمد وأخيه وحزبه، فهبطوا من السماء، لهم لفظ يذعر من يسمعه، فلما حاذوا البشر، سلموا عليه من عند آخرهم إكراماً له وإجلالاً.

رواه أحمد^(٤) في كتاب فضائل علي عليه السلام، وزاد فيه في طريق أخرى عن أنس بن مالك: «لتؤتين يا علي يوم القيامة بناقة من نوق الجنة فتركبها، وركبتك مع ركبتني، وفخذك مع فخذني، حتى تدخل الجنة»^(٥).

الحديث السابع عشر: خطب صلى الله عليه وآله الناس يوم الجمعة، فقال: «أيها الناس، قدموا قريشاً ولا تقدموها، وتعلموا منها ولا تعلموها، قوة رجل من قريش تعدل قوة رجلين من غيرهم، وأمانة رجل من قريش تعدل أمانة رجلين من غيرهم. أيها الناس أوصيكم بحب ذي

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (١٩٤٢٦).

(٢) أخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٦٩/٣٣.

(٣) أخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٢٥٠/٣٩.

(٤) لم أجده في «مسند» أحمد، لكن روى بنحوه الحاكم في «المستدرک» (٤٦٨٦)، وابن أبي عاصم في «السنة» (٧٥٩).

(٥) أخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٨٤/٤٠.

قرباها، أخي وابن عمي علي بن أبي طالب، لا يحبه إلا مؤمن، ولا يبغضه إلا منافق، من أحبه فقد أحبني، ومن أبغضه فقد أبغضني، ومن أبغضني عذبه الله بالنار.
رواه أحمد^(١) رضي الله عنه في كتاب فضائل علي عليه السلام.

الحديث الثامن عشر: الصديقون ثلاثة: «حبيب النجار، الذي جاء من أقصى المدينة يسعى، ومؤمن آل فرعون الذي كان يكتُم إيمانه، وعلي بن أبي طالب، وهو أفضلهم».
رواه أحمد^(٢) في كتاب فضائل علي عليه السلام.

الحديث التاسع عشر: «أعطي في علي خمساً، هُنَّ أحبُّ إلي من الدنيا وما فيها، أما واحدة فهو كابل بين يدي الله عز وجل، حتى يفرغ من حساب الخلائق، وأما الثانية فلواء الحمد بيده، آدم ومن ولد تحته، وأما الثالثة فواقف على عقر حوضي، يسقي من عرف من أمتي، وأما الرابعة فسائر عورتني ومسلمي إلى ربي، وأما الخامسة فإني لست أخشى عليه أن يعود كافراً بعد إيمان، ولا زانياً بعد إحصان».
رواه أحمد^(٣) في كتاب الفضائل.

الحديث العشرون: كانت لجماعة من الصحابة أبواب شارعة في مسجد الرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عليه الصلاة والسلام يوماً: «سدوا كل باب في المسجد إلا باب علي»، فسدت، فقال في ذلك قوم، حتى بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فيهم، فقال: «إن قوماً قالوا في سد الأبواب وترك باب علي، إني ما سددت ولا فتحت، ولكني أمرت بأمر فاتبعته».
رواه أحمد في «المسند»^(٤) مراراً، وفي كتاب الفضائل.

الحديث الحادي والعشرون: دعا عليه السلام علياً في غزاة الطائف، فانتجاه، وأطال نجواه

(١) أخرجه أحمد في «فضائل الصحابة» (١٠٤٩).

(٢) روى الشطر الأول منه الشافعي في «مسنده» (٢٧٨/١)، وابن أبي عاصم في «السنة» (١٥١٩).

(٣) أخرجه أحمد بن حنبل في «فضائل الصحابة» (١٠٧٢).

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في «فضائل الصحابة» (١١٢٧).

حتى كره قوم من الصحابة^(١)، ذلك، فقال قائل منهم: لقد أطال اليوم نجوى ابن عمه، فبلغه عليه الصلاة والسلام ذلك فجمع منهم قوماً، ثم قال: «إن قائلًا قال: لقد أطال اليوم نجوى ابن عمه، أما إني ما انتجيتُهُ، ولكن الله انتجاء». رواه أحمد رحمه الله في «المسند»^(٢).

الحديث الثاني والعشرون: «أخصمك يا عليّ بالنبوة فلا نبوة بعدي، وتخصم الناس بسبع، لا يجاحد فيها أحد من قريش: أنت أولهم إيماناً بالله، وأوفاهم بعهد الله، وأقومهم بأمر الله، وأقسمهم بالسوية، وأعدلهم في الرعية، وأبصرهم بالقضية، وأعظمهم عند الله منزلة». رواه أبو نعيم الحافظ في «حلية الأولياء»^(٣).

الخبر الثالث والعشرون: قالت فاطمة: إنك زوّجتني فقيراً لا مال له، فقال: «زوّجتك أقدمهم سِلماً، وأعظمهم جِلماً، وأكثرهم علماً! ألا تعلمين أن الله اطلع إلى الأرض اطلاعةً، فاختر منها أباك، ثم اطلع إليها ثانية فاختر منها بعلك!». رواه أحمد^(٤) في المسند.

الحديث الرابع والعشرون: لما أنزل: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾^(٥) بعد انصرافه ﷺ من غزاة حُنين، جعل يكثر من «سبحان الله! أستغفر الله»، ثم قال: «يا عليّ إنه قد جاء ما وعدت به، جاء الفتح، ودخل الناس في دين الله أفواجاً، وإنه ليس أحد أحق منك بمقامي، لقدمك في الإسلام وقربك مني، وصهرتك، وعندك سيّدة نساء العالمين، وقبل ذلك ما كان من بلاء أبي طالب عندي حين نزل القرآن، فأنا حريصٌ على أن أراعي ذلك لولده». رواه أبو إسحاق الثعلبي في «تفسير القرآن»^(٦).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٧٢٦).

(١) أخرجه أحمد (١٨٨٠١).

(٣) «حلية الأولياء» (٦٥/١).

(٤) لم أجده عند أحمد، وهو عند الطبراني في «الأوسط» (٦٥٤٠)، والهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/٢٥٣).

(٥) سورة النصر، الآية: ١.

(٦) أخرجه العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ٨٦/٤٠، وأخرجه الماحوز في كتاب الأربعين: ٢٥٠.

واعلم أنا إنما ذكرنا هذه الأخبار هاهنا، لأن كثيراً من المنحرفين عنه عليه السلام إذا مروا على كلامه في «نهج البلاغة» وغيره المتضمن التحدث بنعمة الله عليه من اختصاص الرسول له صلى الله عليه وآله، وتمييزه إياه عن غيره، ينسبون إلى التيه والزهو والفخر، ولقد سبقهم بذلك قوم من الصحابة، قيل لعمر: **وَلِ عَلِيًّا أَمْرُ الْجَيْشِ وَالْحَرْبِ**، فقال: هو آتية من ذلك! وقال زيد بن ثابت: ما رأينا أزهى من علي وأسامه.

فأردنا بإيراد هذه الأخبار هاهنا عند تفسير قوله: «نحن الشعار والأصحاب، ونحن الخزنة والأبواب»، أن ننبه على عظم منزلته عند الرسول الله صلى الله عليه وآله، وأن من قيل في حقه ما قيل لو رقى إلى السماء، وعرج في الهواء، وفخر على الملائكة والأنبياء، تعظماً وتبجحاً، لم يكن ملوماً، بل كان بذلك جديراً، فكيف وهو عليه السلام لم يسلك قط مسلك التعظم والتكبر في شيء من أقواله ولا من أفعاله، وكان ألطف البشر خلقاً، وأكرمهم طبعاً، وأشدهم تواضعاً، وأكثرهم احتمالاً، وأحسنهم بشراً، وأطلقهم وجهاً، حتى نسبة من نسبة إلى الدعابة والمزاح، وهما خلقتان ينافيان التكبر والاستطالة، وإنما كان يذكر أحياناً ما يذكره من هذا النوع، نفثة مصدور، وشكوى مكروب، وتنفس مهموم، ولا يقصد به إذا ذكره إلا شكر النعمة، وتنبية الغافل على ما خصه الله به من الفضيلة، فإن ذلك من باب الأمر بالمعروف، والحض على اعتقاد الحق والصواب في أمره والنهي عن المنكر الذي هو تقديم غيره عليه في الفضل، فقد نهى الله سبحانه عن ذلك فقال: **﴿أَفَن يَهْدَى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُنَجَّ أَمَّنْ لَا يَهْدَى إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ فَا لَكُرْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾** (١).

الأصل: منها: **فِيهِمْ كَرَامَةُ الْإِيمَانِ، وَهُمْ كُنُوزُ الرَّحْمَنِ، إِنْ نَطَقُوا صَدَقُوا، وَإِنْ صَمَتُوا لَمْ يُسَبِّحُوا. فَلْيَصُدِّقْ رَأْيَ أَهْلِهِ، وَلْيُحْضِرْ عَقْلَهُ، وَلْيَكُنْ مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ، فَإِنَّ مِنْهَا قَدَمٌ، وَإِلَيْهَا يَنْقَلِبُ، فَالِنَاطِرُ بِالْقَلْبِ، الْعَامِلُ بِالْبَصْرِ، يَكُونُ مُبْتَدَأَ عَمَلِهِ أَنْ يَعْلَمَ: أَعْمَلُهُ عَلَيْهِ أَمْ لَهُ! فَإِنْ كَانَ لَهُ مَضَى فِيهِ، وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ وَقَفَ عَنْهُ، إِنَّ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمٍ، كَالسَّائِرِ عَلَى غَيْرِ طَرِيقٍ، فَلَا يَزِيدُهُ بَعْدُهُ عَنِ الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ إِلَّا بُعْدًا مِنْ حَاجَتِهِ، وَالْعَامِلُ بِالْعِلْمِ كَالسَّائِرِ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ، فَلْيَنْظُرْ نَاطِرٌ أَسَائِرٌ هُوَ أَمْ رَاجِعٌ!**

الشرح: قوله: «فيهم» يرجع إلى آل محمد عليهم السلام الذين عناهم بقوله: «نحن الشعار»

(١) سورة يونس، الآية: ٣٥.

والأصحاب»، وهو يطلق دائماً هذه الصيغ الجمعية، ويعني نفسه، وفي القرآن كثير من ذلك، نحو قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾^(١).

وكرائم الإيمان: جمع كريمة وهي المنفسات منه، قال الشاعر:

ماضٍ مِنَ العيش لو يفدى بذلت له كرائم المال من خيلٍ ومن نَعَمٍ

فإن قلت: أيكون في الإيمان كرائم وغير كرائم؟ قلت: نعم لأن الإيمان عند أكثر أصحابنا اسم للقطاعات كلها واجبها ونفلها، فمن كانت نوافله أكثر كانت كرائم الإيمان عنده أكثر، ومن قام بالواجبات فقط من غير نوافل، كان عنده الإيمان، ولم يكن عنده كرائم الإيمان.

فإن قلت: فعلى هذا تكون النوافل أكرم من الواجبات؟

قلت: هي أكرم منها باعتبار، والواجبات أكرم منها باعتبار آخر، أما الأول فلأن صاحبها إذا كان قد قام بالواجبات كان أعلى مرتبة في الجنة ممن اقتصر على الواجبات فقط، وأما الثاني فلأن المخل بها لا يعاقب، والمخل بالواجبات يعاقب.

قوله: «وهم كنوز الرحمن» لأن الكنز مال يدخر لشديدة أو مملكة تلم بالإنسان، وكذلك هؤلاء قد ذخروا لإيضاح المشكلات الدينية على المكلفين.

ثم قال: إن نطقوا صدقوا، وإن سكتوا لم يكن سكوتهم عن عي يوجب كونهم مسبوقين، لكنهم ينطقون حكماً، ويصمتون حلاً.

ثم أمر عليه السلام بالتقوى والعمل الصالح، وقال: «ليصدق رائد أهله»، الرائد: الذاهب من الحي يرتاد لهم المرعى، وفي أمثالهم: «الرائد لا يكذب أهله»، والمعنى أنه عليه السلام أمر الإنسان بأن يصدق نفسه ولا يكذبها بالتسوية والتعليل، قال الشاعر:

أخي إذا خاصمت نفسك فاحتشد لها وإذا حدثت نفسك فاصدق

وفي المثل: «المتشبع بما لا يملك كلابس ثوبي زور».

فإنه منها قدم، قد قيل: إن الله تعالى خلق أرواح البشر قبل أجسادهم، والخبر في ذلك مشهور والآية أيضاً، وهي قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(٢). ويمكن أن يفسر على وجه آخر، وذلك أن الآخرة اليوم عدم محض، والإنسان قديم من العدم، وإلى العدم ينقلب، فقد صح أنه قديم من الآخرة ويرجع إلى الآخرة.

وروى: «أن العالم بالبصر» أي بالبصيرة، فيكون هو قوله: «فالناظر بالقلب»، سواء، وإنما

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٧٣.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

قاله تأكيداً، وعلى هذا الوجه لا يحتاج إلى تفسير وتأويل، فأما الرواية المشهورة فالوجه في تفسيرها أن يكون قوله: «فالناظر» مبتدأ و«العامل» صفة له، وقوله: «بالبصر» يكون مبتدأ عمله جملة مركبة من مبتدأ وخبر، موضعها رفع؛ لأنها خبر المبتدأ الذي هو «فالناظر»، وهذه الجملة المذكورة قد دخلت عليها «كان»، فالجار والمجرور وهو الكلمة الأولى منها منصوبة الموضع؛ لأنها خبر «كان»، ويكون قوله فيما بعد: «أن يعلم» منصوب الموضع؛ لأنه بدل من «البصر» الذي هو خبر «يكون» والمراد بالبصر هاهنا البصيرة، فيصير تقدير الكلام: فالناظر بقلبه، العامل بجوارحه يكون مبتدأ عمله بالفكر والبصيرة، بأن يعلم: أعمله له أم عليه! ويروى: «كالسابل على غير طريق»، والسابل: طالب السبيل، وقد جاء في الخبر المرفوع: «مَنْ عَمِلَ بِغَيْرِ هَدْيٍ، لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بَعْدًا»، وفي كلام الحكماء: «العامل بغير علم كالرامي من غير وتر».

الأصل: وَأَعْلَمَ أَنَّ لِكُلِّ ظَاهِرٍ بَاطِنًا عَلَى مِثَالِهِ، فَمَا طَابَ ظَاهِرُهُ، طَابَ بَاطِنُهُ، وَمَا خَبُثَ ظَاهِرُهُ خَبُثَ بَاطِنُهُ، وَقَدْ قَالَ الرَّسُولُ الصَّادِقُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ وَيَبْغِضُ عَمَلَهُ، وَيُحِبُّ الْعَمَلَ وَيَبْغِضُ بَدَنَهُ»^(١).

الشرح: هذا الكلام مشتق من قوله تعالى: ﴿وَأَنْبَلُدُ الطَّيْبُ بِخُرُجِ نَبَاتِهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا﴾^(٢)، وهو تمثيل ضربه الله تعالى لمن ينجع فيه الوعظ والتذكير من البشر، ولمن لا يؤثر ذلك فيه مثله بالأرض العذبة الطيبة تخرج النبات، والأرض السبخة الخبيثة لا تنبت، وكلام أمير المؤمنين عليه السلام إلى هذا المعنى يومية. يقول: إن لِكُلِّ ظَاهِرٍ بَاطِنًا عَلَى مِثَالِهِ، فَمَا طَابَ ظَاهِرُهُ، طَابَ بَاطِنُهُ، وَمَا خَبُثَ ظَاهِرُهُ خَبُثَ بَاطِنُهُ، وهذا هو الذي طاب ظاهره، وطاب باطنه، والمتبع لمقتضى هواه وعادته ودين أسلافه يرزق الشقاوة والعطب، وهذا هو الذي خُبت ظاهره وخُبت باطنه. فإن قلت: فلم قال: «فما طاب»؟ وهلا قال: «فمن طاب»؟ وهلا قال: «فمن طاب»! وكذلك في «خُبت»!

قلت: كلامه في الأخلاق والعقائد وما تنطوي عليه الضمائر، يقول: ما طاب من هذه

(١) ذكره الفتنى في تذكرة الموضوعات (٢٤) بلفظ: من ازداد علماً ولم يزد هدى -

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٥٨.

الأخلاق والملكات، وهي خلق النفس الربانية المريدة للحق، من حيث هو حق، سواء كان ذلك مذهب الآباء والأجداد أو لم يكن، وسواء كان ذلك مستقبلاً مستهجناً عند العامة أو لم يكن، وسواء نال به من الدنيا حظاً أو لم ينل. يستطيب باطنه يعني ثمرته، وهي السعادة، وهذا المعنى من مواضع «ما» لا من مواضع «من».

فأما الخبر المروي، فإنه مذكور في كتب المحدثين، وقد فسره أصحابنا المتكلمون، فقالوا: إن الله تعالى قد يحب المؤمن ومحبه له إرادة إثابته، ويبغض عملاً من أعماله وهو ارتكاب صغيرة من الصفات، فإنها مكروهة عند الله، وليست قاذحة في إيمان المؤمن؛ لأنها تقع مكفرة، وكذلك قد يبغض العبد بأن يريد عقابه، نحو أن يكون فاسقاً لم يتب، ويحب عملاً من أعماله، نحو أن يطيع ببعض الطاعات، وحب تلك الطاعة، هي إرادته تعالى أن يسقط عنه بها بعض ما يستحقه من العقاب المتقدم.

الأصل: وَأَعْلَمَ أَنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ نَبَاتًا، وَكُلُّ نَبَاتٍ لَا غِنَى بِهِ عَنِ الْمَاءِ. وَالْجِيَاءُ مُخْتَلِفَةٌ، فَمَا طَابَ سَقِيُّهُ، طَابَ غَرْسُهُ وَحَلَّتْ ثَمَرَتُهُ، وَمَا خَبِثَ سَقِيُّهُ، خَبِثَ غَرْسُهُ وَأَمَرَّتْ ثَمَرَتُهُ.

الشرح: السقي: مصدر سقيت، والسقي، بالكسر: النصيب من الماء. أمر الشيء، أي صار مرأ.

وهذا الكلام مثل في الإخلاص وضده وهو الرياء وحب السمعة، فكل عمل يكون مدده الإخلاص لوجهه تعالى لا غير، فإنه زاك حلو الجنى، وكل عمل يكون الرياء وحب الشهرة مدده، فليس بزاك، وتكون ثمرته مرة المذاق.

١٥٥ - ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها بديع خلقه الخفاش

الأصل: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْحَسَرَ الْأَوْصَافُ عَنْ كُنْهِ مَعْرِفَتِهِ، وَرَدَعَتْ عَظَمَتُهُ الْعُقُولَ فَلَمْ تَجِدْ مَسَاغًا إِلَى بُلُوغِ غَايَةِ مَلَكُوتِهِ.

هو الله الحق المبين، أحق وأبين مما ترى العيون. لم تبلغه العقول بتحديد فيكون مشبهاً، ولم تقع عليه الأوهام بتقدير فيكون ممثلاً. خلق الخلق على غير تمثيل، ولا مشورة

مُسْبِرٍ، وَلَا مَعُونَةَ مُعِينٍ، فَتَمَّ خَلْقُهُ بِأَمْرِهِ، وَأَذْعَنَ لِمَطَاعَتِهِ، فَأَجَابَ وَلَمْ يُدَافِعْ، وَأَنْقَادَ وَلَمْ يُنَازِعْ.

وَمِنْ لَطَائِفِ صَنَعَتِهِ، وَعَجَائِبِ خَلْقَتِهِ، مَا أَرَانَا مِنْ غَوَامِضِ الْحِكْمَةِ فِي هَذِهِ الْخَفَافِيشِ الَّتِي يَقْبِضُهَا الضِّيَاءُ الْبَاسِطُ لِكُلِّ شَيْءٍ، وَيَبْسُطُهَا الظُّلَامُ الْقَابِضُ لِكُلِّ حَيٍّ. وَكَيْفَ عَشِيَتْ أَعْيُنُهَا عَنْ أَنْ تَسْتَمِدَّ مِنَ الشَّمْسِ الْمُضِيئَةِ نُورًا تَهْتَدِي بِهِ فِي مَذَاهِبِهَا، وَتَتَّصِلُ بِعَلَانِيَةِ بُرْهَانِ الشَّمْسِ إِلَى مَعَارِفِهَا، وَرَدَّعَهَا بِتَلَالُؤِ ضِيَائِهَا عَنِ الْمُضِيِّ فِي سُبُحَاتِ إِشْرَاقِهَا، وَأَكْنَهَا فِي مَكَامِنِهَا عَنِ الذَّهَابِ فِي بُلُجِ انْتِلَاقِهَا. وَهِيَ مُسَدَّلَةٌ الْجُفُونِ بِالنَّهَارِ عَلَى حِدَاقِهَا، وَجَاعِلَةٌ اللَّيْلِ سِرَاجًا تَسْتَدِلُّ بِهِ فِي التَّمَاسِ أَرْزَاقِهَا، فَلَا يَرُدُّ أَبْصَارَهَا إِسْدَافُ ظُلْمَتِهِ، وَلَا تَمْتَنِعُ مِنَ الْمُضِيِّ فِيهِ لِغَسَقِ دُجْنَتِهِ، فَإِذَا أَلْقَتِ الشَّمْسُ قِنَاعَهَا، وَبَدَتْ أَوْضَاحُ نَهَارِهَا، وَدَخَلَ مِنَ إِشْرَاقِ نُورِهَا عَلَى الضُّبَابِ فِي وَجَارِهَا، أَطْبَقَتِ الْأَجْفَانَ عَلَى مَايِبِهَا، وَتَبَلَّغَتْ بِمَا أَكْتَسَبَتْهُ مِنَ الْمَعَاشِ فِي ظُلْمِ لَيَالِيهَا.

فَسُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ اللَّيْلَ لَهَا نَهَارًا وَمَعَاشًا، وَالنَّهَارَ سَكْنًا وَقَرَارًا!

وَجَعَلَ لَهَا أَجْنِحَةً مِنْ لَحْمِهَا تَعْرُجُ بِهَا حِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى الطَّيْرَانِ، كَأَنَّهَا شَطَابَا الْأَذَانِ، غَيْرَ ذَوَاتِ رِيشٍ وَلَا قَصَبٍ، إِلَّا أَنَّكَ تَرَى مَوَاضِعَ الْعُرُوقِ بَيْنَهُ أَغْلَامًا. لَهَا جَنَاحَانِ لَمَّا يَرِقًا فَيَنْشَقُّ، وَلَمْ يَغْلُظَا فَيَثْقُلَا. تَطِيرُ وَوَلَدُهَا لَاصِقٌ بِهَا، لَاجِئٌ إِلَيْهَا، يَقَعُ إِذَا وَقَعَتْ، وَيَرْتَفِعُ إِذَا ارْتَفَعَتْ، لَا يُفَارِقُهَا حَتَّى تَشْتَدَّ أَرْكَانُهُ، وَيَحْمِلُهُ لِلنُّهُوضِ جَنَاحُهُ، وَيَعْرِفُ مَذَاهِبَ عَيْشِهِ، وَمَصَالِحَ نَفْسِهِ.

فَسُبْحَانَ الْبَارِيءِ لِكُلِّ شَيْءٍ، عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَا مِنْ غَيْرِهِ!



الشرح: الخفاش، واحد جمعه خفافيش، وهو هذا الطائر الذي يطير ليلاً ولا يطير نهاراً، وهو مأخوذ من الخفش، وهو ضعف في البصر خلقه، والرجل أخفش، وقد يكون علة، وهو الذي يبصر بالليل لا بالنهار، أو في يوم غيم لا في يوم صحو. وانحسرت الأوصاف: كلت وأعيت. وردعت: كفت. والمساع: المسلك.

قال: «أحق وأبين مما ترى العيون»، وذلك لأن العلوم العقلية إذا كانت ضرورية أو قريبة من الضرورية، كانت أوثق من المحسوسات؛ لأن الحس يغلط دائماً، فيرى الكبير صغيراً كالبعيد، والصغير كبيراً كالعنبه في الماء ترى كالإجاصة، ويرى الساكن متحركاً، كحرف الشط

إذا رآه راكبُ السفينة متصاعداً، ويُرى المتحرك ساكناً كالظلّ، إلى غير ذلك من الأغاليط والقضايا العقلية الموثوق بها؛ لأنها بديهية أو تكاد، فالغلط غير داخل عليها. قوله: «يقبضها الضياء»، أي يقبض أعينها.

قوله: «وتتصل بعلاية برهان الشمس» كلام جيد في مذهب الاستعارة. وسُبُحات إشراقها: جلاله وبهاؤه. وأكثها: سترها، وبُلُج اتلافها: جمع بُلُجة، وهي أول الصبح، وجاء بُلُجة أيضاً بالفتح.

والجِدَاق: جمع حَذَقَة العين. والأسداف: مصدر أسدف الليل، أظلم. وغسق الدجُنة: ظلام الليل. فإذا أَلقت الشمس قناعها، أي سفرت عن وجهها وأشرقت. والأوضاح: جمع وَضَح، وقد يراد به حلّيّ يعمل من الدراهم الصّحاح، وقد يراد به الدراهم الصّحاح نفسها وإن لم يكن حُلّيّاً. والضُّباب، جمع ضَبّ. ووجارها: بيتها. وشظايا الآذان: أقطع منها. والقصب هاهنا: الغُضروف.

وخلاصة الخُطبة، التعجُّب من أعين الخفافيش التي تبصر ليلاً ولا تبصر نهاراً، وكلّ الحيوانات بخلاف ذلك، فقد صار الليل لها معاشاً، والنهار لها سكناً، بعكس الحال فيما عداها. ثم من أجنحتها التي تطير بها وهي لحم لا ريش عليه ولا غضروف، وليست رقيقة فتشقق ولا كثيفة فتثقلها عن الطيران. ثم من ولدها إذا طارت احتملته وهو لاصق بها، فإذا وقعت وقع ملتصقاً بها هكذا، إلى أن يشتد ويقوى على النهوض فيفارقها.

أخبار غرائب الطيور وصفاتها

واعلم أنه ﷺ قد أتى بالعلة الطبيعية في عدم إبصارها نهاراً، وهو انفعال حاسة بصرها عن الضوء الشديد، وقد يعرض مثل ذلك لبعض الناس، وهو المرض المسمّى «روز كور» أي أعمى النهار، ويكون ذلك عن إفراط التحلّل في الروح النوريّ، فإذا لقي حرّ النهار أصابه قمر، ثم يستدرّك ذلك برد الليل فيزول، فيعود الأبصار.

وأما طيرانها من غير ريش، فإنه ليس بذلك الطيران الشديد، وإنما هو نهوض وخفة، أفادها الله تعالى إياه بواسطة الطبيعة، والتصاق الولد بها؛ لأنها تضمّه إليها بالطبع، وينضمّ إليها كذلك، وتستعين على ضمّه برجليها، وبقصر المسافة. وجملة الأمر أنه تعجّب من عجيب. وفي الأحاديث العامة: قيل للخفّاش: لماذا لا جناح لك؟ قال: لأنني تصوير مخلوق، قيل: فلماذا لا تخرج نهاراً؟ قال: حياء من الطيور، يعنون أن المسيح ﷺ صوره، وأن إليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ خَلَقْنَا مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَيْدِي فَتَنَفَّخْنَا فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَيْدِي﴾ (١).

(١) سورة المائدة، الآية: ١١٠.

وفي الطير عجائب وغرائب لا تهتدي العقول إليها، ويقال: إن ضربي من الحيوان أصمان لا يسمعان، وهما النعام والأفاعي.

وتقول العرب: إن الظليم يسمع بعينه وأنفه، لا يحتاج معهما إلى حاسة أخرى. والكراكي يجمعها أمير لها كيعسوب النحل، ولا يجمعها إلا أزواجاً. والعصافير ألفة للناس آتية بهم، لا تسكن داراً حتى يسكنها إنسان، ومتى سكنتها لم تقم فيها إذا خرج الإنسان منها، فبفراقه تفارق، وبسكنها تسكن. ويذكر أهل البصرة أنه إذا كان زمن الخروج إلى البساتين لم يبق في البصرة عُصفور إلا خرج إليها، إلا ما أقام على بيضه وفراخه، وقد يُدرب العصفور فيستجيب من المكان البعيد ويرجع.

وقال شيخنا أبو عثمان: بلغني أنه درّب فيرجع من ميل. وليس في الأرض رأس أشبه برأس الحية من رأس العصفور، وليس في الحيوان الذي يعايش الناس أقصر عمراً منه، قيل لأجل السّفاد الذي يستكثر منه. ويتميّز الذكر في الأنثى في العصافير تميّز الديك من الدجاجة؛ لأن له الحية، ولا شيء أحنى على ولده منه، وإذا عرّض له شيء صاح، فأقبلت إليه العصافير يساعذه، وليس لشيء في مثل جسم العصفور من شدة وطئه إذا مشى أو على السطح ما للعصفور، فإنك إذا كنت تحت السطح ووقع، حسبت وقعته وقعت حجر، وذكر العصفير لا تعيش إلا سنة، وكثيراً ما تجلب الحيات إلى المنازل؛ لأن الحيات تتبعها حرصاً على ابتلاع بيضها وفراخها.

ويقال: إن الدجاجة إذا باضت بيضتين في يوم واحد وتكرّر ذلك ماتت، وإذا هرمت الدجاجة لم يكن لأوخر ما تبيضه صفرة، وإذا لم يكن للبيضة مخ لم يخلق فيها فروج. لأن غذاء المخ ما دام في البيضة، وقد يكون للبيضة مخان فتنفق عن فروجين يخلقان من البياض، ويغتذيان بالمخين؛ لأن الفراريج تُخلق من البياض وتغتذي بالصفرة. وكلّ ديك فإنه يلتقط الحبة فيحذف بها إلى الدجاجة سماحاً وإيثاراً، ولهذا قالوا: «أسمح من لاقطة» يعنون الدّيقة، إلا ديقة مَرُو بخراسان، فإنها تطرد دجاجها عن الحب وتزرعه من أفواها فتبلعه.

والحمامة بلهاء، وفي أمثالهم: «أحمق من حمامة»، وهي مع حُمقها مهتدية إلى مصالح نفسها وفراخها.

قال ابن الأعرابي: قلت لشيخ من العرب: من علمك هذا؟ قال: علمني الذي علم الحمامة على بلهها تقيب بيضها، كي تعطي الوجهين جميعاً نصيبهما من الحُضن.

والهداية في الحمام لا تكون إلا في الخضر والسّمُر، فأما الأسود الشديد السواد فهو كالزنجي القليل المعرفة، والأبيض ضعيف القوة. وإذا خرج الجوزل عن بيضته علم أبواه أن

حلقة لا يتسع للغذاء، فلا يكون لهما هم إلا أن ينفخا في حلقة الريح لتتسع حوصلته بعد التحامها، ثم يعلمان أنه لا يحتمل في أول اغتذائه أن يُزق بالطعم، فيزقانه باللعب المختلط بقوامها وقوي الطعم ثم يعلمان أن حوصلته تحتاج إلى دباغ، فيأكلان من شُورج أصول الحيطان، وهي شيء من الملح الخالص والتراب فيزقانه به. فإذا علما أنه قد اندبغ زقاه بالحب الذي قد غب في حواصلهما، ثم بالذي هو أطرى فأطرى، حتى يتعود، فإذا علما أنه قد أطاق اللقط منعا بعض المنع، ليحتاج ويتشوف، فتطلبه نفسه، ويحرص عليه، فإذا فطماه وبلغا منتهى حاجته إليهما، نزع الله تلك الرحمة منهما، وأقبل بهما على طلب نسل آخر.

ويقال: إن حية أكلت بيض مَكاء فجعل المَكاء يشرشِر على رأسها، ويدنو منها حتى دَلعت الحية لسانها، وفتحت فاهها تريده وتهم به، فألقى فيها حَسَكَة فأخذت بحلقها حتى ماتت!

ومن دعاء الصالحين: يا رزاق النُّعاب في عشه! وذلك أن الغراب إذا فقص عن فراخه، فقص عنها بيض الألوان، فينفر عنها ولا يزقها، فتفتتح أفواها، فيأتيها ذباب يتساقط في أفواها، فيكون غذاءها إلى أن تسود، فينقطع الذباب عنها، ويعود الغراب إليها فيأنس بها ويغذيها.

والحُبَارَى تدبِق جناح الصقر بذرقها، ثم يجتمع عليه الحُبَارِيَات، فينتفن ريشه طاقةً طاقةً، حتى يموت، ولذلك يحاول الحُبَارَى العلوّ عليه، ويحاول هو العلوّ عليها، ولا يتجاسر أن يدنو منها متسفلاً عنها. ويقال: إن الحُبَارَى تموت كَمَدًا إذا انحسر عنها ريشها، ورأت صُوْنِحْبَاتِهَا تطير. وكلّ الطير يتسافدُ بالأسْتَاهِ إِلَّا الْحَجَل، فإن الحجلة تكون في سُفَالَةِ الرِّيح، واليعقوب في عِلَاوَتِهَا، فتلقح منه كما تلقح النخلة من الفُحَّال بالريح. والحُبَارَى شديدُ الحمق، يقال إنها أحمق الطير، وهي أشدّه جِيَاطَةً لِيضِهَا وفراخها.

والعقّ مع كونه أخبث الطير وأصدقها خبثاً، وأشدّها حَذَرًا، ليس في الأرض طائر أشدّ تضييعاً لبيضه وفراخه منه. ومن الطير ما يؤثر التفرّد كالعُقاب، ومنه ما يتعاش زوجاً كالقَطَا.

والظليم يبتلع الحديد المحمى، ثم يميّعه في قانسته حتى يُحيله كالماء الجاري، وفي ذلك أعجوبتان: التغذي بما لا يغذي به، واستمراؤه وهضمه شيئاً لو طبخ بالنار أبداً لما انحل.

وكما سُخِر الحديد لجوف الظليم فأحاله، سُخِر الصخر الأصم لأذنان الجرّاد، إذا أراد أن يلقي بيضه غرس ذنبه في أشدّ الأرض صلابة، فانصدع له، وذلك من فعل الطبيعة بتسخير الصانع القديم سبحانه، كما إنّ عود الحَلْفَاء الرُّخُو الدقيق المنبت، يلقي في نباته الأجر والخزف الغليظ، فيثقبه.

وقد رأيت في مسناة سور بغداد، في حجر صلد نبتة نبات قد شقت وخرجت من موضع، لو حاول جماعة أن يضربوه بالبيارم^(١) الشديدة مدة طويلة لم يؤثر فيه أثراً.

وقد قيل: إن إثرة العقرب أنفذ في الطنجير والطست.

وفي الظليم شبه من البعير من جهة المنسيم والوظيف والعنق والخزامة التي في أنفه، وشبه من الطائر من جهة الريش والجناحين والذنب والمنقار. ثم إن ما فيه من شبه الطير جذبته إلى البيض، وما فيه من شبه البعير لم يجذبه إلى الولادة.

ويقال: إن النعامة مع عظم عظامها وشدة عدوها لا مخ فيها، وأشد ما يكون عدوها أن تستقبل الريح، فكلما كان أشد لعصوفها كان أشد لحضرها، تضع عنقها على ظهرها ثم تخرق الريح، ومن أعاجيبها أن الصيف إذا دخل وابتدأ البسر في الحمرة ابتداء لون وظيفها في الحمرة، فلا يزالان يزدادان حمرة إلى أن تنتهي حمرة البسر، ولذلك قيل للظليم: خاضب، ومن العجب أنها لا تأنس بالطير ولا بالإبل مع مشاكلتها للنوعين، ولا يكاد يرى بيضها مبدد البتة، بل تصفه طولاً صفاً مستويماً على غاية الاستواء، حتى لو مددت عليه خيط المسطر لما وجدت لبعضه خروجاً عن البعض، ثم تعطي لكل وحدة نصيبها من الحخن.

والذئب لا يعرض لبيض النعام ما دام الأبوان حاضرين، فإنهما متى نقفاه ركبته الذكر فطحره^(٢) وأدركته الأنثى فركضته، ثم أسلمته إلى الذكر وركبته عوضه، فلا يزالان يفعلان به ذلك حتى يقتلاه أو يعجزهما هرباً. والنعام قد يتخذ في الدور، وضرره شديد؛ لأن النعامة ربما رأت في أذن الجارية قرطاً فيه حجر أو حبة لؤلؤ، فخطفته وأكلته، وخرمت الأذن، أو رأت في لبتها فضربت بمنقارها اللبة فخرقتها.

خاطب به أهل البصرة على جهة اقتصاص الملاحم

الأصل: فَمَنْ اسْتَطَاعَ عِنْدَ ذَلِكَ أَنْ يَغْتَمِلَ نَفْسَهُ عَلَى اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ، وَإِنْ أَطَعْتُمُونِي، فَإِنِّي حَامِلُكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ ذَا مَشَقَّةٍ شَدِيدَةٍ، وَمَذَاقَةٍ مَرِيرَةٍ.

(١) البيرم: عتلة النجار، وهي قطعة حديد يوسع بها النجار شق الخشبة عند نشرها. لسان العرب والمعجم الوسيط، مادة (برم).

(٢) طحره: رمى به. القاموس، مادة (طحر).

وَأَمَّا فُلَانَةٌ فَأَذْرَكَهَا رَأْيُ النِّسَاءِ، وَضِغْنٌ غَلَا فِي صَدْرِهَا كَمِرْجَلِ الْقَيْنِ، وَلَوْ دُحِيتَ لِتَنَالَ مِنْ غَيْرِي مَا أَتَتْ إِلَيَّ لَمْ تَفْعَلْ. وَلَهَا بَعْدُ حُرْمَتُهَا الْأُولَى، وَالْحِسَابُ عَلَى اللَّهِ!

الشرح: يعتقل نفسه على الله: يحبسها على طاعته. ثم ذكر أن السبيل التي حملهم عليها وهي سبيل الرشاد، ذات مشقة شديدة ومذاقة مريرة؛ لأن الباطل محبوب النفوس، فإنه اللهو واللذة، وسقوط التكليف، وأما الحق فمكروه النفس؛ لأن التكليف صعب وترك الملاذ العاجلة، شاق شديد المشقة. والضغن: الحقد. والمرجل: قدر كبيرة. والقين: الحداد، أي كغليان قدر من حديد.

عائشة وبعض أخبارها

وفلانة كناية عن أم المؤمنين عائشة، أبوها أبو بكر، وقد تقدم ذكر نسبه، وأمها أم رومان ابنة عامر بن عويمر بن عبد شمس بن عتاب بن أذينة بن سبيع بن ذهمان بن الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة. تزوجها رسول الله ﷺ قبل الهجرة بستين، بعد وفاة خديجة، وهي بنت سبع سنين، وبنى عليها بالمدينة، وهي بنت تسع سنين وعشرة أشهر، وكانت قبله تذكّر لجبير بن مطعم، وتسمى له، وكان رسول الله ﷺ رأى في المنام عائشة في سرقة من حرير عند متوفى خديجة، فقال: «إن يكن هذا من عند الله يُمضيه»^(١)، روي هذا الخبر في المسانيد الصحيحة، وكان نكاحه إياها في سؤال، وبنائه عليها في سؤال أيضاً، فكانت تحب أن تدخل النساء من أهلها وأحبّتها على أزواجهن في سؤال، وتقول: هل كان في نسائه أحظى مني! وقد نكحني، وبنى علي في سؤال، رداً بذلك على من يزعم من النساء أن دخول الرجل بالمرأة بين العيدين مكروه.

وتوفى رسول الله ﷺ عنها وهي بنت عشرين سنة. واستأذنت رسول الله ﷺ في الكنية، فقال لها: «اكتني بابنك عبد الله بن الزبير»^(٢)، يعني ابن أختها، فكانت تكتني أم عبد الله. وكانت فقيهة راوية للشعر، ذات حظ من رسول الله ﷺ، وميّل ظاهر إليها، وكانت لها عليه جراءة وإدلال لم يزل ينمي ويستشري، حتى كان منها في قصة مارية، ما كان من الحديث الذي أسره إلى الزوجة الأخرى، وأدى إلى تظاهرها عليه، وأنزل فيهما قرآناً يتلى في

(١) أخرجه البخاري، كتاب: النكاح، باب: نكاح الأبيكار (٥٠٧٨)، ومسلم، كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضل عائشة (٢٤٣٨)، وأحمد، كتاب: باقي مسند الأنصار، باب: حديث السيدة عائشة (٢٣٦٢٢).

(٢) أخرجه أحمد، كتاب: باقي الأنصار، باب: باقي المسند السابق (٢٥٠٠٣)، والبيهقي في السنن الكبرى (٣١١/٩)، والطبراني في الكبير (٣٦).

المحارِب، يتضمَّن وعيداً غليظاً عَقِيب تصرِيح بوقوع الذنب، وصَغُو القلب، وأعقبَها تلك الجِراء، وذلك الانبساط وحدث منها في أيام الخلافة العلوية ما حدث، ولقد عفا الله تعالى عنها، وهي من أهل الجنة عندنا بسابق الوعد، وما صَحَّ من أمر التوبة.

وروى أبو عمر بن عبد البر في كتاب «الاستيعاب» في باب عائشة، عن سعيد بن نصر، عن قاسم بن أصبغ، عن محمد بن وضاح، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن وكيع عن عصام بن قدامة، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنسائه: «أيتكن صاحبة الجمل الأديب، يقتل حولها قتلى كثير، وتنجو بعدما كادت»^(١)؟

قال أبو عمر بن عبد البر: وهذا الحديث من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم، قال: وعصام بن قدامة ثقة وسائر الإسناد، فثقة رجاله أشهر من أن تذكر.

ولم تحمل عائشة من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا وُلد له ولد من مهيرة^(٢) إلا من خديجة، ومن السَّراري من مارية.

وقُدِّفت عائشة في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم بصفوان بن المعطل السُّلمي، والقصة مشهورة، فأنزل الله تعالى براءتها في قرآن يُثلى وينقل، وجُلِد قاذفوها الحد، وتوفيت في سنة سبع وخمسين للهجرة، وعمرها أربع وستون سنة، ودفنت بالبقيع، في مُلك معاوية، وصلى عليها المسلمون ليلاً، وأقهم أبو هريرة، ونزل في قبرها خمسة من أهلها: عبد الله وعروة ابنا الزبير، والقاسم وعبد الله ابنا محمد بن أبي بكر، وعبد الرحمن بن عبد الرحمن بن أبي بكر، وذلك لسبع عشرة خلت من شهر رمضان من السنة المذكورة.

فأما قوله: «فأدرکها رأيُ النساء»، أي ضعف آرائهن وقد جاء في الخبر: «لا يفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأة»^(٣) وجاء: «إنهن قليلات عقل ودين»^(٤)، أو قال: «ضعيفات»، ولذلك جعل شهادة المرأتين بشهادة الرجل الواحد، والمرأة في أصل الخلقة سريعة الانخداع سريعة الغضب، سيئة الظن فاسدة التدبير، والشجاعة فيهن مفقودة، أو قليلة، وكذلك السخاء.

(١) أخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٣٤ / ٧)، وابن أبي شيبة في المصنف (٣٧٧٨٥)، وابن عبد البر في «الاستيعاب» (٤٠٢٩).

(٢) المهيرة: الحرة الغالية المهر. اللسان والقاموس، مادة (مهر).

(٣) أخرجه أحمد، كتاب: مسند البصريين، باب: حديث أبي بكر (١٩٨٨٩)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٧٧٨٧)، والبزار في «المسند» (٣٦٤٩)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٥٣٧٢).

(٤) أخرج نحوه البخاري، كتاب: الحيض، باب: ترك الحائض الصوم (٣٠٤)، ومسلم، كتاب: الإيمان، باب: نقص الإيمان بنقص الطاعات (٨٠)، والترمذي، كتاب: الإيمان، باب: استكمال الإيمان (٢٦١٣)، وأبو داود، كتاب: السنة باب: الدليل على زيادة الإيمان (٤٦٧٩).

وأما الضغن، فاعلم أن هذا الكلام يحتاج، إلى شرح، وقد كنت قرأته على الشيخ أبي يعقوب يوسف بن إسماعيل اللمعاني رحمه الله أيام اشتغالي عليه بعلم الكلام، وسألته عما عنده فيه، فأجابني بجواب طويل، أنا أذكر محصولة، بعضه بلفظه رحمه الله، وبعضه بلفظي، فقد شدّ عني الآن لفظه كله بعينه، قال: أول بدء الضغن كان بينها وبين فاطمة عليها السلام، وذلك لأن رسول الله ﷺ تزوجها عقيب موت خديجة، فأقامها مقامها، وفاطمة هي ابنة خديجة، ومن المعلوم أن ابنة الرجل إذا ماتت أمها، وتزوج أبوها أخرى، كان بين الابنة وبين المرأة كدراً وشناناً، وهذا لا بد منه، لأن الزوجة تنفس عليها ميل الأب، والبنت تكره ميل أبيها إلى امرأة غريبة. كالضرة لأمها، بل هي ضرة على الحقيقة، وإن كانت الأم ميتة. ولأننا لو قدرنا الأم حية، لكانت العداوة مضطربة متسكرة، فإذا كانت قد ماتت ورثت ابنتها تلك العداوة، وفي المثل: «عداوة الحماة والكثة». وقال الراجز:

إن الحماة أولعت بالكثة وأولعت كئتها بالظنة

ثم اتفق أن رسول الله ﷺ مال إليها وأحبها، فازداد ما عند فاطمة بحسب زيادة ميله، وأكرم رسول الله ﷺ فاطمة إكراماً عظيماً أكثر مما كان الناس يظنون، وأكثر من إكرام الرجال لبناتهم، حتى خرج بها عن حدّ حبّ الآباء للأولاد، فقال بمحضر الخاصّ والعام مراراً لا مرة واحدة، وفي مقامات مختلفة لا في مقام واحد: «إنها سيّدة نساء العالمين، وإنها عديلة مريم بنت عمران»^(١)، «وإنها إذا مرّت في الموقف نادى منادٍ من جهة العرش: يا أهل الموقف، غضوا أبصاركم لتعبّر فاطمة بنت محمد»^(٢). وهذا من الأحاديث الصحيحة، وليس من الأخبار المستضعفة، وإن إنكاحه عليها إياها ما كان إلا بعد أن أنكحه الله تعالى إياها في السماء بشهادة الملائكة^(٣). وكم قال لامرأة: «يؤذيني ما يؤذيها، ويغضبني ما يغضبها»^(٤)، «وإنها بضعة مني، يربني ما رابها»، فكان هذا وأمثاله يوجب زيادة الضغن عند الزوجة حسب

(١) أخرج نحوه الترمذي، كتاب: المناقب، باب: فضل فاطمة بنت محمد ﷺ (٣٨٧٣)، وأحمد، كتاب: باقي «مسند المكثرين»، باب: حديث أبي سعيد الخدري (١١٣٤٧).

(٢) أخرج نحوه الحاكم في «المستدرک» (٤٧٢٨)، والطبراني في «الأوسط» (٢٣٨٦)، و«الكبير» (١٨٠).

(٣) على ما أخرجه الديلمي في الفردوس: ٣١٩/٥ رقم ٨٣١٠-٨٣١٧.

(٤) أخرج نحوه البخاري، كتاب: المناقب، باب: مناقب قرابة رسول الله ﷺ (٣٧١٤)، ومسلم، كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضائل فاطمة (٢٤٤٩)، والترمذي، كتاب: المناقب، باب: فضل فاطمة (٣٨٦٩)، وأحمد، كتاب: أول مسند المدنيين، باب: حديث عبد الله بن الزبير بن العوام (١٥٦٩١).

زيادة هذا التعظيم والتبجيل، والنفوس البشرية تغيظ على ما هو دون هذا، فكيف هذا! ثم حصل عند بعلها ما هو حاصل عندها - أعني علياً عليه السلام - فإن النساء كثيراً ما يجعلن الأحقاد في قلوب الرجال، لا سيما وهن محدثات الليل كما قيل في المثل، وكانت تكثر الشكوى من عائشة، ويغشاها نساء المدينة وجيران بيتها فينقلن إليها كلمات عن عائشة، ثم يذهبن إلى بيت عائشة فينقلن إليها كلمات عن فاطمة، وكما كانت فاطمة تشكو إلى بعلها، كانت عائشة تشكو إلى أبيها، لعلمها أن بعلها لا يشكيها على ابنته، فحصل في نفس أبي بكر من ذلك أثر ما، ثم تزايد تقريظ رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام، وتقريبه واختصاصه، فأحدث ذلك حسداً له وغبطة في نفس أبي بكر عنه، وهو أبوها، وفي نفس طلحة وهو ابن عمها، وهي تجلس إليهما، وتسمع كلامهما، وهما يجلسان إليها ويحدثانها، فأعدى إليها منهما كما أعدتهما.

قال: ولست أبرئ علياً عليه السلام من مثل ذلك، فإنه كان ينفس على أبي بكر سكون النبي ﷺ إليه وثناءه عليه، ويحب أن ينفرد هو بهذه المزايا والخصائص دونه ودون الناس أجمعين، ومن انحرف عن إنسان انحرف عن أهله وأولاده، فتأكدت البغضة بين هذين الفريقين. ثم كان من أمر القذف ما كان، ولم يكن علي عليه السلام من القاذفين، ولكنه كان من المشيرين على رسول الله ﷺ بطلاقها، تنزيهاً لعرضه عن أقوال الشناة والمنافقين.

قال لما استشاره: إن هي إلا شئع نعلك، وقال له: سل الخادم وخونها وإن أقامت على الجحود فاضربها. وبلغ عائشة هذا الكلام كله، وسمعت أضعافه مما جرت عادة الناس أن يتداولوه في مثل هذه الواقعة، ونقل النساء إليها كلاماً كثيراً عن علي وفاطمة، وأنها قد أظهرتا الشماتة جهاراً وسراً بوقوع هذه الحادثة لها، فتفاقم الأمر وغلظ.

ثم إن رسول الله ﷺ صالحتها ورجع إليها، ونزل القرآن ببراءتها، فكان منها ما يكون من الإنسان ينتصر بعد أن قهر، ويستظهر بعد أن غلب، ويبرأ بعد أن اتهم، من بسط اللسان، وفلتات القول، وبلغ ذلك كله علياً عليه السلام وفاطمة عليها السلام، فاشتدت الحال وغلظت، وطوى كل من الفريقين قلبه على الشنان لصاحبه. ثم كان بينها وبين علي عليه السلام في حياة رسول الله ﷺ أحوال وأقوال، كلها تقتضي تهيج ما في النفوس، نحو قولها له - وقد استدناه رسول الله، فجاء حتى قعد بينه وبينها وهما متلاصقان: أما وجدت مقعداً لكذا - لا تكني عنه - إلا فخذني ونحو ما روي أنه سايره يوماً وأطال مناجاته، فجاءت وهي سائرة خلفهما حتى دخلت بينهما، وقالت: فيم أنتما فقد أطلتما! فيقال: إن رسول الله ﷺ غضب ذلك اليوم. وما روي من حديث الجفنة من الشريد التي أمرت الخادم فوقفت لها فأكفاتها، ونحو ذلك مما يكون بين الأهل وبين المرأة وأحمائها.

ثم اتفق أن فاطمة ولدت أولاداً كثيرة بنين وبنات، ولم تلد هي ولداً، وأن رسول الله ﷺ

كان يُقيم بني فاطمة مقام بنيه، ويسمى الواحد منهما «ابني» ويقول: «دعوا لي ابني ولا تُزرموا علي ابني»^(١)، و«ما فعل ابني؟» فما ظنك بالزوجة إذا حُرمت الولد من البعل، ثم رأت البعل يتبنى بني ابنته من غيرها، ويحنو عليهم حنو الوالد المشفق! هل تكون مُحبة لأولئك البنين ولأمهم ولأبيهم، أم مبغضة! وهل تودّ دوام ذلك واستمراره، أم زواله وانقضاءه!

ثم اتفق أن رسول الله ﷺ سدّ باب أبيها إلى المسجد، وفتح باب صهره^(٢)، ثم بعث أباها ببراءة إلى مكة، ثم عزله عنها بصهره، فقدح ذلك أيضاً في نفسها، وولد لرسول الله ﷺ إبراهيم من مارية، فأظهر عليّ عليه السلام بذلك سروراً كثيراً، وكان يتعصب لمارية، ويقوم بأمرها عند رسول الله ﷺ ميلاً على غيرها، وجرت لمارية نكبة مناسبة لنكبة عائشة، فبرأها عليّ عليه السلام منها، وكشف بطلانها، أو كشفه الله تعالى على يده، وكان ذلك كشفاً محسناً بالبصر، لا يتهدى للمنافقين أن يقولوا فيه ما قالوه في القرآن المنزل براءة عائشة، وكلّ ذلك مما كان يوغر صدر عائشة عليه، ويؤكد ما في نفسها منه، ثم مات إبراهيم فأبطنت شماتة، وإن أظهرت كآبة، ووجم عليّ عليه السلام من ذلك وكذلك فاطمة، وكانا يؤثران، ويريدان أن تتميز مارية عيها بالولد، فلم يقدر لهما ولا لمارية ذلك، وبقيت الأمور على ما هي عليه، وفي النفوس ما فيها، حتى مرض رسول الله ﷺ المرض الذي توفي فيه.

وكانت فاطمة عليها السلام وعليّ عليه السلام يريدان أن يمرضاه في بيتها، وكذلك كان أزواجه كلهنّ، فمال إلى بيت عائشة بمقتضى المحبة القلبية التي كانت لها دون نساءه، وكره أن يزاحم فاطمة وبعليها في بيتها، فلا يكون عنده من الانبساط لوجودهما ما يكون إذا خلا بنفسه في بيت مَنْ يميل إليه بطبعه، وعلم أنّ المريض يحتاج إلى فضل مداراة، ونوم ويقظة وانكشاف، وخروج حدّث، فكانت نفسه إلى بيته أسكنّ منها إلى بيت صهره وبيته، فإنه إذا تصوّر حياءهما منه استحيًا هو أيضاً منهما، وكلّ أحدٍ يحبُّ أن يخلو بنفسه، ويجتشم الصهر والبنت، ولم يكن له إلى غيرها من الزوجات مثل ذلك الميل إليه، فتمرّض في بيتها، فغُبطت على ذلك، ولم يمرض رسول الله ﷺ منذ قدم المدينة مثل هذا المرض، وإنما كان مرضه الشقيقة يوماً أو بعض يوم ثم يبرأ، فتطاوّل هذا المرض، وكان عليّ عليه السلام لا يشكّ أن الأمر له، وأنه لا ينازعه فيه أحد من الناس، ولهذا قال له عمّه وقد مات رسول الله ﷺ: «أمّد يدك أبايعك، فيقول الناس: عمّ رسول الله ﷺ بايع ابن عمّ رسول الله ﷺ، فلا يختلف عليك اثنان».

قال: يا عمّ، وهل يطمع فيها طامع غيري! قال: ستعلم، قال: فإني لا أحبّ هذا الأمر من

(١) أخرجه البخاري، كتاب: النكاح، باب: ذب الرجل عن ابنته (٥٢٣٠)، ومسلم، كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضل فاطمة بنت النبي ﷺ (٢٤٤٩).

(٢) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٢٢/٢٣٧، وأخرجه القمي في كتاب الأربعين: ٦١٨.

وراء رتاج، وأحب أن أضجر به. فسكت عنه، فلما ثقل رسول الله ﷺ في مرضه، أنفذ جيش أسامة، وجعل فيه أبا بكر وغيره من أعلام المهاجرين والأنصار، فكان عليّ ﷺ حينئذٍ بوصوله إلى الأمر - إن حدث برسول الله ﷺ حدث - أوثق، وتغلب على ظنه أن المدينة لو مات لخلت من منازع ينازعه الأمر بالكلية، فيأخذ صفواً عفواً، وتتم له البيعة، فلا يتهياً فسخها لو رام ضد منازعته عليها، فكان - من عود أبي بكر من جيش أسامة بإرسالها إليه، وإعلامه بأن رسول الله ﷺ يموت - ما كان، ومن حديث الصلاة بالناس ما عرف، فنسب عليّ ﷺ عائشة أنها أمرت بلالاً مولى أبيها أن يأمره فليصل بالناس؛ لأن رسول الله كما روي، قال: «ليصل بهم أحدكم»^(١)، ولم يعين، وكانت صلاة الصبح، فخرج رسول الله ﷺ وهو في آخر رمق يتهاذى بين عليّ والفضل بن العباس، حتى قام في المحراب كما ورد في الخبر، ثم دخل فمات ارتفاع الضحى، فجعل يوم صلواته حجة في صرف الأمير إليه. وقال: أيكم يطيب نفساً أن يتقدم قدامين قدمهما رسول الله في الصلاة؟ ولم يحملوا خروج رسول الله ﷺ إلى الصلاة لصرفه عنها، بل لمحافظته على الصلاة مهما أمكن، فبويع على هذه النكته التي اتهمها عليّ ﷺ على أنها ابتدأت منها.

وكان عليّ ﷺ يذكر هذا لأصحابه في خلواته كثيراً، ويقول: إنه لم يقل ﷺ: «إنكم لثويحبات يوسف»^(٢) إلا إنكاراً لهذه الحال، وغضباً منها؛ لأنها وحفصة تبادرتا إلى تعيين أبيهما، وأنه استدركها بخروجه وصرفه عن المحراب، فلم يُجد ذلك، ولا أثر، مع قوة الداعي الذي كان يدعو إلى أبي بكر ويمهد له قاعدة الأمر، وتقرر حاله في نفوس الناس ومن اتبعه على ذلك من أعيان المهاجرين والأنصار. ولما ساعد على ذلك من الحظ الفلكي والأمر السمائي، الذي جمع عليه القلوب والأهواء، فكانت هذه الحال عند عليّ أعظم من كل عظيم، وهي الطامة الكبرى، والمصيبة العظمى، ولم ينسبها إلا إلى عائشة وحدها، ولا علق الأمر الواقع إلا بها، فدعا عليها في خلواته وبين خواصه، وتظلم إلى الله منها، وجرى له في تخلفه عن البيعة ما هو مشهور، حتى بايع، وكان يبلغه وفاطمة عنها كل ما يكرهه من مذمات رسول الله ﷺ إلى أن توفيت فاطمة، وهما صابران على مريض ورمض^(٣)، واستظهرت

(١) أخرج نحوه الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٨٥/١)، وابن حجر في «تلخيص الحبير» (٣٩/١).

(٢) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ١٦٠/٢٨ وروي بلفظ: «مروا أبا بكر فليصل بالناس».

(٣) أخرجه البخاري، كتاب: باب: حد المريض أن يشهد الجماعة (٦٦٤)، ومسلم، كتاب: الصلاة

باب: استخلاف الإمام إذا عرض له عذر (٤١٨)، والترمذي، كتاب: المناقب، باب: مناقب أبي

بكر (٣٦٧٢)، والنسائي، كتاب: الإمامة، باب: الائتمام بالإمام يصلي قاعداً (٨٣٣)، وابن

ماجه، كتاب: إقامة الصلاة والسنة فيها، باب: ما جاء في صلاة رسول الله ﷺ في مرضه

(١٢٣٣).

بولاية أبيها، واستطالت وعظمت شأنها، وانخذل علي وفاطمة وقهرا، وأخذت فذك، وخرجت فاطمة تجادل في ذلك مراراً فلم تظفر بشيء، وفي ذلك تبلّغها النساء والداخلات والخارجات عن عائشة كل كلام يسوءها، ويبلّغن عائشة عنها وعن بعلها مثل ذلك، إلا أنه شتان ما بين الحالين، وبعد ما بين الفريقين، هذه غالبية وهذه مغلوبية، وهذه أمرة وهذه مأمورة، وظهر التشفي والشماتة، ولا شيء أعظم مرارة ومشقة من شماتة العدو.

فقلت له، رحمه الله: أفقول أنت: إن عائشة عيّنت أباها للصلاة ورسول الله ﷺ لم يعينه! فقال: أما أنا فلا أقول ذلك، ولكن علياً كان يقوله، وتكليفني غير تكليفه، كان حاضراً ولم أكن حاضراً، فأنا محجوج بالأخبار التي اتصلت بي، وهي تتضمن تعيين النبي ﷺ لأبي بكر في الصلاة، وهو محجوج بما كان قد علمه أو يغلب على ظنه من الحال التي كان حاضراً.

قال: ثم ماتت فاطمة، فجاء نساء رسول الله ﷺ كلهن إلى بني هاشم في العزاء إلا عائشة، فإنها لم تأت، وأظهرت مرضاً، ونقل إلى علي عليه السلام عنها كلام يدل على السرور.

ثم بايع علي أباه فسرّت بذلك، وأظهرت من الاستبشار بتمام البيعة واستقرار الخلافة وبطلان منازعة الخصم ما قد نقله الناقلون فأكثروا، واستمرت الأمور على هذا مدة خلافة أبيها وخلافة عمر وعثمان، والقلوب تغلي، والأحقاد تذيب الحجارة، وكلما طال الزمان على علي تضاعفت همومه، وياح بما في نفسه، إلى أن قتل عثمان وقد كانت عائشة فيها أشد الناس عليه تأليباً وتحريضاً، فقالت: أبعد الله! لما سمعت قتله، وأمّلت أن تكون الخلافة في طلحة، فتعود الإمرة تيمية كما كانت أولاً، فعدل الناس عنه إلى علي بن أبي طالب، فلما سمعت ذلك صرخت: واعثماناه! قتل عثمان مظلوماً، وثار ما في الأنفس، حتى تولد من ذلك يوم الجمل وما بعده.

هذه خلاصة كلام الشيخ أبي يعقوب رحمه الله، ولم يكن يتشيع، وكان شديداً في الاعتزال، إلا أنه في التفضيل كان بغدادياً.

فأما قوله عليه السلام: «ولو دُعيتُ لتنال من غيري مثل ما أتت إليّ، لم تفعل» فإنما يعني به عمر، يقول: لو أن عمر وليّ الخلافة بعد قتل عثمان على الوجه الذي قتل عليه، والوجه الذي أنا وليت الخلافة عليه، ونسب إلى عمر أنه كان يؤثر قتله، أو يحرض عليه، ودُعيتُ عائشة إلى أن تخرج عليه، في عصابة من المسلمين إلى بعض بلاد الإسلام، تثير فتنة وتنقض البيعة - لم تفعل، وهذا حق؛ لأنها لم تكن تجد على عمر ما تجده على علي عليه السلام، ولا الحال الحال.

فأما قوله: «ولها - بعد - حُرمتها الأولى، والحساب على الله»، فإنه يعني بذلك حُرمتها بنكاح رسول الله ﷺ لها، وحبّه إياها. وحسابها على الله؛ لأنه غفور رحيم لا يتعاطم عفوه زلة، ولا يضيق عن رحمة ذنب.

فإن قلت: هذا الكلام يدل على توقفه عليه السلام في أمرها، وأنتم تقولون: إنها من أهل الجنة، فكيف تجمعون بين مذهبكم وهذا الكلام؟

قلت: يجوز أن يكون قال هذا الكلام قبل أن يتواتر الخبرُ عنده بتوبتها، فإن أصحابنا يقولون: إنها تابت بعد قتل أمير المؤمنين وندمت، وقالت: لو دذت أن لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة بنين، كلهم ماتوا، ولم يكن يوم الجمل. وأنها كانت بعد قتله تُثني عليه وتشر مناقبه، مع أنهم روي أيضاً أنها عقيب الجمل كانت تبكي حتى تبلّ خمارها، وأنها استغفرت الله وندمت، ولكن لم يبلغ أمير المؤمنين عليه السلام حديثُ توبتها عقيب الجمل بلاغاً يقطع العذر ويثبت الحجّة، والذي شاع عنها من أمر الندم والتوبة شياً مستفيضاً، إنما كان بعد قتله عليه السلام إلى أن ماتت وهي على ذلك، والتائب مغفور له، ويجب قبول التوبة عندنا في العدل، وقد أكدوا وقوع التوبة، منها ما روي في الأخبار المشهورة أنها زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآخرة كما كانت زوجته في الدنيا، ومثل هذا الخبر إذا شاع أوجب علينا أن نتكلف إثبات توبتها ولو لم ينقل، فكيف والنقل لها يكاد أن يبلغ حد التواتر!

الأصل: منه: سَبِيلٌ أَبْلَجُ الْمِنْهَاجِ، أَنْوَرُ السَّرَاجِ، فَبِالْإِيمَانِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحَاتِ، وَبِالصَّالِحَاتِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الْإِيمَانِ، وَبِالْإِيمَانِ يُعَمَّرُ الْعَلِمُ، وَبِالْعِلْمِ يُرْهَبُ الْمَوْتُ، وَبِالْمَوْتِ تُخْتَمُ الدُّنْيَا، وَبِالدُّنْيَا تُحْرَزُ الْآخِرَةُ، وَبِالْقِيَامَةِ تُزَلَّفُ الْجَنَّةُ، وَتَبْرَزُ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ. وَإِنَّ الْخَلْقَ لَا مَقْصَرَ لَهُمْ عَنِ الْقِيَامَةِ، مُرْقِلِينَ فِي مَضْمَارِهَا إِلَى الْغَايَةِ الْقُضْوَى.

الشرح: هو الآن في ذكر الإيمان، وعنه قال: «سبيل أبلج المنهاج»، أي واضح الطريق. ثم قال: «فبالإيمان يستدل على الصالحات»، يريد بالإيمان هاهنا مسماه اللغوي لا الشرعي لأن الإيمان في اللغة هو التصديق، قال سبحانه: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾^(١) أي بمصدق، والمعنى أن من حصل عنده التصديق، بالوحدانية والرسالة، وهما كلمتا الشهادة، استدل بهما على وجوب الأعمال الصالحة عليه أو ندبه إليها، لأن المسلم يعلم من دين نبيه صلى الله عليه وسلم أنه أوجب عليه أعمالاً صالحة، وندبه إلى أعمال صالحة، فقد ثبت أن بالإيمان يستدل على الصالحات.

ثم قال: «وبالصالحات يستدل على الإيمان»، فالإيمان هاهنا مستعمل في مسماه الشرعي

(١) سورة يوسف، الآية: ١٧.

لا في مسماه اللغوي، ومسماه الشرعي هو العقد بالقلب، والقول باللسان، والعمل بالجوارح، فلا يكون المؤمن مؤمناً حتى يستكمل فعل كل واجب، ويجتنب كل قبيح، ولا شبهة أنا متى علمنا أو ظننا من مكلف أنه يفعل الأفعال الصالحة، ويجتنب الأفعال القبيحة، استدللنا بذلك على حسن إطلاق لفظ المؤمن عليه، وبهذا التفسير الذي فسرناه نسلم من إشكال الدُّور؛ لأن لقائل أن يقول: من شرط الدليل أن يعلم قبل العلم بالمدلول، فلو كان كل واحد من الإيمان والصالحات يستدل به على الآخر، لزم تقدم العلم بكل واحد منهما على العلم بكل واحد منهما، فيؤدي إلى الدُّور، ولا شبهة أن هذا الدُّور غير لازم على التفسير الذي فسرناه نحن.

ثم قال **عليه السلام**: «وبالإيمان يعمر العلم»، وذلك لأن العالم وهو غير عامل بعلمه، غير منتفع بما علم، بل مستضر به غاية الضرر، فكان علمه خراب غير معمر، وإنما يعمر بالإيمان وهو فعل الواجب وتجنب القبيح على مذهبنا، أو الاعتقاد والمعرفة على مذهب غيرنا أو القول اللساني على قول آخرين، ومذهبنا أرجح؛ لأن عمارة العلم إنما تكون بالعمل من الأعضاء والجوارح، وبدون ذلك يبقى العلم على خرابه كما كان.

ثم قال: «وبالعلم يُرهب الموت»، هذا من قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(١).

ثم قال: «وبالموت تختم الدنيا»، وهذا حق لأنه انقطاع التكليف.

ثم قال: «وبالدنيا تحرز الآخرة»، هذا كقول بعض الحكماء: الدنيا متجر، والآخرة ربح، ونفسك رأس المال.

ثم قال: «وبالقيامة تزلف الجنة للمتقين وتبرز الجحيم للغاوين»، هذا من القرآن العزيز. وتزلف لهم: تقدم لهم وتقرب إليهم.

ولا مقصر لي عن كذا: لا محبس ولا غاية لي دونه. وأرقل: أسرع. والمضمار: حيث تستبق الخيل.

الأصل: «**أَمْ مَنْ مُسْتَقَرًّا الْأَخْدَاتِ، وَصَارُوا إِلَى مَصَائِرِ الْغَايَاتِ، لِكُلِّ دَارٍ أُولَاءُ، وَلَا يُنْقَلُونَ عَنْهَا، وَإِنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيَ عَنِ الْإِنْتِهَاءِ لَا يَقْرَبَانِ مِنْ أَجَلٍ، وَلَا يَنْقُصَانِ مِنْ رِزْقٍ حَمِيمٍ، وَالنُّورُ الْمُبِينُ، وَالشِّفَاءُ النَّافِعُ، وَالرِّيُّ النَّافِعُ،**

وَالْعِصْمَةُ لِلْمُتَمَسِّكِ، وَالنَّجَاةُ لِلْمُتَعَلِّقِ، لَا يَتَوَجُّحُ قِيَامًا، وَلَا يَزِيغُ فَيُسْتَعْتَبُ، وَلَا يُخْلِقُهُ كَثْرَةُ الرَّدِّ، وَوُلُوجُ السَّمْعِ، مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ، وَمَنْ عَمِلَ بِهِ سَبَقَ.

الشرح: شَخَّصُوا من بلد كذا: خرجوا. ومستقر الأجداد: مكان استقرارهم بالقبور، وهي جمع جَدَث.

ومصائر الغايات: جمع مَصِيرٍ، والغايات: جمع غاية وهي ما ينتهي إليه، قال الكميت:

فَالآن صرْتُ إِلَى أُمَّةٍ وَالْأُمُورُ إِلَى مَصَائِرِ

ثم ذكر أن أهل الثواب والعقاب، كل من الفريقين يقيم بدار لا يتحوّل منها، وهذا كما ورد في الخبر: «إِنَّهُ ينادِي منَادٍ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ سَعَادَةٌ لَا فَنَاءَ لَهَا، وَيَا أَهْلَ النَّارِ، شِقَاوَةٌ لَا فَنَاءَ لَهَا»^(١).

ثم ذكر أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خُلِقَ من خُلِقَ اللهُ سبحانه، وذلك لأنه تعالى ما أمر إلاّ بالمعروف، وما نهى إلاّ عن منكر، ويبقى الفرق بيننا وبينه أنا يجب علينا النهي عن المنكر بالمنع منه، وهو - سبحانه - لا يجب عليه ذلك؛ لأنه لو منع من إتيان المنكر لبطل التكليف.

ثم قال: «إِنَّهُمَا لَا يَقْرَبَانِ مِنْ أَجَلٍ، وَلَا يَنْقُصَانِ مِنْ رِزْقٍ»، وإنما قال ﷺ ذلك؛ لأن كثيراً من الناس يكف عن نهى الظلمة عن المناكير، توهموا منه أنهم إما أن يبطشوا به فيقتلوه، أو يقطعوا رزقه ويحرموه، فقال ﷺ: «إِنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مِمَّا يَقْرَبُ مِنَ الْأَجْلِ، وَلَا يَقْطَعُ الرِّزْقَ. وَيَنْبَغِي أَنْ يَحْمَلَ كَلَامُهُ ﷺ عَلَى حَالِ السَّلَامَةِ وَغَلْبَةِ الظَّنِّ بِعَدَمِ تَطَرُّقِ الضَّرْرِ الْمُؤَفِّيِ عَلَى مَصْلَحَةِ النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ. ثُمَّ أَمَرَ بِاتِّبَاعِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ، وَوَصَفَهُ بِمَا وَصَفَهُ بِهِ.

وماء نافع، ينقع الغلة، أي يقطعها ويُرَوِّي منها. ولا يزيغ: يميل فيستعتب: يطلب منه العتبي هي الرضا، كما يطلب من الظالم يميل فيسترضي.

قال: ولا يخلقه كثيرة الردّ وولوج السمع، هذا من خصائص القرآن المجيد شرفه الله تعالى، وذلك أن كل كلام منشور أو منظوم إذا تكررت تلاوته وتردّد ولوجه الأسماع ملّ وسُمج واستُهجن، إلا القرآن فإنه لا يزال غضاً طرياً محبوباً غير مملول.

(١) أخرج نحوه البخاري، كتاب: الرقاق، باب: صفة الجنة والنار (٦٥٤٨)، ومسلم، كتاب: الجنة وصفة نعيمها، باب: النار يدخلها الجبارون (٢٨٥٠)، وأحمد، كتاب: «مسند المكثرين من الصحابة» (٥٩٥٧).

١٥٧ - وقام إليه ﷺ رجل فقال:

أخبرنا عن الفتنة وهل سالت عنها رسول الله ﷺ؟ فقال ﷺ:

الأصل: إِنَّهُ لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ قَوْلَهُ: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ (١) عَلِمْتُ أَنَّ الْفِتْنَةَ لَا تَنْزِلُ بِنَا، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا هَذِهِ الْفِتْنَةُ الَّتِي أَخْبَرَكَ اللَّهُ بِهَا؟ فَقَالَ: يَا عَلِيُّ، إِنَّ أُمَّتِي سَيُفْتَنُونَ بَعْدِي.

فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْ لَيْسَ قَدْ قُلْتَ لِي يَوْمَ أُحُدٍ حَيْثُ اسْتُشْهِدَ مَنْ اسْتُشْهِدَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَجِيزَتْ عَنِّي الشَّهَادَةُ، فَسَقَّ ذَلِكَ عَلَيَّ فَقُلْتَ لِي: «أَبَشِّرْ فَإِنَّ الشَّهَادَةَ مِنْ وَرَائِكَ؟» فَقَالَ لِي: «إِنَّ ذَلِكَ لَكَذَلِكَ فَكَيْفَ صَبْرُكَ إِذَا؟» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَيْسَ هَذَا مِنْ مَوَاطِنِ الصَّبْرِ، وَلَكِنْ مِنْ مَوَاطِنِ الْبُشْرَى وَالشُّكْرِ، وَقَالَ: يَا عَلِيُّ إِنَّ الْقَوْمَ سَيُفْتَنُونَ بِأَمْوَالِهِمْ، وَيَمْتُونُ بِدِينِهِمْ عَلَى رَبِّهِمْ، وَيَتَمَتُّونَ رَحْمَتَهُ، وَيَأْمَنُونَ سَطْوَتَهُ، وَيَسْتَحِلُّونَ حَرَامَهُ بِالشُّبُهَاتِ الْكَاذِبَةِ، وَالْأَهْوَاءِ السَّاهِيَةِ، فَيَسْتَحِلُّونَ الْخَمْرَ بِالنَّبِيذِ، وَالسُّخْتِ بِالْهَلْبِيِّ، وَالرِّبَا بِالْبَيْعِ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَبِأَيِّ الْمَنَازِلِ أَنْزَلَهُمْ حِنْدَ ذَلِكَ؟ أِبِمَنْزِلَةِ رِدْوَةٍ، أَمْ بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ؟ فَقَالَ: بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ.

الشرح: قد كان ﷺ يتكلم في الفتنة، ولذلك ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولذلك قال: فعليكم بكتاب الله، أي إذا وقع الأمر واختلط الناس، فعليكم بكتاب الله، فلذلك قام إليه مَنْ سَأَلَهُ عَنِ الْفِتْنَةِ. وهذا الخبر مروى عن رسول الله ﷺ، قد رواه كثير من المحدثين عن عليّ ﷺ، أن رسول الله ﷺ قال له: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ عَلَيْكَ جِهَادَ الْمُفْتُونِينَ، كَمَا كَتَبَ عَلَيَّ جِهَادَ الْمُشْرِكِينَ» (٢)، قال: فقلت: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا هَذِهِ الْفِتْنَةُ الَّتِي كَتَبَ عَلَيَّ فِيهَا الْجِهَادَ؟ قَالَ: «قَوْمٌ يَشْهَدُونَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، وَهُمْ مُخَالِفُونَ لِلسُّنَّةِ». فقلت: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَعَلَامَ أَقَاتَلُهُمْ وَهُمْ يَشْهَدُونَ كَمَا أَشْهَدُ؟ قَالَ: «عَلَى الْإِحْدَاثِ فِي الدِّينِ، وَمُخَالَفَةِ الْأَمْرِ»، فقلت: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ كُنْتَ وَعَدْتَنِي الشَّهَادَةَ، فَاسْأَلُ اللَّهَ أَنْ

(١) سورة العنكبوت، الآيتان: ١، ٢.

(٢) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٧٩/٢٨، وأخرجه القمي في كتاب الأربعين: ٢٤٦.

يعجلها لي بين يديك، قال: «فمن يقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين! أما إني وعدتك الشهادة وستشهد، تضربُ على هذه فتخضب هذه، فكيف صبرك إذا!»، قلت: يا رسول الله ليس ذا بموطن صبر، هذا موطن شكر، قال: «أجل، أصبت، فأعد للخصومة فإنك مخاصم»، فقلت: يا رسول الله، لو بينت لي قليلاً فقال: «إن أمتي ستفتن من بعدي، فتأول القرآن وتعمل بالرأي، وتستحل الخمر بالبيذ، والسحت بالهدية، والربا بالبيع، وتحرف الكتاب عن مواضعه، وتغلب كلمة الضلال، فكن جليساً بينك حتى تقلدها، فإذا قلدها جاشت عليك الصدور، وقلبت لك الأمور، تقاتل حينئذ على تأويل القرآن، كما قاتلت على تنزيله، فليست حالهم الثانية بدون حالهم الأولى». فقلت: يا رسول الله، فبأي المنازل أنزل هؤلاء المفتونين من بعدك؟ أبنزلة فتنة أم بمنزلة ردة؟ فقال: «بمنزلة فتنة يعمهون فيها إلى أن يدركهم العذل». فقلت: يا رسول الله، أيدركهم العذل من أم من غيرها؟ قال: «بل منا، بنا فتح وبنا يختم، وبنا ألفت الله بين القلوب بعد الشرك، وبنا يولف بين القلوب بعد الفتنة». فقلت: الحمد لله على ما وهب لنا من فضله.

واعلم أن لفظه ﷺ المروري في «نهج البلاغة» يدل على أن الآية المذكورة وهي قوله ﷺ: ﴿الَّذِي أَحْسَبَ النَّاسُ أَنزَلَتْ بَعْدَ أَحَدٍ، وَهَذَا خِلَافُ قَوْلِ أَرِبَابِ التَّفْسِيرِ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ هِيَ أَوَّلُ سُورَةِ الْعَنْكَبُوتِ وَهِيَ عِنْدَهُمْ بِالِاتِّفَاقِ مَكِّيَّةٌ، وَيَوْمَ أَحَدَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ، وَيَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ فِي هَذَا: إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ خَاصَّةٌ أَنْزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ، وَأُضِيفَتْ إِلَى السُّورَةِ الْمَكِّيَّةِ فَصَارَتْ وَاحِدَةً، وَغَلِبَ عَلَيْهَا نَسَبُ الْمَكِّيِّ لِأَنَّ الْأَكْثَرَ كَانَ بِمَكَّةَ، وَفِي الْقُرْآنِ مِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ، كَسُورَةِ النَّحْلِ، فَإِنَّهَا مَكِّيَّةٌ بِالْإِجْمَاعِ، وَآخِرُهَا ثَلَاثُ آيَاتٍ أَنْزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ يَوْمِ أَحَدٍ، وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾﴾ (١).

فإن قلت: فلم قال: «علمت أن الفتنة لا تنزل بنا ورسول الله بين أظهرنا»؟

قلت: لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ (٢).

وقوله: «حيزت عني الشهادة»، أي منعت.

قوله: «ليس هذا من مواطن الصبر» كلام عالٍ جداً يدل على يقين عظيم، وعرفان تام،

ونحوه قوله - وقد ضربه ابن ملجم - : فزت ورب الكعبة.

(١) سورة النحل، الآيات: ١٢٦ - ١٢٨. (٢) سورة الأنفال، الآية: ٣٣.

قوله: «سيفتنون بعدي بأموالهم» من قوله تعالى: ﴿أَتَمَّ أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادَكُمْ فَفِتْنَةٌ﴾^(١).
قوله: «ويمثون بدينهم على ربهم»، من قوله تعالى: ﴿يَمْتُونُ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ﴾^(٢).

قوله: «ويتمنون رحمته» من قوله: «أحرق الحمقى من أتبع نفسه هواها، وتمنى على الله».
قوله: «ويأمنون سطوته» من قوله تعالى: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(٣).

والأهواء الساهية: الغافلة. والسُّخْت: الحرام، ويجوز ضم الحاء، وقد أسحت الرجل في تجارته، إذا اكتسب السُّخْت.

وفي قوله: «بل بمنزلة فتنة» تصديق لمذهبنا في أهل البغي، وأنهم لم يدخلوا في الكفر بالكلية، بل هم فساق، والفساق عندنا في منزلة بين المنزلتين، خرج من الإيمان، ولم يدخل في الكفر.

١٥٨ - ومن خطبة له عليه السلام في وصف الدهر

الأصل: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْحَمْدَ مُفْتَاخًا لِذِكْرِهِ، وَسَبِيًّا لِلْمَزِيدِ مِنْ فَضْلِهِ، وَدَلِيلًا عَلَى آيِهِ وَعَظْمَتِهِ.

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ الدَّهْرَ يَجْرِي بِالبَاقِينَ كَجَرِيهِ بِالمَاضِينَ، لَا يَعُودُ مَا قَدْ وَلَّى مِنْهُ، وَلَا يَبْقَى سَرْمَدًا مَا فِيهِ. آخِرُ فَعَالِهِ كَأَوَّلِهِ، مُتَشَابِهَةٌ أُمُورُهُ، مُتَظَاهِرَةٌ أَعْلَامُهُ. فَكَأَنَّكُمْ بِالسَّاعَةِ تَحْدُوكُمْ حَدْوُ الرَّاجِرِ بِشَوْلِهِ، فَمَنْ شَغَلَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ نَفْسِهِ تَحْيَرَ فِي الظُّلُمَاتِ، وَأَزْتَبَكَ فِي الِهْلَكَاتِ، وَمَدَّتْ بِهِ شَيْطَانُهُ فِي طُغْيَانِهِ، وَزَيَّنَتْ لَهُ سَيِّئَ أَعْمَالِهِ. فَالْجَنَّةُ غَايَةُ السَّابِقِينَ، وَالنَّارُ غَايَةُ المُفْرَطِينَ.

أَعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ، أَنَّ التَّقْوَى دَارُ حِضْنِ عَزِيزٍ، وَالفُجُورَ دَارُ حِضْنِ ذَلِيلٍ، لَا يَمْنَعُ أَهْلَهُ، وَلَا يُحَرِّزُ مَنْ لَجَأَ إِلَيْهِ. أَلَا وَبِالتَّقْوَى تُقَطَّعُ حُمَةُ الخَطَايَا، وَبِالبَيِّنِ تُدْرَكَ الغَايَةُ القُضْوَى.

عِبَادَ اللَّهِ، اللَّهُ فِي أعْرَ الأنْفُسِ عَلَيكُمْ، وَأَحْبَبُهَا إِلَيْكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْضَحَ لَكُمْ سَبِيلَ

(٢) سورة الحجرات، الآية: ١٧.

(١) سورة الأنفال، الآية: ٢٨.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٩٩.

الْحَقُّ وَأَنَارَ طُرُقِهِ: فَسِفْوَةٌ لَأَزِمَةٌ، أَوْ سَعَادَةٌ دَائِمَةٌ. فَتَزَوَّدُوا فِي أَيَّامِ الْفَنَاءِ، لِأَيَّامِ الْبَقَاءِ. قَدْ دُلَلْتُمْ عَلَى الزَّادِ، وَأَمِرْتُمْ بِالظَّنَنِ، وَحُشِيتُمْ عَلَى الْمَسِيرِ، فَإِنَّمَا أَنْتُمْ كَرَكِبٍ وَقُوفٍ لَا يَدْرُونَ مَتَى يُؤْمَرُونَ بِالسَّيْرِ. أَلَا فَمَا يَصْنَعُ بِالْدُّنْيَا مَنْ خُلِقَ لِلْآخِرَةِ! وَمَا يَصْنَعُ بِالْمَالِ مَنْ عَمَّا قَلِيلٍ يُسَلَّبُهُ، وَتَبَقَى عَلَيْهِ تَبَعْتُهُ وَحِسَابُهُ!

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّهُ لَيْسَ لِمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنَ الْخَيْرِ مُتْرَكٌ، وَلَا فِيمَا نَهَى عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مَرْغَبٌ.

عِبَادَ اللَّهِ، أَحْذَرُوا يَوْمًا تُفْحَصُ فِيهِ الْأَعْمَالُ، وَيَكْثُرُ فِيهِ الزَّلْزَالُ، وَتَشِيبُ فِيهِ الْأَطْفَالُ.

أَعْلَمُوا - عِبَادَ اللَّهِ - أَنَّ عَلَيْكُمْ رَصْدًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ، وَعُيُونًا مِنْ جَوَارِحِكُمْ، وَحِفَاطَ صِدْقٍ يَحْفَظُونَ أَعْمَالَكُمْ وَعَدَدَ أَنْفَائِكُمْ، لَا تَسْتُرُكُمْ مِنْهُمْ ظُلْمَةٌ لَيْلٍ دَاجٍ، وَلَا يَكِنُّكُمْ مِنْهُمْ بَابٌ ذُو رِتَاجٍ، وَإِنَّ غَدًا مِنْ الْيَوْمِ قَرِيبٌ، يَذْهَبُ الْيَوْمُ بِمَا فِيهِ، وَيَجِيءُ الْغَدُ لِأَحْقَابِهِ، فَكَأَنَّ كُلَّ أَمْرٍ مِنْكُمْ قَدْ بَلَغَ مِنَ الْأَرْضِ مَنْزِلَ وَخَدَتِهِ، وَمَخَطَ حُفْرَتِهِ. فَيَالَهُ مِنْ بَيْتٍ وَخَدَةٍ، وَمَنْزِلٍ وَخَشَةٍ، وَمَفْرَدٍ غُرْبَةٍ!

وَكَأَنَّ الصَّيْحَةَ قَدْ أَتَتْكُمْ، وَالسَّاعَةَ قَدْ غَشِيَتْكُمْ، وَبَرَزْتُمْ لِقَضَائِ الْقَضَاءِ، قَدْ زَاخَتْ عَنْكُمْ الْأَبَاطِيلُ، وَاضْمَحَلَّتْ عَنْكُمْ الْعِلَلُ، وَأَسْتَحَقَّتْ بِكُمْ الْحَقَائِقُ، وَصَدَرَتْ بِكُمْ الْأُمُورُ مَصَادِرَهَا، فَاتَّعِظُوا بِالْعَبِيرِ، وَأَعْتَبِرُوا بِالْغَيْرِ، وَانْتَفِعُوا بِالنُّذُرِ.

الشرح: جعل الحمد مفتاحاً لذكره؛ لأن أول الكتاب العزيز: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١)، والقرآن هو الذكر، قال سبحانه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(٢)، وسبباً للمزيد؛ لأنه تعالى قال: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾^(٣)، والحمد هاهنا هو الشكر، ومعنى جعله الحمد دليلاً على عظمته وآلآه أنه إذا كان سبباً للمزيد، فقد دل ذلك على عظمة الصانع وآلآه، أما دلالة على عظمته؛ فلأنه دالٌّ على أن قدرته لا تتناهى أبداً، بل كلما ازداد الشكر ازدادت النعمة. وأما دلالة على آلآه؛ فلأنه لا جودَ أعظم من جود من يعطي من يحمده، لا حمداً متطوعاً، بل حمداً واجباً عليه.

قوله: «يجري بالباقيين كجريه بالماضين»، من هذا أخذ الشعراء وغيرهم ما نظموا في هذا المعنى، قال بعضهم:

(٢) سورة الحجر، الآية: ٩.

(١) سورة الفاتحة، الآية: ٢.

(٣) سورة إبراهيم، الآية: ٧.

مات مَنْ مات والشرية الشرياً والسمك السمك والنسر نسر
ونجوم السماء تضحك منا كيف تبقى من بعدنا ونمراً
وقال آخر:

فما الدهر إلا كالزمان الذي مضى ولا نحن إلا كالقرون الأوائل
قوله: «لا يعود ما قد ولى منه»، كقول الشاعر:

مَا أَحْسَنَ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنهَا يَا صَاحِبِي إِذَا مَضَتْ لَمْ تَرْجِعْ
قوله: «ولا يبقى سرمداً ما فيه»، كلام مطروق المعنى، قال عدي:

ليس شيء على المنون بباقي غير وجه المهيمن الخلاق
قوله: «آخر أفعاله كأوله»، يروي: «كأولها»، ومن رواه: «كأوله» أعاد الضمير إلى الدهر،
أي آخر أفعال الدهر كأول الدهر، فحذف المضاف.

متشابهة أموره؛ لأنه - كما كان من قبل - يرفع ويضع، ويغني ويفقر، ويوجد ويعدم،
فكذلك هو الآن أفعاله متشابهة. وروي: «متسابقة» أي شيء منها قبل شيء، كأنها خيل تتسابق
في مضمار.

متظاهرة أعلامه، أي دلالاته على سجيته التي عامل الناس بها قديماً وحديثاً. متظاهرة:
يقوي بعضها بعضاً. وهذا الكلام جارٍ منه ^{على} على عادة العرب في ذكر الدهر، وإنما الفاعل
على الحقيقة ربُّ الدهر.

والشؤل: الثوق التي خفت لبنها وارتفع ضرعها، وأتى عليها من نتاجها سبعة أشهر أو
ثمانية، الواحدة شائلة، وهي جمع على غير القياس. وشولت الناقة، أي صارت شائلة، فأما
الشائلة بغيرها، فهي الناقة تشول بذنبها للقاح ولا لبن لها أصلاً، والجمع شؤل، مثل راع
ورجع، قال أبو النجم:

كَأَنَّ فِي أذْنَابِهِنَّ الشُّؤْلَ

والزاجر: الذي يزجر الإبل بسوقها، ويقال: حدوث إبلي وحدث إبلي، والحدو سوقها،
والغناء لها، وكذلك الحذاء، ويقال للشمال: حدواء؛ لأنها تحدو السحاب، أي تسوقه، قال
العجاج:

حَدَوَاءُ جَاءَتْ مِنْ بِلَادِ الطُّورِ

ولا يقال للمذكر: «أخذى»، وربما قيل للحمار إذا قدم أثنه: حادٍ، قال ذو الرمة:
حادي ثلاثٍ من الحُقب السَّماحيج^(١)

(١) الحقب: الحزام يلي حوق البعير، أو حبل يشد به الرجل في بطنه القاموس، مادة (حقب).

والمعنى أن سائق الشؤل يعسف بها، ولا يتقي سؤقها ولا يذارك كما يسوق العشار.

ثم قال عليه السلام: «مَنْ شَغَلَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ نَفْسِهِ هَلَكَ»، وذلك أن من لا يوقى النظر حقه، ويميل إلى الأهواء ونصرة الأسلاف. والحجاج عمّا ربّي عليه بين الأهل والأستاذين الذين زرعوها في قلبه العقائد، يكون قد شغل نفسه بغير نفس؛ لأنه لم ينظر لها، ولا قصد الحق من حيث هو حق، وإنما قصد نصرة مذهب معين يشق عليه فراقه، ويصعب عنده الانتقال منه، ويسوءه أن يردّ عليه حجة تبطله، فيسهر عينه، ويتعب قلبه في تهويس تلك الحجة والقدح فيها بالغث والسمين، لا لأنه يقصد الحق، بل يقصد نصرة المذهب المعين، وتشيد دليله، لا جرم أنه متحير في ظلمات لا نهاية لها!

والارتباك: الاختلاط، ربكت الشيء أربكه ربكاً، خلطته فارتبك، أي اختلط، وارتبك الرجل في الأمر، أي نشب فيه ولم يكد يتخلص منه.

قوله: «ومدّت به شياطينه في طغيانه»، مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾^(١).

وروي: «ومدّت له شياطينه» باللام، ومعناه الإمهال، مدّه في الغي، أي طول له، وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾^(٢).

قوله: «وزينت له سيء، أعماله»، مأخوذ من قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾^(٣).

قوله: «التقوى دار حصن عزيز»، معناه دار حصانة عزيزة، فأقام الاسم مقام المصدر، وكذلك في الفجور.

ويحرز من لجأ إليه: يحفظ من اعتصم به.

وحمة الخطايا: سمها، وتقطع الحمة، كما تقول: قطعت سريان السم في بدن الملسوع بالبتزيرات^(٤) والترياقات، فكأنه جعل سم الخطايا سارياً في الأبدان، والتقوى تقطع سريانه.

قوله: «وباليقين تدرك الغاية القصوى»، وذلك لأن أقصى درجات العرفان الكشف، وهو المراد هاهنا بلفظ اليقين.

(٢) سورة مريم، الآية: ٧٥.

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٢.

(٣) سورة فاطر، الآية: ٨.

(٤) بادزهر: حجر كريم، وأشهر خواصه زعماً أنه ترياق للسموم، شرباً ووضعاً على الجرح. معجم المصطلحات الفارسية، مادة (باد).

وانتصب «الله، الله» على الإغراء. و«في» متعلقة بالفعل المقدر، وتقديره: راقبوا. وأعز الأنفس عليهم، أنفسهم.

قوله: «فشقوة لازمة»، مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف، تقديره: فغايبتكم، أو فجزاؤكم، أو فشانكم، وهذا يدل على مذهبنا في الوعيد؛ لأنه قَسَمَ الجزاء إلى قسمين، إما العذاب أبداً، أو النعيم أبداً، وفي هذا بطلان قول المرجئة: إن ناساً يخرجون من النار فيدخلون الجنة؛ لأن هذا لو صح لكان قسماً ثالثاً.

قوله: «فقد دُلِّمْتُمْ على الزاد»، أي الطاعة.

وأمرتم بالظن، أي أمرتم بهجر الدنيا، وأن تظعنوا عنها بقلوبكم. ويجوز: «الظن» بالتسكين.

وحُيِّمْتُمْ على المسير؛ لأن الليل والنهار سائقان عنيقان.

قوله: «وإنما أنتم كركب وقوف لا يدرون متى يؤمرون بالسير»، السير هاهنا، هو الخروج من الدنيا إلى الآخرة، بالموت، جعل الناس ومقامهم في الدنيا كركب وقوف لا يدرون متى يقال لهم: سيروا فيسيرون؛ لأن الناس لا يعلمون الوقت الذي يموتون فيه.

فإن قلت: كيف سمي الموت والمفارقة سيراً؟

قلت: لأن الأرواح يُعْرَجُ بها إما على عالمها وهم السعداء، أو تهوي إلى أسفل السافلين وهم الأشقياء، وهذا هو السير الحقيقي، لا حركة الرجل بالمشي، ومن أثبت الأنفس المجردة، قال: سيرها خلوصها من عالم الحس، واتصالها المعنوي لا الأبدى ببارئها، فهو سير في المعنى لا في الصورة، ومن لم يقل بهذا ولا بهذا قال: إن الأبدان بعد الموت تأخذ في التحلل والتزائل، فيعود كل شيء منها إلى عنصره، فذاك هو السير.

و«ما» في «عما قليل» زائدة. وتبعته: إثم وعقوبته.

قوله: «إنه ليس لما وعد الله من الخير مثرك»، أي ليس الثواب فيما ينبغي للمرء أن يتركه، ولا الشر فيما ينبغي أن يرغب المرء فيه.

وتفحص فيه الأعمال: تكشف. والزَّلْزَال، بالفتح: اسم للحركة الشديدة والاضطراب، والزَّلْزَال، بالكسر المصدر، قال تعالى: ﴿وَزَلْزَلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾^(١).

قوله: «ويشيب فيه الأطفال» كلام جار مجرى المثل، يقال في اليوم الشديد: إنه ليُشِيب نواصي الأطفال، وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾^(٢)، وليس ذلك

(١) سورة الأحزاب، الآية: ١١.

(٢) سورة المزمل، الآية: ١٧.

على حقيقته؛ لأن الأمة مجمعة على أن الأطفال لا تتغير حالهم في الآخرة إلى الشيب، والأصل في هذا أن الهموم والأحزان إذا توالثت على الإنسان شاب سريعاً، قال أبو الطيب:
والهمُّ يَخْتَرِمُ الجَسِيمَ نَحَافَةً وَيُشِيبُ نَاصِيَةَ الصَّبِيِّ وَيُنْهَرُمُ
قوله: «إن عليكم رسداً من أنفسكم، وعيوناً من جواركم»؛ لأن الأعضاء تنطق في القيامة بأعمال المكلفين، وتشهد عليهم.

والرَّصَدُ: جمع راصد، كالحرص جمع حارس.

قوله: «وحفاظ صدق»، يعني الملائكة الكاتبين، لا يعتصم منهم بستره ولا ظلام ليل، ومن هذا المعنى قول الشاعر:

إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل خلوت، ولكن قل: علي رقيب

قوله: «وإن غداً من اليوم قريب»، ومنه قول القائل:

فإن غداً لناظره قريب

ومنه قوله:

غد ما غد ما أقرب اليوم من غد

ومنه قول الله تعالى: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾^(١)
والصبيحة: نفخة الصور.

وزاحت الأباطيل: بعدت. واضمحلت: تلاشت وذهبت.

قوله: «واستحقت»، أي حقت ووقعت، استفعل بمعنى «فعل»، كقولك: استمر على باطله، أي مر عليه.

وصدرت بكم الأمور مصادرها، كلّ وارد فله صدر عن مورده، وصدر الإنسان عن موارد الدنيا: الموت ثم البعث.

الأصل: أَرْسَلُهُ عَلَى جِبِينِ قَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَطَوَّلَ هَجْعَةً مِنَ الْأَمَمِ، وَأَنْتَقَاضٍ مِنَ الْمَبْرَمِ،
فَجَاءَهُمْ بِتَضَدِّيقِ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ، وَالثُّورِ الْمُقْتَدِي بِهِ، ذَلِكَ الْقُرْآنُ فَاسْتَنْطَقُوهُ، وَلَنْ
يَنْطِقَ، وَلَكِنْ أَخْبِرْكُمْ عَنْهُ...

(١) سورة هود، الآية: ٨١.

أَلَا إِنَّ فِيهِ عِلْمَ مَا يَأْتِي، وَالْحَدِيثَ عَنْهُ الْمَاضِي، وَدَوَاءَ دَائِكُمْ، وَنَظْمَ مَا بَيْنَكُمْ.

الشرح: الهجعة: النومة الخفيفة، وقد تستعمل في النوم المستغرق أيضاً والمبرم: الحبل المفتول. والذي بين يديه: التوراة والإنجيل.

فإن قلت: التوراة والإنجيل قبله، فكيف جعلهما بين يديه؟

قلت: أحد جزأي الصلة محذوف وهو المبتدأ، والتقدير: بتصديق الذي هو بين يديه، وهو ضمير القرآن، أي بتصديق الذي القرآن بين يديه، وحذف أحد جزأي الصلة هاهنا، ثم حذفه في قوله تعالى: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلاً﴾^(١)، في قراءة مَنْ جعله اسماً مرفوعاً، وأيضاً فإن العرب تستعمل «بين يديه» بمعنى «قبل»، قال تعالى: ﴿بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾^(٢)، أي قبله.

الأصل: منها: فَعِنْدَ ذَلِكَ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا وَأَدْخَلَهُ الظُّلْمَةُ تَرْحَةً، وَأَوْلَجُوا فِيهِ نِقْمَةً، فَيَوْمِيذٍ لَا يَبْقَى لَهُمْ فِي السَّمَاءِ عَاقِرٌ، وَلَا فِي الْأَرْضِ نَاصِرٌ. أَصْفَيْتُمْ بِالْأَمْرِ غَيْرَ أَهْلِهِ، وَأَوْرَدْتُمُوهُ غَيْرَ مَوْرِدِهِ، وَسَيِّتَيْتُمْ اللَّهَ مِمَّنْ ظَلَمَ، مَأْكَلًا بِمَأْكَلٍ، وَمَشْرَبًا بِمَشْرَبٍ، مِنْ مَطَايِمِ الْعَلَقِمِ وَمَشَارِبِ الصَّبْرِ وَالْمَقْرِ، وَلِبَاسِ شِعَارِ الْخَوْفِ، وَدِنَارِ السَّيْفِ، وَإِنَّمَا هُمْ مَطَايَا الْخَطِيئَاتِ، وَزَوَائِلُ الْأَثَامِ. فَأَقْسِمُ ثُمَّ أَقْسِمُ، لَتَنْحَنِّيَهَا أُمِّيَّةٌ مِنْ بَعْدِي كَمَا تُلْفِظُ النُّخَامَةَ، ثُمَّ لَا تَذُوقُهَا وَلَا تَتَطَعَّمُ بِطَعْمِهَا أَبَدًا، مَا كَرَّ الْجَدِيدَانِ!

الشرح: التَّرْحَةُ: الحزن، قال: فحيتذ لا يبقى لهم، أي يحيق بهم العذاب، ويبعث الله عليهم مَنْ ينتقم، وهذا إخبارٌ عن مُلْكِ بني أمية بعده، وزوال أمرهم عند تقاوم فسادهم في الأرض.

ثم خاطب أولياء هؤلاء الظلمة، وَمَنْ كَانَ يُوَثِّرُ مَلِكُهُمْ، فقال: «أصفيتم بالأمر غير أهله، أصفيتم فلاناً بكذا: خصصته به، وصفية المغنم: شيء كان يصطفيه الرئيس لنفسه من الغنيمة. وأوردتموه غير وزده: أنزلتموه عند غير مستحقه.

(٢) سورة سبأ، الآية: ٤٦.

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٥٤.

ثم قال: سيبدل الله ماكلهم اللذيذة الشهية بماكل مريرة علقمية. والمقر: المر. وماكلأ منصوب بفعل مقدر أي يكون ماكلأ، والباء هاهنا للمجازاة الدالة على الصلة، كقوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مَيْشَقَهُمْ﴾^(١) وكقول أبي تمام:

فِيمَا قَدْ أَرَاهُ رَبَّانٍ مَكْسُورِ الْمَعَانِي مِنْ كُلِّ حُسْنٍ وَطَيْبِ

وقال سبحانه: ﴿قَالَ رَبِّ يَمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾^(٢). وجعل شعارهم الخوف؛ لأنه باطن في القلوب، ودثارهم السيف لأنه ظاهر في البدن، كما أن الشعار ما كان إلى الجسد والدثار ما كان فوقه.

ومطايا الخطيات: حوامل الذنوب. وزوامل الآثام: جمع زاملة، وهي بعير يستظهر به الإنسان يحمل متاعه عليه، قال الشاعر:

زَوَامِلُ أَشْعَارٍ وَلَا عِلْمَ عِنْدَهُمْ بِجَيِّدِهَا إِلَّا كَعِلْمِ الْأَبَاعِرِ

وتنخمت النخامة: إذا تنخعتها، والنخامة: النخاعة.

والجديدان: الليل والنهار، وقد جاء في الأخبار الشائعة المستفيضة في كتب المحدثين أن رسول الله ﷺ أخبر أن بني أمية تملك الخلافة بعده، مع ذم منه عليه والسلام لهم، نحو ما روي عنه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّيَا أَلْحَىٰ أَرْسِنَا إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾^(٣) فإن المفسرين قالوا: إنه رأى بني أمية ينزون على منبره نزوا القردة، هذا لفظ رسول الله ﷺ الذي فسّر لهم الآية به، فساء ذلك ثم قال: الشجرة الملعونة بنو أمية وبنو المغيرة، ونحو قوله ﷺ: «إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً اتخذوا مال الله دُولاً وعباده حُولاً»^(٤) ونحو قوله ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾^(٥) قال: ألف شهر يملك فيها بنو أمية. وورد عنه ﷺ من ذمهم الكثير المشهور نحو قوله: «أبغض الأسماء إلى الله الحَكَمُ وهشام والوليد»^(٦)، وفي خبر آخر: «اسمان يُبغضهما الله: مروان والمغيرة»^(٧)، ونحو قوله: «إن ربكم يحبّ ويبغض، كما يحبّ أحدكم ويبغض، وإنه يبغض بني أمية ويحبّ بني عبد المطلب»:

(١) سورة النساء، الآية: ١٥٥.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٦٠.

(٣) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٨٤٧٨)، وأبو يعلى نحوه (٦٥٢٣).

(٤) سورة القدر، الآية: ٣.

(٥) أخرجه المولى حيدر في المناقب: ٣٧٦.

(٦) أخرجه المولى حيدر في مناقب أهل البيت: ٣٧٦.

فإن قلت: كيف قال: «ثم لا تذوقها أبداً» وقد ملكوا بعد قيام الدولة الهاشمية بالمغرب مدة طويلة؟ قلت: الاعتبار بملك العراق. والحجاز، وما عداهما من الأقاليم لا اعتداد به.

١٦٠ - ومن خطبة له عليه السلام في وصف حاله مع أصحابه

الأصل: وَلَقَدْ أَحْسَنْتُ جِوَارِكُمْ، وَأَحَطْتُ بِجُهْدِي مِنْ وَرَائِكُمْ، وَأَعْتَقْتُكُمْ مِنْ رِبْقِ الدُّلِّ وَحَلَقِ الضِّيمِ، شُكْرًا مِنِّي لِلْبِرِّ الْقَلِيلِ، وَإِطْرَاقًا عَمَّا أَدْرَكَهُ الْبَصْرُ، وَشَهْدَةً أَلْبَدْنَ مِنَ الْمُنْكَرِ الْكَثِيرِ.

الشرح: أحطت بجهدِي من ورائكم: حيثكم وحضتكم. والجهد، بالضم الطاقة الربق جمع رِبْقَة، وهي الحبل يُرَبَّق به البهم.

وحلق الضيم: جمع حلقه، بالتسكين، ويجوز: «حلق» بكسر الحاء وحلاق.

فإن قلت: يكف يجوز له أن يطرق ويفضي عن المنكر؟

قلت: يجوز له ذلك إذا علم أو غلب على ظنه أنه إن نهاهم عنه لم يرتدعوا، وأضافوا إليه منكرًا آخر، فحينئذ يخرج الإطراق والإغضاء عن حدّ الجواز إلى حدّ الوجوب؛ لأن النهي عن المنكر يكون والحالة هذه مفسدة.

١٦١ - ومن خطبة له عليه السلام في عظمة الله تعالى

الأصل: أَمْرُهُ قَضَاءٌ وَحِكْمَةٌ، وَرِضَاؤُهُ أَمَانٌ وَرَحْمَةٌ، بِقَضِي بَعْلِمٍ، وَيَعْفُو بِحِلْمٍ.

اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا تَأْخُذُ وَتُعْطِي، وَعَلَى مَا تُعَافِي وَتَبْتَلِي، حَمْدًا يَكُونُ أَرْضَى الْحَمْدِ لَكَ، وَأَحَبَّ الْحَمْدِ إِلَيْكَ، وَأَفْضَلَ الْحَمْدِ عِنْدَكَ، حَمْدًا يَمْلَأُ مَا خَلَقْتَ، وَيَبْلُغُ مَا أَرَدْتَ، حَمْدًا لَا يُحْجِبُ عَنْكَ، وَلَا يَقْصِرُ دُونَكَ، حَمْدًا لَا يَنْقِطِعُ عَدَدُهُ، وَلَا يَفْنِي مَدَدُهُ، فَلَسْنَا نَعْلَمُ كُنْهَ عَظَمَتِكَ، إِلَّا أَنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ حَيٌّ قَيُّومٌ، لَا تَأْخُذُكَ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ، لَمْ يَنْتَهِ إِلَيْكَ نَظْرٌ، وَلَمْ يُدْرِكْكَ بَصْرٌ، أَدْرَكَتْ الْأَبْصَارَ، وَأَخْصَيْتِ الْأَعْمَالَ، وَأَخَذْتَ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ.

وَمَا الَّذِي نَرَى مِنْ خَلْقِكَ، وَنَعَجِبُ لَهُ مِنْ قُدْرَتِكَ، وَنَصِفُهُ مِنْ عَظِيمِ سُلْطَانِكَ، وَمَا نَعْيَبُ عَنَّا مِنْهُ، وَقَصْرَتْ أَبْصَارُنَا عَنْهُ، وَأَنْتَهَتْ عُقُولُنَا دُونَهُ، وَحَالَتْ سَوَائِرُ الْغُيُوبِ بَيْنَنَا

وَبَيْنَهُ - أَعْظَمُ. فَمَنْ فَرَّغَ قَلْبَهُ، وَأَعْمَلَ فِكْرَهُ، لِيَعْلَمَ كَيْفَ أَقَمْتَ عَرْشَكَ، وَكَيْفَ ذَرَأْتَ خَلْقَكَ، وَكَيْفَ عَلَّقْتَ فِي الْهَوَاءِ سَمَوَاتِكَ، وَكَيْفَ مَدَدْتَ عَلَى مَوْرِ الْمَاءِ أَرْضَكَ - رَجَعَ ظَرْفُهُ حَسِيرًا، وَعَقْلُهُ مَبْهُورًا، وَسَمْعُهُ وَالْيَا، وَفِكْرُهُ حَائِرًا.

الشرح: يجوز أن يكون أمره هاهنا هو الأمر الفعلي، لا الأمر القولي، كما يقال: أمر فلان مستقيم، وما أمر كذا، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَجِدَةٌ كَلَّحِجَّ بِالْبَصَرِ﴾^(١) ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَّحِجَّ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾^(٢)، فيكون المعنى أن شأنه تعالى ليس إلا أحد شبيين وهما «أن يقول»، «وأن يفعل»، فعبر عن «أن يقول» بقوله: «قضاء» لأن القضاء الحكم، وعبر عن «أن يفعل» بقوله: «وحكمة» لأن أفعاله كلها تتبع دواعي الحكمة. ويجوز أن يكون «أمره» هو الأمر القولي، وهو المصدر من «أمر له بكذا أمراً» فيكون المعنى أن أوامره إيجاب وإلزام بما فيه حكمة ومصلحة، وقد جاء القضاء بمعنى الإلزام والإيجاب في القرآن العزيز في قوله: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٣)، أي أوجب وألزم.

قوله: «ورضاه أماناً ورحمة»؛ لأن من فاز بدرجة الرضا فقد أمن وحصلت له الرحمة؛ لأن الرضا رحمة وزيادة.

قوله: «يقضي بعلم»، أي يحكم بما يحكم به لأنه عالم بحسن ذلك القضاء، أو وجوبه في العدل.

قوله، «ويعفو بحلم»، أي لا يعفو عن عجز وذل، كما يعفو الضعيف عن القوي، بل هو قادر على الانتقام ولكنه يحلم.

ثم حمد الله تعالى على الإعطاء والأخذ، والعافية والبلاء؛ لأن ذلك كله من عند الله لمصالح للمكلف، يعلمها وما يعلمها المكلف، والحمد على المصالح واجب.

ثم أخذ في تفخيم شأن ذلك الحمد وتعظيمه والمبالغة في وصفه، احتذاء بقول رسول الله ﷺ: «الحمد لله زنة عرشه، الحمد لله عدد خلقه، الحمد لله ملء سمائه وأرضه»^(٤)، فقال ﷺ: حمداً يكون أرضى الحمد لك، أي يكون رضاك له أوفى وأعظم من

(٢) سورة النحل، الآية: ٧٧.

(١) سورة القمر، الآية: ٥٠.

(٣) سورة الإسراء، الآية: ٢٣.

(٤) أخرج نحوه مسلم، كتاب: الذكر والدعاء، باب: التسييح أول النهار (٢٧٢٦)، والترمذي كتاب: الدعوات، باب: دعاء النبي ﷺ (٣٥٥٥)، والنسائي، كتاب: السهو، باب: نوع آخر من عدد التسييح (١٣٥٢)، وأبو داود، كتاب: الصلاة، باب: التسييح بالحصى (١٥٠٣).

رضاك بغيره، وكذلك القول في: «أحب» و«أفضل».

قوله: «ويبلغ ما أردت»، أي هو غاية ما تنتهي إليه الإرادة، وهذا كقول الأعرابية في صفة المطر: غشنا ما شئنا، وهو من فصيح الكلام.

قوله: «لا يحجب عنك»؛ لأن الإخلاص يقارنه، والرياء منتفٍ عنه.

قوله: «ولا يُقصرُ دونك»، أي لا يحبس، أي لا مانع عن وصوله إليك، وهذا من باب التوسع، ومعناه، أنه برىء من الموانع عن إثمارة الثواب واقتضائه إياه، وروي «ولا يقصر» من القصور، وروي «ولا يقصر» من التقصير.

ثم أخذ في بيان أن العقول قاصرة عن إدراك الباري سبحانه والعلم به، وأنا إنما نعلم منه صفات إضافية أو سلبية، كالعلم بأنه حي، ومعنى ذلك أنه لا يستحيل على ذاته أن يعلم ويقدر، وأنه قيوم بمعنى أن ذاته لا يجوز عليها العدم، أي يقيم الأشياء ويمسكها، وكل شيء يقيم الأشياء كلها ويمسكها، فليس بمحتاج إلى من يقيمه ويمسكه، وإلا لم يكن مقيماً وممسكاً لكل شيء، وكل من ليس بمحتاج إلى من يقيمه ويمسكه، فذاته لا يجوز عليها العدم. وأنه تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم؛ لأن هذا من صفات الأجسام، وما لا يجوز عليه العدم لا يكون جسماً، ولا يوصف بخواص الأجسام ولوازمها، فإنه لا ينتهي إليه نظر؛ لأن انتهاء النظر إليه يستلزم مقابله وهو تعالى منزّه عن الجهة، وإلا لم يكن ذاته مستحيلاً عليها العدم، وأنه لا يدركه بصر؛ لأن إبصار الأشياء بانطباع أمثلتها في الرطوبة الجليدية كانطباع أشباح المرثيات في المرآة، والباري تعالى لا يتمثل، ولا يتشبع، وإلا لم يكن قيوماً، وأنه يدرك الأبصار؛ لأنه إما عالم لذاته، أو لأنه حي لا آفة به، وأنه يحصي الأعمال لأنه عالم لذاته، فيعلم كل شيء حاضراً وماضياً ومستقبلاً، وأنه يأخذ بالتواصي والأقدام؛ لأنه قادر لذاته، فهو متمكن من كل مقدور.

ثم خرج إلى فن آخر، فقال: وما الذي نعجب لأجله من قدرتك وعظيم ملكك، والغائب عنا من عظمتك أعظم من الحاضرا مثال ذلك أن جرم الشمس أعظم من جرم الأرض مائة وستين مرة. ولا نسبة لجرم الشمس إلى فلکها المائل، ولا نسبة لفلکها المائل إلى فلکها الممیل، وفلک تدوير المريخ الذي فوقها أعظم من مميل الشمس، ولا نسبة لفلک تدوير المريخ إلى فلک الممیل، وفلک تدوير المشتري أعظم من مميل المريخ، ولا نسبة لفلک تدوير المشتري إلى فلک الممیل، وفلک تدوير زحل أعظم من مميل المشتري، ولا نسبة لفلک تدوير زحل إلى مميل زحل، ولا نسبة لممیل زحل إلى كرة الثوابت، ولا نسبة لكرة الثوابت إلى الفلك الأطلس الأقصى، فانظر أي نسبة تكون الأرض بكليتها على هذا الترتيب إلى الفلك الأطلس، وهذا مما تقصر العقول عن فهمه، وتنتهي دونه، وتحول سواثر الغيوب بينها وبينه، كما قال ﷺ.

ثم ذكر أن مَنْ أعمل فكره ليعلم كيف أقام سبحانه العرش، وكيف ذرأ الخلق، وكيف علق السماوات بغير علاقة ولا عمد، وكيف مد الأرض على الماء، رجع طرفه حسيراً، وعقله مبهوراً. وهذا كله حق، ومن تأمل كتبنا العقلية واعتراضنا على الفلاسفة الذين عللوا هذه الأمور، وزعموا أنهم استنبطوا لها أسباباً عقلية، وأدعوا وقوفهم على كنهها وحقائقها، علم صحة ما ذكره ﷺ، من أن مَنْ حاول تقدير ملك الله تعالى، وعظيم مخلوقاته بمكيال عقله، فقد ضل ضلالاً ميئاً.

وروي: «وفكره جائراً»، بالجيم، أي عادلاً عن الصواب والحسير: المتعيب. والمبهور: المغلوب. والواله: المتحير.

الأصل: منها: يَدْعِي بِرُجْمِهِ أَنَّهُ يَرْجُو اللَّهَ، كَذَبَ وَالْعَظِيمِ مَا بَالُهُ لَا يَتَّبِعُ رَجَاؤُهُ فِي عَمَلِهِ! فَكُلُّ مَنْ رَجَا هُرْفَ رَجَاؤُهُ فِي عَمَلِهِ - إِلَّا رَجَاءَ اللَّهِ - فَإِنَّهُ مَذْخُولٌ، وَكُلُّ خَوْفٍ مُحَقَّقٌ - إِلَّا خَوْفَ اللَّهِ - فَإِنَّهُ مَعْلُولٌ.

يَرْجُو اللَّهَ فِي الْكَبِيرِ، وَيَرْجُو الْعِبَادَ فِي الصَّغِيرِ، فَيُعْطِي الْعَبْدَ مَا لَا يُعْطِي الرَّبَّ! فَمَا بَالُ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ بِقَصْرٍ بِهِ عَمَّا يُصْنَعُ بِهِ لِعِبَادِهِ! أَنْخَافُ أَنْ تَكُونَ فِي رَجَائِكَ لَهُ كَاذِبًا، أَوْ تَكُونَ لَا تَرَاهُ لِلرَّجَاءِ مَوْضِعًا وَكَذَلِكَ إِنْ هُوَ خَافَ عَبْدًا مِنْ عَيْدِهِ، أَعْطَاهُ مِنْ خَوْفِهِ مَا لَا يُعْطِي رَبَّهُ، فَجَعَلَ خَوْفَهُ مِنَ الْعِبَادِ نَقْدًا، وَخَوْفَهُ مِنْ خَالِقِهِ ضِمَارًا وَوَعْدًا. وَكَذَلِكَ مَنْ عَظُمَتِ الدُّنْيَا فِي عَيْنِهِ، وَكَبُرَ مَوْقِعُهَا مِنْ قَلْبِهِ، آتَرَهَا عَلَى اللَّهِ، فَانْقَطَعَ إِلَيْهَا، وَصَارَ عَبْدًا لَهَا.

الشرح: يجوز «برُجمه»، بالضم و«برُجمه» بالفتح، و«برُجمه» بالكسر، ثلاث لغات، أي بقوله فاما من «زعمت»، أي كفلت، فالمصدر «الرَّعْم» بالفتح، والرَّعامة.

ثم أقسم على ذلك هذا الزاعم، فقال: «والعظيم»، ولم يقل: والله العظيم، تأكيداً لعظمة الباري سبحانه؛ لأن الموصوف إذا أُلقي وُتِرِك واعتمد على الصفة حتى صارت كالاسم، كان أدل على تحقق مفهوم الصفة، كالحارث والعباس.

ثم بين مستند هذا التكذب، فقال: ما بال هذا الزاعم إنه يرجو ربه، ولا يظهر رجاءه في عمله، فإننا نرى مَنْ يَرْجُو واحداً من البشر يلزم بابه، ويواظب على خدمته ويتحجب إليه،

ويتقرب إلى قلبه بأنواع الوسائل والقرب، ليظفر بمراده منه، ويتحقق رجاؤه فيه، وهذا الإنسان الذي يزعم أنه يرجو الله تعالى، لا يظهر من أعماله الدينية ما يدل على صدق دَعْوَاهُ، ومراده عليه السلام ها هنا ليس شخصاً بعينه، بل كل إنسان هذه صفته، فالخطاب له والحديث معه.

ثم قال: «كل رجاء إلا رجاء الله فهو مدخول»، أي معيب، والدخول، بالتسكين: العيب والريبة. ومن كلامهم: «ترى الفثيان كالنخل، وما يدريك ما الدخول»، وجاء «الدخول» بالتحريك أيضاً، يقال: هذا الأمر فيه دخل ودغل، بمعنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾^(١)، أي مكرراً وخديعة، وهو من هذا الباب أيضاً.

ثم قال: «وكل خوف محقق إلا خوف الله فإنه معلول»: محقق، أي ثابت، أي كل خوف حاصل حقيقة فإنه مع هذا الحصول والتحقق معلول ليس بالخوف الصريح، إلا خوف الله وحده وتقواه، وهيبته وسطوته وسخطه، ذلك لأن الأمر الذي يُخاف من العبد سريع الانقضاء والزوال، والأمر الذي يُخاف من الباري تعالى لا غاية له ولا انقضاء لمحدوره، كما قيل في الحديث المرفوع: «فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة»^(٢).

ثم عاد إلى الرجاء، فقال: يرجو هذا الإنسان الله في الكثير، أي يرجو رحمته في الآخرة، ولا يتعلق رجاؤه بالله تعالى إلا في هذا الموضع، فأما ما عدا ذلك من أمور الدنيا كالمكاسب والأموال والجاه والسلطان واندفاع المضار والتوصل إلى الأغراض بالشفاعات والتوسلات، فإنه لا يخطر له الله تعالى ببال، بل يعتمد في ذلك على السفراء والوسطاء، ويرجو حصول هذه المنافع، ودفع هذه المضار من أبناء نوعه من البشر، فقد أعطى العباد من رجائه ما لم يعطه الخالق سبحانه، فهو مخطيء؛ لأنه إما أن يكون هو في نفسه صالحاً لأن يرجوه سبحانه، وإما ألا يكون الباري تعالى في نفسه صالحاً لأن يرجي، فإن كان الثاني فهو كُفْرٌ صراح، وإن كان الأول فالعبد مخطيء حيث لم يجعل نفسه مستعداً لفعل الصالحات؛ لأن يصلح لرجاء الباري سبحانه.

ثم انتقل عليه السلام إلى الخوف، فقال: وكذلك إن خاف هذا الإنسان عبداً مثله، خافه أكثر من خوفه الباري سبحانه؛ لأن كثيراً من الناس يخافون السلطان وسطوته أكثر من خوفهم مؤاخذه الباري سبحانه، وهذا مشاهد ومعلوم من الناس، فخوف بعضهم من بعض كالنقد المعجل، وخوفهم من خالقهم ضمّارٌ ووعد. والضمار: ما لا يرجي من الوعود والديون. قال الراعي:

(١) سورة النحل، الآية: ٩٤.

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٧١٨)، والهيتمي في «مجمع الزوائد» (٢٦/٩)، بلفظ: أيسر بدل أهون، وأخرجه بلفظه الديلمي في الفردوس (٤٣٩٥)، وأبو عبد الله القضاعي في «مسند الشهاب» (٦٤٥).

حَمْدَنَ مَزَارَهُ وَأَصْبَنَ مِنْهُ عَظَاءَ لَمْ يَكُنْ عِدَّةَ ضَمَّارَا

ثم قال: «وكذلك من عظمت الدنيا في عينه» يختارها على الله، ويستعبده حبها. ويقال: كبر، بالضم، يكبر أي عظم، فهو كبير وكبار بالتخفيف، فإذا أفرط قيل: «كُبار» بالتشديد، فأما كبر بالكسر، فمعناه أسن، والمصدر منهما كبراً، بفتح الباء.

الأصل: وَلَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَافٍ لَكَ فِي الْأَسْوَةِ، وَدَلِيلٌ لَكَ عَلَى ذَمِّ الدُّنْيَا وَعَيْبِهَا، وَكَثْرَةِ مَخَازِيهَا وَمَسَاوِيهَا، إِذْ قُبِضَتْ عَنْهُ أَظْرَافُهَا، وَوُطِّتْ لِغَيْرِهِ أَكْنَافُهَا، وَفُطِمَ عَنْ رِضَاعِهَا، وَزَوِيَ عَنْ زَخَارِفِهَا.

وَإِنْ شِئْتَ تَنَبَّأْتُ بِمُوسَى كَلِيمِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ يَقُولُ: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾^(١)، وَاللَّهُ مَا سَأَلَهُ إِلَّا أُخْبِرَ بِأَكْلِهِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ بَقْلَةَ الْأَرْضِ، وَلَقَدْ كَانَتْ خُضْرَةُ الْبَقْلِ تُرَى مِنْ شَفِيفِ صِفَاقِ بَطْنِهِ، لِهَزَالِهِ وَتَشَدُّبِ لَحْمِهِ.

وَإِنْ شِئْتَ ثَلَّثْتُ بِدَاوُدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبِ الْمَزَامِيرِ، وَقَارِيءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَلَقَدْ كَانَ يَعْمَلُ سَفَائِفَ الْخُوصِ بِيَدِهِ، وَيَقُولُ لَجُلَسَائِهِ: أَيُّكُمْ يَكْفِينِي بَيْعَهَا وَيَأْكُلُ قُرْصَ الشَّعِيرِ مِنْ ثَمَنِهَا.

وَإِنْ شِئْتَ قُلْتُ فِي عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَلَقَدْ كَانَ يَتَوَسَّدُ الْحَجَرَ، وَيَلْبَسُ الْخَشَّ، وَيَأْكُلُ الْجَسِيبَ، وَكَانَ إِدَامُهُ الْجُوعَ، وَسِرَاجُهُ بِاللَّيْلِ الْقَمَرَ، وَظِلَالُهُ فِي الشَّتَاءِ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا، وَفَاكِهَتُهُ وَرَيْحَانَةُ مَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ لِلْبَهَائِمِ، وَلَمْ تَكُنْ لَهُ زَوْجَةٌ تَفْتِنُهُ، وَلَا وَلَدٌ يَحْزِنُهُ، وَلَا مَالٌ يُلْفِتُهُ، وَلَا طَمَعٌ يُذِلُّهُ، دَابَّتُهُ رِجْلَاهُ، وَخَادِمُهُ يَدَاهُ.

الشرح: يجوز أسوة وإسوة، وقرىء التنزيل بهما، والمساوية: العيوب، ساءه كذا يسوءه سوءاً بالفتح ومساءة ومساوية. وسوته سواية ومساوية، بالتخفيف، أي ساءه ما رآه مني. وسأل سبويه الخليل عن «سوائية»، فقال: هي «فعالية» بمنزلة علانية، والذين قالوا: «سواية» حذفوا الهمزة تخفيفاً، وهي في الأصل. قال: وسألته عن «مسائية»، فقال: هي مقلوبة وأصلها «مساوية» فكرهوا الواو مع الهمزة، والذين قالوا، «مساية» حذفوا الهمزة أيضاً تخفيفاً، ومن أمثالهم: «الخليل تجري في مساويها»، أي أنها وإن كانت بها عيوب وأوصاب، فإن كرمها يحملها على الجري.

(١) سورة القصص، الآية: ٢٤.

والمخازي: جمع مخزاة، وهي الأمر يستحي من ذكره لقبه.

وأكنافها: جوانبها، وزوى: قبض. وزخارف: جمع زخرف، وهو الذهب، روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «عُرِضَتْ عَلَيَّ كَنُوزُ الْأَرْضِ وَدُفِعَتْ إِلَيَّ مَفَاتِيحُ خَزَائِنِهَا، فَكَرِهْتُهَا وَاخْتَرْتُ الدَّارَ الْآخِرَةَ»^(١)، وجاء في الأخبار الصحيحة أنه كان يجوع ويشد حجراً على بطنه. وأنه ما شبع آل محمد من لحم قط^(٢)، وأن فاطمة وبناتها كانوا يأكلون خبز الشعير، وأنهم آثروا سائلاً بأربعة أقراص منه كانوا أعدوها لفظورهم، وباتوا جوعاً. وقد كان رسول الله ﷺ مَلَكَ قِطْعَةً وَاسِعَةً مِنَ الدُّنْيَا، فَلَمْ يَتَدَسَّ مِنْهَا بِقَلِيلٍ وَلَا كَثِيرٍ، وَلَقَدْ كَانَتْ الْإِبِلُ الَّتِي غَنِمَهَا يَوْمَ حُنَيْنٍ أَكْثَرَ مِنْ عَشْرَةِ آلَافٍ بَعِيرٍ، فَلَمْ يَأْخُذْ مِنْهَا وَبِرَةً لِنَفْسِهِ، وَفَرَّقَهَا كُلَّهَا عَلَى النَّاسِ، وَهَكَذَا كَانَتْ شِيمَتَهُ وَسِيرَتَهُ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِ إِلَى أَنْ تَوَفَّى.

والصفاق: الجلد الباطن الذي فوقه الجلد الظاهر من البطن. وشفيقه: رقيقه الذي يتشفت ما وراءه، وبالتفسير الذي فسر ﷺ الآية فسرها المفسرون، وقالوا: إن خضرة البقل كانت تُرَى فِي بَطْنِهِ الْهَزَالِ، وَإِنَّهُ مَا سَأَلَ اللَّهُ إِلَّا كَلَّةً مِنَ الْخَبْزِ. وَمَا فِي ﴿لِمَا أَنْزَلْتَ﴾ بِمَعْنِي أَيِّ، أَيِّ إِنِّي لَأَيُّ شَيْءٍ أَنْزَلْتَ إِلَيَّ - قَلِيلٌ أَوْ كَثِيرٌ، غَنٌّ أَوْ سَمِينٌ - فَقِيرٌ.

فإن قلت: لم عدي «فقيراً» باللام، وإنما يقال: «فقير إلى كذا»؟

قلت: لأنه ضمن معنى «سائل» و«مطالب» ومن فسّر الآية بغير ما ذكره ﷺ لم يحتج إلى الجواب عن هذا السؤال، فإن قوماً قالوا: أراد: إني فقير من الدنيا لأجل ما أنزلت إلي من خير، أي من خير الدين وهو النجاة من الظالمين، فإن ذلك رضا بالبدل السنّي، وفرحاً به وشكراً له.

وتشدّب اللحم: تفرقه.

والمزامير: جمع مزمارة، وهو الآلة التي يزمر فيها، ويقال: زَمَرَ يَزْمُرُ وَيَزْمُرُ، بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ، فَهُوَ زَمَارٌ، وَلَا يَكَادُ يُقَالُ: زَامِرٌ، وَيُقَالُ لِلْمَرْأَةِ: زَامِرَةٌ، وَلَا يُقَالُ زَمَارَةٌ، فَأَمَّا الْحَدِيثُ أَنَّهُ نَهَى عَنْ كَسْبِ الزَّمَارَةِ، فَقَالُوا: إِنَّهَا الزَّانِيَةُ هَاهُنَا. وَيُقَالُ: إِنَّ دَاوُدَ أُعْطِيَ مِنْ طَيْبِ

(١) أخرج نحوه البخاري، كتاب: الجنائز، باب: الصلاة على الشهيد (١٣٤٤)، ومسلم، كتاب: الفضائل، باب: إثبات حوض نبينا وصفاته (٢٢٩٦)، وأحمد، كتاب: «مسند الشاميين»، باب: حديث عقبة بن عامر (١٦٨٩٣) بلفظ: «أعطيت مفاتيح خزائن الأرض أو مفاتيح الأرض، وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي...».

(٢) بمعناه أخرجه أحمد في المسند: ٤/٤٤٢، وابن كثير في البداية والنهاية: ٥٨/٦.

التعم ولذّة ترجيع القراءة ما كانت الطيور لأجله تقع عليه وهو في محرابه، والوحش تسمعه فتدخل بين الناس ولا تنفر منهم لما قد استغرقها من طيب صوته. وقال النبي ﷺ لأبي موسى، وقد سمعه يقرأ: «لقد أوتيت مزاراً من مزامير داود»^(١)، وكان أبو موسى شجتي الصوت إذا قرأ وورد في الخبر: «داود قارئ أهل الجنة»^(٢).

وسفائف الخوص: جمع سفيقة، وهي النسيجة منه، سففت الخوص وأسففته بمعنى.

وهذا الذي ذكره ﷺ عن داود يجب أن يحمل على أنه شرح حاله قبل أن يملك فإنه كان فقيراً، فأما حيث ملك فإن المعلوم من سيرته غير ذلك.

فأما عيسى فحاله كما ذكرها ﷺ، لا ريب في ذلك، على أنه أكل اللحم وشرب الخمر، وركب الحمار وخدمه التلامذة، ولكن الأغلب من حاله هي الأمور التي عددها أمير المؤمنين ﷺ.

ويقال: حزنني الشيء يحزنني بالضم، ويجوز: «أحزنني» بالهمز يحزنني، وقرىء بهما، وهو في كلامه ﷺ في هذا الفصل بهما.

ويقال: لفته عن كذا، يلفته بالكسر، أي صرفه ولواه.

الأصل: فَتَأْسُ بِنَبِيِّكَ الْأَطْيَبِ الْأَظْهَرِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِنَّ فِيهِ أَسْوَأَ لِمَنْ تَأْسَى، وَهَرَاءَ لِمَنْ تَعَزَى. وَأَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ الْمُتَأْسِي بِنَبِيِّهِ، وَالْمُقْتَصِرُ لِآثَرِهِ. قَضَمَ الدُّنْيَا قَضْمًا، وَلَمْ يُعْرِهَا طَرْفًا. أَهَضَمُ أَهْلَ الدُّنْيَا كَشْحًا، وَأَخْمَصُهُمْ مِنَ الدُّنْيَا بَطْنًا، عُرِضَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا، وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَبْغَضَ شَيْئًا فَأَبْغَضَهُ، وَحَقَّرَ شَيْئًا فَحَقَّرَهُ، وَصَغَّرَ شَيْئًا فَصَغَّرَهُ.

وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِيْنَا إِلَّا حَبْنًا مَا أَبْغَضَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَتَعَظِيمُنَا مَا صَغَّرَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، لَكَفَى بِهِ شِقَاقًا لِلَّهِ تَعَالَى وَمُحَادَاةً عَنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى! وَلَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ، وَيَجْلِسُ جَلْسَةَ الْعَبْدِ، وَيَخْصِفُ بِيَدِهِ نَعْلَهُ، وَيَرْقَعُ بِيَدِهِ ثَوْبَهُ، وَيَرْكَبُ الْحِمَارَ

(١) أخرجه البخاري، كتاب: فضائل القرآن، باب: حسن الصوت بالقراءة (٥٠٤٨)، ومسلم، كتاب: صلاة المسافرين، باب: استحباب تحسين الصوت بالقرآن (٧٩٣)، والترمذي: كتاب: المناقب، باب: مناقب أبي موسى (٣٨٥٥)، والنسائي، كتاب: الافتتاح، باب: تزيين القرآن بالصوت (١٠١٩).

(٢) انظر مستدرک سفينة البحار: ١٢٥/٣.

الْعَارِي، وَيُرْدِفُ خَلْفَهُ، وَيَكُونُ السِّرُّ عَلَى بَابِ بَيْتِهِ فَتَكُونُ فِيهِ التَّصَاوِيرُ فَيَقُولُ: يَا فَلَانَةَ - لِإِخْدَى أَزْوَاجِهِ - غَيْبِي عَنِّي، فَإِنِّي إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْهِ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا وَزَخَارِفَهَا. فَأَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا بِقَلْبِهِ، وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا مِنْ نَفْسِهِ، وَأَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا عَنْ عَيْنِهِ، لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاشًا، وَلَا يَعْتَقِدَهَا قَرَارًا، وَلَا يَرْجُو فِيهَا مَقَامًا، فَأَخْرَجَهَا مِنَ النَّفْسِ، وَأَشْخَصَهَا عَنْهُ الْقَلْبَ، وَغَيَّبَهَا عَنِ الْبَصْرِ.

وَكَذَلِكَ مَنْ أَبْغَضَ شَيْئًا أَبْغَضَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ، وَأَنْ يُذَكَّرَ عِنْدَهُ، وَلَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَدُلُّكَ عَلَى مَسَاوِيءِ الدُّنْيَا وَعُيُوبِهَا، إِذْ جَاعَ فِيهَا مَعَ خَاصَّتِهِ، وَزُوِيَتْ عَنْهُ زَخَارِفُهَا مَعَ عَظِيمِ زُلْفَتِهِ، فَلْيَنْظُرْ نَاطِرٌ بِعَقْلِهِ: أَكْرَمَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ أَمْ أَهَانَهُ! فَإِنْ قَالَ: «أَهَانَهُ» فَقَدْ كَذَبَ وَاللَّهِ الْعَظِيمِ بِالْإِفْكِ الْعَظِيمِ، وَإِنْ قَالَ: «أَكْرَمَهُ» فَلْيَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهَانَ غَيْرَهُ حَيْثُ بَسَطَ الدُّنْيَا لَهُ، وَزَوَّاهَا عَنْ أَقْرَبِ النَّاسِ مِنْهُ، فَتَأَسَّى مُتَأَسِّ بِنَبِيِّهِ، وَأَقْتَصَرَ أَثْرَهُ، وَوَلَجَ مَوْلِجَهُ، وَإِلَّا فَلَا يَأْمَنُ الْهَلَكَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَمًا لِلسَّاعَةِ، وَمُبَشِّرًا بِالْجَنَّةِ، وَمُنْذِرًا بِالْعُقُوبَةِ، خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا حَمِيصًا، وَوَرَدَ الْآخِرَةَ سَلِيمًا، لَمْ يَضَعْ حَجْرًا عَلَى حَجْرٍ، حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ، وَأَجَابَ دَاعِيَ رَبِّهِ، فَمَا أَعْظَمَ مِنَّةَ اللَّهِ عِنْدَنَا حِينَ أَنْعَمَ عَلَيْنَا بِهِ سَلَفًا نَتَّبِعُهُ، وَقَائِدًا نَطَأُ حَقْبَهُ! وَاللَّهِ لَقَدْ رَقَعْتُ مَذْرَعَتِي هَذِهِ حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَاقِعِهَا، وَلَقَدْ قَالَ لِي قَائِلٌ: أَلَا تَتَبَّدَّهَا عَنْكَ! فَقُلْتُ: أَغْرُبُ عَنِّي، فَعِنْدَ الصَّبَاحِ يَحْمَدُ الْقَوْمُ الشَّرِي.

الشرح: المقتصر لأثره: المتبع له، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّبِي﴾^(١).

وقضم الدنيا: تناول منها قدر الكفاف، وما تدعو إليه الضرورة من خشن العيشة، وقال أبو ذر رحمه الله: «يخضمون ونقضم، والموعود الله!». وأصل القضم، أكل الشيء اليابس بأطراف الأسنان، والخضم: أكل بكل الفم للأشياء الرطبة، وروي: «قضم» بالصاد، أي كسر.

قوله: «أهضم أهل الدنيا كشحاً» الكشح: الخاصرة، ورجل أهضم: بين الهضم، إذا كان خميصاً لقلّة الأكل.

وروي: «وحقر شيئاً فحقره» بالتخفيف. والشقاق: الخلاف.

(١) سورة القصص، الآية: ١١.

والمحاذاة: المعادة. وخصف النعل: خرزها. والرياش: الزينة، والمدرعة: الدراعة. وقوله: «عند الصباح يحمد القوم السرى»، مثل يضرب لمحتمل المشقة العاجلة، رجاء الراحة الآجلة.

الدنيا الفانية

جاء في الأخبار الصحيحة أنه عليه الصلاة والسلام، قال: «إنما أنا عبدٌ أكلَ العبيد، وأجلسُ جلسةَ العبيد»^(١)، وكان يأكل على الأرض، ويجلس جلوسَ العبيد، يضع قصبتي ساقه على الأرض، ويعتمد عليهما بباطني فخذيته، وركوبه الحمار العاري آيةً التواضع وهضم النفس. وإرداف غيره خلفه أكد في الدلالة على ذلك.

وجاء في الأخبار الصحيحة النهي عن التصاوير وعن نصب الستور التي فيها التصاوير، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا رأى شيئاً فيه تصاوير أمر أن تقطع رأس تلك الصورة.

وجاء في الخبر: «مَنْ صَوَّرَ صُورَةً كُفِّ فِي الْقِيَامَةِ أَنْ يَنْفَخَ فِيهَا الرُّوحَ، فَإِذَا قَالَ: لَا اسْتَطِيعُ، عُذِبَ»^(٢).

قوله: «لَمْ يَضَعْ حَجْرًا عَلَى حَجَرٍ» هو عين ما جاء في الأخبار الصحيحة، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَضَعْ حَجْرًا عَلَى حَجَرٍ.

وجاء في أخبار علي عليه السلام التي ذكرها أبو عبد الله أحمد بن حنبل في كتاب فضائله، وهو روايتي عن قريش بن السبيع بن المهنا العلوي، عن نقيب الطالبين أبي عبد الله أحمد بن علي بن المعتمر، عن المبارك بن عبد الجبار أحمد بن القاسم الصيرفي المعروف بابن الطيوري، عن محمد بن علي بن محمد بن يوسف العلاف المزني، عن أبي بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي، عن عبد الله بن أحمد بن حنبل، عن أبيه أبي عبد الله أحمد رحمه الله، قال: قيل لعلي عليه السلام: يا أمير المؤمنين، لم ترقُ قميصك؟ قال: ليخشع القلب، ويقتدي بي المؤمنون^(٣).

(١) أخرجه البيهقي في «الشعب» (٥٧٨٠).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب: البيوع، باب: بيع التصاوير (٢٢٢٥)، ومسلم، كتاب: اللباس والزينة، تحريم تصوير صورة الحيوان (٢١١٠)، والترمذي، كتاب: اللباس، باب: ما جاء في المصورين (١٧٥١)، والنسائي، كتاب: الزينة، باب: ذكر ما يكلف أصحاب الصور يوم القيامة (٥٣٥٨). دون قوله: فإذا قال: لا أستطيع عذب.

(٣) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ١٦١/٤١.

وروى أحمد رحمه الله أن علياً كان يطوف الأسواق مؤتزرأ بإزار، مرتدياً برداء، ومعه الدرّة كأنه أعرابي بدوي، فطاف مرّة حتى بلغ سوق الكرايس فقال لواحد: يا شيخ، بغني قميصاً تكون قيمته ثلاثة دراهم، فلما عرفه الشيخ لم يشتري منه شيئاً، ثم أتى آخر، فلما عرفه لم يشتري منه شيئاً، فأتى غلاماً حدثاً، فاشتري منه قميصاً بثلاثة دراهم، فلما جاء أبو الغلام، أخبره، فأخذ درهماً. ثم جاء إلى عليّ عليه السلام ليدفعه إليه، فقال له: ما هذا؟ أو قال ما شأبه هذا، فقال: يا مولاي، إن القميص الذي باعك ابني كان يساوي درهمين، فلم يأخذ الدرهم، وقال: باعني رضي وأخذ رضاه^(١).

وروى أحمد رحمه الله عن أبي النوار بائع الخام بالكوفة، قال: جاءني عليّ بن أبي طالب إلى السوق، ومعه غلام له وهو خليفة، فاشتري مني قميصين، وقال لغلامه: اختر أيهما شئت، فأخذ أحدهما، وأخذ عليّ الآخر، ثم لبسه ومدّ يده، فوجد كُمة فاضلة، فقال: اقطع الفاضل فقطعته، ثم كفه وذهب^(٢).

وروى أحمد رحمه الله عن الصمال بن عمير، قال: رأيت قميص عليّ عليه السلام الذي أصيب فيه، وهو كرايس سبيلاني، ورأيت دمه قد سال عليه كالدردي^(٣).
وروى أحمد رحمه الله قال: لما أرسل عثمان إلى عليّ عليه السلام، وجده مؤتزرأ بعباءة، محتجزاً بعقال، وهو يهنأ بعيراً له^(٤).
والأخبار في هذا المعنى كثيرة، وفيما ذكرناه كفاية.

١٦٢ - ومن خطبة له عليه السلام في أسرة الرسول وشرفه

الأصل: أَبْتَعْتُهُ بِالنُّورِ الْمُضِيِّ، وَالْبُرْهَانَ الْجَلِيَّ، وَالْمِنْهَاجَ الْبَادِي، وَالْكِتَابَ الْهَادِي.
أُسْرَتُهُ خَيْرُ أُسْرَةٍ، وَشَجَرَتُهُ خَيْرُ شَجَرَةٍ، أَغْصَانُهَا مُتَعَدِّلَةٌ، وَثِمَارُهَا مُتَهَدِّلَةٌ، مَوْلَدُهُ بِمَكَّةَ، وَهَجْرَتُهُ بِطَيْبَةَ، عَلَا بِهَا ذِكْرُهُ، وَأَمْتَدَّ مِنْهَا صَوْتُهُ، أَرْسَلَهُ بِحُجَّةٍ كَافِيَةٍ، وَمَوْعِظَةٍ شَافِيَةٍ، وَدَعْوَةٍ مُتَلَافِيَةٍ. أَظْهَرَ بِهِ الشَّرَائِعَ الْمَجْهُولَةَ، وَقَمَعَ بِهِ الْبِدَعَ الْمَدْخُولَةَ، وَبَيَّنَّ بِهِ الْأَحْكَامَ

(١) أخرجه ابن أبي كثير في البداية والنهاية: ٥/٨، وأخرجه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق: ٤٢/٤٨٦.

(٢) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ١٦١/٤١.

(٣) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ١٦٢/٤١.

(٤) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ١٦٢/٤١.

الْمَفْصُولَةَ. فَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا تَتَحَقَّقُ شِقْوَتُهُ، وَتَنْفَصِمَ عُرْوَتُهُ. وَتَعْظُمَ كِبْوَتُهُ، وَيَكُنْ مَأْبَهُ إِلَى الْحُزْنِ الطَّوِيلِ وَالْعَذَابِ الْوَيْلِ، وَأَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ تَوَكُّلَ الْإِنَابَةِ إِلَيْهِ، وَأَسْتَرْشِدُهُ السَّبِيلَ الْمُوَدِّيَّةَ إِلَى جَنَّتِهِ، الْقَاصِدَةَ إِلَى مَحَلِّ رَغْبَتِهِ.

الشرح: بالنور المضيء، أي بالدين، أو بالقرآن. وأسرته: أهله. اغصانها معتدلة، كناية عن عدم الاختلاف بينهم في الأمور الدينية. وثمارها منهذلة، أي متدلّية، كناية عن سهولة اجتناء العلم منها.

وطيبة اسم المدينة، كان اسمها يثرب، فسماها رسول الله صلى الله عليه وآله طيبة. ومما أكفر الناس به يزيد بن معاوية أنه سماها «خيثة» مراغمة لرسول الله صلى الله عليه وآله. علا بها ذكره؛ لأنه صلى الله عليه وآله إنما انتصر وقهر الأعداء بعد الهجرة. «ودعوة متلافية» أي تتلافى ما فسد في الجاهلية من أديان البشر.

قوله: «يُتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ» ليس يعني أنها كانت مفصولة قبل أن يبينها، بل المراد: يبين به الأحكام التي هي الآن مفصولة عندنا وواضحة لنا، لأجل بيانه لها.

والكبوة: مصدر كبا الجواد، إذا عثر فوقع إلى الأرض.

والمأب: المرجع. والعذاب الويل: ذو الوبال وهو الهلاك:

والإنابة: الرجوع. والسبيل: الطريق، يذكر ويؤنث. والقاصدة: ضدّ الجائرة. فإن قلت لم عدى القاصدة بـ «إلى»؟

قلت: لأنها لما كانت قاصدة، تضمنت معنى الإفضاء إلى المقصد، فعداها بـ «إلى» باعتبار المعنى.

الأصل: أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَطَاعَتِهِ، فَإِنَّهَا النَّجَاةُ خَدَاءً، وَالْمَنْجَاةُ أَبَدًا، رَهَبٌ قَابِلُغٌ، وَرَغَبٌ قَاسِبُغٌ، وَوَصَفَ لَكُمْ الدُّنْيَا وَأَنْقَطَاعَهَا، وَزَوَالَهَا وَأَنْتِقَالَهَا، فَأَعْرِضُوا عَمَّا يُعْجِبُكُمْ فِيهَا لِإِقْلَةٍ مَا يَضْحِكُكُمْ مِنْهَا. أَقْرَبُ دَارٍ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ، وَأَبْعَدُهَا مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ.

فَقُضُوا عَنْكُمْ عِبَادَ اللَّهِ غُمُومَهَا وَأَشْغَالَهَا، لِمَا أَيْقَنْتُمْ بِهِ مِنْ فِرَاقِهَا، وَتَصَرَّفِ حَالَاتِهَا، فَاحْذَرُوهَا حَذَرَ الشَّفِيقِ النَّاصِحِ، وَالْمُجِدِّ الْكَادِحِ.

وَأَعْتَبِرُوا بِمَا قَدْ رَأَيْتُمْ مِنْ مَصَارِعِ الْقُرُونِ قَبْلَكُمْ، قَدْ تَزَايَلَتْ أَوْصَالُهُمْ، وَزَالَتْ أَبْصَارُهُمْ
وَأَسْمَاعُهُمْ، وَذَهَبَ شَرْفُهُمْ وَعِزُّهُمْ، وَأَنْقَطَعَ سُورُهُمْ وَنَعِيمُهُمْ، فَبَدَّلُوا بِقُرْبِ الْأَوْلَادِ
فَقَدَمَهَا، وَبِصُخْبَةِ الْأَزْوَاجِ مُفَارَقَتَهَا، لَا يَتَفَاخِرُونَ وَلَا يَتَنَاسَلُونَ، وَلَا يَتَزَاوَرُونَ وَلَا
يَتَحَاوَرُونَ.

فَاخْذَرُوا - عِبَادَ اللَّهِ - حَذَرَ الْغَالِبِ لِنَفْسِهِ، أَلْمَانِعِ لِشَهْوَتِهِ، النَّاطِرِ بِعَقْلِهِ، فَإِنَّ الْأَمْرَ
وَاضِحٌ، وَالْعَلَمَ قَائِمٌ، وَالطَّرِيقَ جَدِّدٌ، وَالسَّبِيلَ قَصْدٌ.

الشرح: المنجاة: مصدر نجا ينجو نجاةً ومنجاةً. والنَّجاة: الناقة يُنَجِّي عليها، فاستعارها
ها هنا للطاعة والتقوى، كأنها كالمطية المركوبة يخلص بها الإنسان من الهلكة.

قوله: «رهب فأبلغ»، الضمير يرجع إلى الله سبحانه، أي خوف المكلفين فأبلغ في
التخويف، ورغبهم فأتى الترغيب وأسبغه.

ثم أمر بالإعراض عما يسر ويروق من أمر الدنيا، لقلّة ما يصحب الناس من ذلك.

ثم قال: «إنها أقرب دار من سخط الله»، وهذا نحو قول النبي ﷺ: «حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ
خَطِيئَةٍ»^(١).

قوله: «فَغَضُّوا عَنْكُمْ عِبَادَ اللَّهِ غَمُومَهَا»، أي كَفُّوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْغَمَّ لِأَجْلِهَا وَلَا شُغْلًا بِهَا،
يقال: غَضَّتْ فُلَانًا عَنْ كَذَا أَي كَفَفْتَهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾^(٢).

قوله: «فَاخْذَرُوا حَذَرَ الشَّفِيقِ النَّاصِحِ»، أي فَاخْذَرُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ لِأَنْفُسِكُمْ كَمَا يَحْذَرُ
الشَّفِيقُ النَّاصِحُ عَلَى صَاحِبِهِ، وَكَمَا يَحْذَرُ الْمَجْدُ الْكَادِحَ، أَي السَّاعِي مِنْ خِيَةِ سَعْيِهِ.

والأوصال: الأعضاء. والمحاورة: المخاطبة والمناجاة، وروي: «ولا يتجاورون»
بالجيم. والعلم: ما يستدل به في المفازة.

وطريق جدّد، أي سهل واضح. والسبيل قصد، أي مستقيم.

(١) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٠٥٠١)، وذكره العجلوني في «كشف الخفاء» (١٠٩٩)، وأخرجه

أبو نعيم في «الحلية» (٣٨٨/٦)، أنه من كلام سيدنا عيسى ابن مريم عليه السلام.

(٢) سورة لقمان، الآية: ١٩.

١٦٣ - ومن كلام له عليه السلام لبعض أصحابه، وقد سألته:

كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وانتم أحق به؟ فقال عليه السلام:

الأصل: يا أبا بني أسد، إنك لقلق الوضين، تُرْسِلُ في غير سدد، ولك بعد ذمامة الصُّهرِ
وَحَقُّ الْمَسْأَلَةِ، وَقَدْ اسْتَعْمَلْتَ فاعْلَمْ.

أما الاستبداد علينا بهذا المقام، ونحن الأغلوان نسباً، والأشدون بالرُّسُولِ صَلَّى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَوْطاً، فإنها كانت أثره شحَّتْ عَلَيْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ، وَسَخَّتْ عَنْهَا نُفُوسُ آخَرِينَ، وَالْحَكْمُ
الله، وَالْمَعْوَدُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

وَدَعَّ عَنْكَ نَهْباً صَبِيحَ فِي حَجْرَاتِهِ وَلَكِنْ حَدِيثاً مَا حَدِيثُ الرَّوَاجِلِ
وَهَلُمَّ الْخَطْبَ فِي ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ، فَلَقَدْ أَضْحَكَنِي الدُّمْرُ بَعْدَ إِنْكَائِهِ، وَلَا غَرَوْا وَالله،
فِيَالَهُ خَطْباً يَسْتَفْرِغُ الْعَجَبَ، وَيُكْثِرُ الْأَوْدَا

حَاوَلَ الْقَوْمُ إِظْفَاءَ نُورِ اللهِ مِنْ مُضْبَاجِهِ، وَسَدَّ قَوَارِهِ مِنْ يَنْبُوعِهِ، وَجَدَحُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ
شِرْباً وَبَيْتاً، فَإِنْ تَرْتَفِعَ عَنَّا وَعَنْهُمْ مَجْنُ الْبَلْوَى، أَحْمِلُهُمْ مِنَ الْحَقِّ عَلَى مَخْضِهِ، وَإِنْ تَكُنِ
الْأُخْرَى، ﴿فَلَا نَذْهَبُ نَفْسَكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ إِنَّ اللهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾^(١).

الشرح: الوضين: بطان القتب، وحزام السرج، ويقال للرجل المضطرب في أموره: إنه لقلق
الوضين، وذلك أن الوضين إذا قلق، اضطرب القتب أو الهودج، أو السرج ومن
عليه.

ويرسل في غير سدد، أي يتكلم في غير قصد وفي غير صواب، والسدد والاستداد:
الاستقامة والصواب، والسديد: الذي يصيب السدد، وكذلك المسيد، واستد الشيء، أي
استقام. وذمامة الصُّهر، بالكسر، أي حرمة، هو الذمام، قال ذو الرمة:

تَكُنْ عَوْجَةً يَجْزِيكُهَا اللهُ عِنْدَهُ بِهَا الْأَجْرُ تُقْضَى ذِمَامَةٌ صَاحِبِ

ويروى: «مائة الصُّهر»، أي حرمة ووسيلته، مت إليه بكذا، وإنما قال عليه السلام له: «ولك بعد
ذمامة الصُّهر»؛ لأن زينب بنت جحش زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت أسديّة، وهي زينب بنت
جحش بن رباب بن يعمر بن صيرة بن مرة بن كثير بن غنم بن دودان بن أسد بن خزيمة. وأمها

(١) سورة فاطر، الآية: ٨.

أمية بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، فهي بنت عمّة رسول الله ﷺ، والمصاهرة المشار إليها، هي هذه.

ولم يفهم القطب الراوندي ذلك، فقال في الشرح: «كان أمير المؤمنين ﷺ قد تزوج في بني أسد» ولم يصب، فإنّ علياً ﷺ لم يتزوج في بني أسد البتّة. ونحن نذكر أولاده: أمّا الحسن والحسين وزينب الكبرى وأمّ كلثوم الكبرى، فأمهم فاطمة بنت سيدنا رسول الله ﷺ. وأمّا محمّد فأمه خوّلة بنت إياس بن جعفر، من بني حنيفة، وأمّا أبو بكر وعبد الله، فأمهما ليلي بنت مسعود النهشلية، من تميم وأمّا عمر ورقية فأمهما سبيّة من بني تغلب، يقال لها: الصهباء، سببت في خلافة أبي بكر وإمارة خالد بن الوليد بعين التمر. وأمّا يحيى وعون فأمهما أسماء بنت عميس الخثعمية. وأمّا جعفر والعباس وعبد الله وعبد الرحمن فأمهم أم البنين بنت حزام بن خالد بن ربيعة بن الوحيد من بني كلاب. وأمّا رملة وأمّ الحسن فأمهما أم سعيد بنت عروة بن مسعود الثقفي، وأمّا أمّ كلثوم الصغرى وزينب الصغرى وجمانة وميمونة وخديجة وفاطمة وأمّ الكرام ونفيسة وأمّ سلمة وأمّ أبيها وأمامة بنت عليّ ﷺ فهنّ لأمهات أولاد شتى، فهؤلاء أولاده، وليس فيهم أحدٌ من أسديّة، ولا بلغنا أنه تزوج في بني أسد، ولم يولد له، ولكن الراوندي يقول ما يخطر له ولا يحقّق.

وأما حقّ المسألة؛ فلأنّ للسائل على المسؤول حقّاً حيث أهله لأنّ يستفيد منه.

والاستبداد بالشيء: التفرد به. والنّوط: الالتصاق. وكانت أثره، أي استثنائاً بالأمر واستبداداً به، قال النبي ﷺ: «ستلقون بعدي أثره»^(١).

وشحّت: بخلت. وسحّت: جادت، ويعني بالنفوس التي سحّت نفسه، وبالنفوس التي شحّت، أمّا على قولنا فإنه يعني نفوس أهل الشورى بعد مقتل عمّره، وأمّا على قول الإمامية، فنفس أهل السقيفة. وليس في الخبر ما يقتضي صرف ذلك إليهم، فالأولى أن يحمل على ما ظهر عنه من تألمه من عبد الرحمن بن عوف وميله إلى عثمان.

ثم قال: إنّ الحكم هو الله، وإنّ الوقت الذي يعود الناس كلهم إليه هو يوم القيامة. وروي: «يوم» بالنصب على أنه ظرف والعامل فيه «المعّود»، على أن يكون مصدراً.

وأما البيت فهو لامرئ القيس بن حُجر الكندي، وروي أنّ أمير المؤمنين ﷺ لم يستشهد إلاّ بصدريه فقط وأئمة الرواة.

(١) أخرجه البخاري، كتاب: المناقب، باب: قول النبي ﷺ: «ستلقون بعدي أثره» (٣٧٩٢)، ومسلم، كتاب: الزكاة، باب: إعطاء المؤلفه قلوبهم على الإسلام (١٠٦١)، ومسلم، كتاب: آداب القضاة، باب: ترك استعمال من يحرص على القضاء (٥٣٨٣)، وأحمد، كتاب: باقي «مسند المكثرين»، باب: مسند أبي سعيد الخدري (١١١٥٣).

وكان من قصة هذا الشعر أن امرأ القيس، لما تنقل في أحياء العرب بعد قتل أبيه، نزل على رجل من جديلة طيء، يقال له طريف بن ملء، فأجاره وأكرمه، وأحسن إليه، فمدحه وأقام عنده. ثم إنه لم يوله نصيباً في الجبلين: أجا وسلمى، فخاف ألا يكون له منعة، فتحول ونزل على خالد بن سدوس بن أصمع النبهاني، فأغارث بنو جديلة على امرئ القيس وهو في جوار خالد بن سدوس، فذهبوا بإبله، وكان الذي أغار عليه منهم باعث بن حويص، فلما أتى امرأ القيس الخبر. ذكر ذلك لجارِهِ، فقال له: أعطني رواحلك ألحق عليها القوم، فأرد عليك إبلك، ففعل. فركب خالد في إثر القوم حتى أدركهم، فقال: يا بني جديلة، أغرثم على إبل جاري! فقالوا: ما هو لك بجار، قال: بلى والله وهذه رواحله، قالوا: كذلك! قال: نعم، فرجعوا إليه فأنزلوه عنهن، وذهبوا بهن وبالإبل. وقيل: بل انطوى خالد على الإبل فذهب بها، فقال امرؤ القيس:

دَعَّ عَنْكَ نَهَباً صَبِيحَ فِي حَجْرَاتِهِ
كَأَنَّ دِثَاراً حَلَّقَتْ بِلُبُونِهِ
تَلَعَّبَ بِاعْتِ بِذِمَّةِ خَالِدٍ
وَأَعْجَبَنِي مَشْيَ الْحَزْقَةِ خَالِدٍ
أَبْتِ أَجَا أَنْ تُسَلِّمَ الْعَامَ جَارَهَا
تَبَيْتَ لَبُونِي بِالْقُرْيَةِ أُمَّنَا
بَنُو تُعَلِّ جِيرَانُهَا وَحُمَاتُهَا
تُلَاعِبُ أَوْلَادَ الْوُعُولِ رَبَاعُهَا
مَكَلَّلَةٌ حَمْرَاءَ ذَاتِ أَسِرَّةِ

ولكن حديثاً ما حديث الرواحل
عقاب تئوفي لا عقاب القواعل
وأودى دثار في الخطوب الأوائل
كمشي أتان حلتت بالمناهل
فمن شاء فلينهض لها من مقاتل
وأسرحها غباً بأكنف حائل
وئمنع من رماة سعد ونائل
دوين السماء في رؤوس المجادل
لها حُبك كأنها من وصائل

دثار: اسم راع كان لامرئ القيس. وتئوفي والقواعل جبال. والحزقة: القصير الضخم البطن، واللبون: الإبل ذوات الألبان. والقرية: موضع معروف بين الجبلين. وحائل اسم موضع أيضاً. وسعد ونائل حيان من طيء. والرباع: جمع ربيع، وهو ما نتج في الربيع. والمجادل: القصور. ومكللة، يرجع إلى المجادل مكللة بالصخر. والأسرة: الطريق وكذلك الحُبك. والوصائل: جمع وصيلة، وهو ثوب أمغر الغزل، فيه خطوط. والنهب: الغنيمة، والجمع النهاب، والانتهاج مصدر انتهت المال، إذا أبحته يأخذه من شاء، والنهبي: اسم ما أنهب. وحجراته: نواحيه، الواحدة حجرة، مثل جمرات وجفرة. وصيح في حجراته صياح الغارة. والرواحل: جمع راحلة، وهي الناقة التي تصلح أن تُرحل، أي يشد الرّحل على ظهرها، ويقال للبعير: راحلة.

وانتصب «حديثاً» بإضمار فعل، أي هات حديثاً أو حدثني حديثاً. ويروي: «ولكن حديث»، أي ولكن مرادي أو غرضي حديث فحذف المبتدأ، وما هاهنا، يحتمل أن تكون إبهامية، وهي التي إذا اقترنت باسم نكرة زادته إبهاماً وشياعاً، كقولك: أعطني كتاباً ما، تريد أي كتاب كان، ويحتمل أن تكون صلة مؤكدة كالتي في قوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُضِيهِمْ مَيِّتَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾^(١). فأما «حديث» الثاني فقد ينصب وقد يرفع، فمن نصب أبدله من «حديث» الأول، ومن رفع جاز أن يجعل «ما» موصولة بمعنى «الذي»، وصلتها الجملة، أي الذي هو حديث الرواحل، ثم حذف صدر الجملة كما حذف في ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾^(٢) ويجوز أن تجعل «ما» استفهامية بمعنى «أي».

ثم قال: «وهلمّ الخطب»، هذا يقوي رواية من روى عنه أنه عليه السلام لم يستشهد إلا بصدر البيت، كأنه قال: دع عنك ما مضى وهلمّ ما نحن الآن فيه من أمر معاوية، فجعل، «هلمّ» ما نحن فيه من أمر معاوية قائماً مقام قول امرئ القيس.

وَلَكِنْ حَدِيثًا مَا حَدِيثُ الرَّوَاحِلِ

وهلمّ، لفظ يستعمل لازماً ومتعدياً، فاللازم بمعنى «تعال»، قال الخليل: أصله «لمّ» من قولهم: «لمّ الله شعثه» أي جمعه، كأنه أراد «لمّ نفسك إلينا» أي اجمعها واقرب منا، وجاءت «ها» للتنبية قبلها، وحذفت الألف لكثرة الاستعمال، وجعلت الكلمتان كلمة واحدة، يستوي فيها الواحد والاثنان والجمع والمؤنث والمذكر في لغة أهل الحجاز، قال سبحانه: ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾^(٣)، وأهل نجد يصرفونها فيقولون للثنتين: «هلمّنا» وللجمع: «هلمّوا» وعلى ذلك. وقد يوصل إذا كان لازماً باللام، فيقال: هلمّ لك، وهلمّ لكما، كما قالوا: هيت لك، وإذا قيل لك: هلمّ إلى كذا أي تعال إليه، قلت: لا أهلمّ مفتوحة الألف والهاء مضمونة الميم، فأما المتعدية فهي بمعنى «هات»، تقول: هلمّ كذا وكذا، قال الله تعالى: ﴿هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ﴾^(٤)، وتقول لمن قال لك ذلك: لا أهلمّ، أي لا أعطيكه، يأتي بالهاء ضمير المفعول ليمتيز من الأولى.

يقول عليه السلام: ولكن هات ذكر الخطب، فحذف المضاف. والخطب: الحادث الجليل، يعني الأحوال التي أدت إلى أن صار معاوية منازعاً في الرياسة، قائماً عند كثير من الناس مقامه، صالحاً لأن يقع في مقابلته، وأن يكون نداً له.

ثم قال: «فلقد أضحكني الدهر بعد إيكائه»، يشير إلى ما كان عنده من الكآبة لتقدم من

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٥٤.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٥٠.

(١) سورة النساء، الآية: ١٥٥.

(٣) سورة الأحزاب، الآية: ١٨.

سلف عليه، فلم يقنع الذهر له بذلك، حتى جعل معاوية نظيراً له، فضحك عليه السلام مما تحكّم به الأوقات، ويقتضيه تصرف الذهر وتقلبه، وذلك ضحك تعجب واعتبار.

ثم قال: «ولا غرّو والله»، أي ولا عجب والله.

ثم فسّر ذلك فقال: يا له خطباً يستفرغ العجب! أي يستنفده ويفنيه، يقول: قد صار العجب لا عجب لأن هذا الخطب استفرق التعجب، فلم يبق منه ما يطلق عليه لفظ التعجب، وهذا من باب الإغراق والمبالغة في المبالغة، كما قال أبو الطيب:

أسفي على أسفي الذي دلّهتني عن علمه فبي علي خفاء
وشكيتي فقد السقام لأنه قد كان لما كان لي أعضاء

وقال ابن هاني المغربي:

قد سرت في الميدان يوم طرادهم فعجبت حتى كذت ألا أعجباً

والأود: العوج.

ثم ذكر تمالؤ قريش عليه، فقال: حاول القوم إطفاء نور الله من مصباحه، يعني ما تقدّم من منابذة طلحة والزبير وأصحابهما له، وما شفع ذلك من معاوية وعمرو وشيعتهما. وفوار ينبوع: ثقب البئر.

قوله: «وجدحوا بيني وبينهم شرباً»، أي خلطوه ومزجوه وأفسدوه.

والوبىء: ذو الوباء والمرض، وهذا استعارة كأنه جعل الحال التي كانت بينه وبينهم قد أفسدها القوم، وجعلوها مظنة الوباء والسقم، كالشرب الذي يخلط بالسّم أو بالصبر فيفسد ويوبىء.

ثم قال: فإن كشف الله تعالى هذه المحن التي يحصل منها ابتلاء الصابرين والمجاهدين، وحصل لي التمكن من الأمر، حملتهم على الحق المحض الذي لا يمازجه باطل، كاللبن المخض الذي لا يخالطه شيء من الماء، وإن تكن الأخرى، أي وإن لم يكشف الله تعالى هذه الغمة ومّت أو قتلت - والأمور على ما هي عليه من الفتنة ودولة الضلال - «فلا نذهب نفسك عليهم حسرتاً»^(١)، والآية من القرآن العزيز.

وسألت أبا جعفر يحيى بن محمد العلوي نقيب البصرة، وقت قراءتي عليه، عن هذا الكلام، وكان رحمه الله على ما يذهب إليه من مذهب العلوية منصفاً وافر العقل، فقلت له: من يعني عليه السلام بقوله: «كانت أثره شحت عليها نفوس قوم، وسخت عنها نفوس آخرين؟» ومن القوم الذين عناهم الأسدي بقوله: «كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحقّ به؟» هل

(١) سورة فاطر، الآية: ٨.

المراد يوم السقيفة أو يوم الشورى؟ فقال: يوم السقيفة؟ فقلت: إن نفسي لا تسامحني أن أنسب إلى الصحابة عصيان رسول الله ﷺ ودفع النص. فقال: وأنا فلا تسامحني أيضاً نفسي أن أنسب الرسول الله ﷺ إلى إهمال أمر الإمامة، وأن يترك الناس فوضى سُدَى مهملين، وقد كان لا يغيّب عن المدينة إلّا ويؤمّر عليها أميراً وهو حيّ ليس بالبعيد عنها، فكيف لا يؤمّر وهو ميت لا يقدر على استدراك ما يحدث!

ثم قال: ليس يشك أحدٌ من الناس أن رسول الله ﷺ كان عاقلاً كاملاً العقل، أما المسلمون فاعتقادهم فيه معلوم، وأما اليهود والنصارى والفلاسفة فيزعمون أنه حكيم تامّ الحكمة، شديد الرأي، أقام ملّةً، وشرع شريعة، فاستجدّ ملكاً عظيماً بعقله وتدبيره، وهذا الرجل العاقل الكامل يعرف طباع العرب وغرائزهم وطلبهم بالثارات والدخول، ولو بعد الأزمان المتطاولة. ويقتل الرجل من القبيلة رجلاً من بيت آخر، فلا يزال أهل ذلك المقتول وأقاربه يتطلّبون القاتل ليقتلوه، حتى يدركوا ثأرهم منه، فإن لم يظفروا به قتلوا بعض أقاربه وأهله، فإن لم يظفروا بأحدهم قتلوا واحداً أو جماعة من تلك القبيلة به وإن لم يكونوا رهطه الأذنين. والإسلام لم يُجلّ طبائعهم، ولا غير هذه السجّية المركوزة في أخلاقهم، والغرائز بحالها، فكيف يتوهم لبيب أن هذا العاقل الكامل وتر العرب، وعلى الخصوص قريشاً، وساعده على سفك الدماء وإزهاق الأنفس وتقلد الضغائن ابن عمه الأذى وصهره، وهو يعلم أنه سيموت كما يموت الناس، ويتركه بعده وعنده ابنته، وله منها ابنان يجريان عنده مَجْرَى ابنين من ظهره حُنُوءاً عليهما، ومحبة لهما، ويعدل عنه في الأمر بعده، ولا ينصّ عليه ولا يستخلفه، فيحقن دمه ودم بنية وأهله باستخلافه! ألا يعلم هذا العاقل الكامل، أنه إذا تركه وترك بنيه وأهله سوقاً ورعية، فقد عرض دماءهم للإراقة بعده، بل يكون هو ﷺ هو الذي قتله، وأشاط بدمائهم؛ لأنهم لا يعتصمون بعده بأمر يحميهم، وإنما يكونون مضغّةً للأكل، وفريسةً للمفترس، يتخطفهم الناس، وتبلغ فيهم الأغراض!

فأما إذا جعل السلطان فيهم، والأمر إليهم، فإنه يكون قد عصمهم وحقن دماءهم بالرياسة التي يصولون بها، ويرتدع الناس عنهم لأجلها. ومثل هذا معلوم بالتجربة. ألا ترى أن ملك بغداد أو غيرها من البلاد لو قتل الناس ووثرهم، وأبقى في نفوسهم الأحقاد العظيمة عليه، ثم أهمل أمر ولده وذريته من بعده، وقسح للناس أن يقيموا ملكاً من عرّضهم، وواحداً منهم، وجعل بنيه سوقاً كبعض العامة، لكان بنوه بعده قليلاً بقاؤهم، سريعاً هلاكهم، ولوثب عليهم الناس ذوو الأحقاد والثرات من كل جهة، يقتلونهم ويشردونهم كل مشرد ولو أنه عيّن ولداً من أولاده للملك، وقام خواصه وخدمه وخوّلّه بأمره بعده، لحقنت دماء أهل بيته، ولم تطل يد أحد من الناس إليهم لناموس الملك، وأبهة السلطنة، وقوة الرياسة، وحرمة الإمارة!

أفترى ذهب عن رسول الله ﷺ هذا المعنى، أم أحب أن يُستأصل أهله وذريته من بعده! وأين موضع الشفقة على فاطمة العزيزة عنده، الحبيبة إلى قلبه! أقول: إنه أحب أن يجعلها كواحدة من فقراء المدينة، تتكفف الناس، وأن يجعل علياً، المكرم المعظم عنده، الذي كانت حاله معه معلومة، كأبي هريرة الدؤيبى وأنس بن مالك الأنصاري، يحكم الأمراء في دمه وعرضه ونفسه وولده، فلا يستطيع الامتناع، وعلى رأسه مائة ألف سيف مسلول، تتلظى أكباد أصحابها عليه، ويوؤدون أن يشربوا دمه بأفواههم، ويأكلوا لحمه بأسنانهم، قد قتل أبناءهم وإخوانهم وآباءهم وأعمامهم، والعهد لم يطل، والقروح لم تتقر، والجروح لم تندمل!

فقلت له: لقد أحسنت فيما قلت، إلا أن لفظه ﷺ يدل على أنه لم يكن نصر عليه، إلا تراه يقول: «ونحنُ الأعلى نسباً، والأشدُّون بالرسول نوطاً»، فجعل الاحتجاج بالنسب وشدة القرب، فلو كان عليه نصر، لقال عوض ذلك: «وأنا المنصوص عليّ، المخطوب باسمي».

فقال رحمه الله: إنما أتاه من حيث يعلم، لا من حيث يجهل، ألا ترى أنه سأله، فقال: كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام، وأنتم أحق به؟ فهو إنما سأل عن دفعهم عنه، وهم أحق به من جهة اللحم والعثرة، ولم يكن الأسدي يتصور النصر ولا يعتقده، ولا يخطر بباله؛ لأنه لو كان هذا في نفسه، لقال له: لم دفعك الناس عن هذا المقام، وقد نصر عليك رسول الله ﷺ؟ ولم يقل له هذا، وإنما قال كلاماً عاماً لبني هاشم كافة: كيف دفعكم قومكم عن هذا وأنتم أحق به! أي باعتبار الهاشمية والقربى. فأجابه بجواب أعاد قبله المعنى الذي تعلق به الأسدي بعينه، تمهيداً للجواب، فقال: إنما فعلوا ذلك مع أنا أقرب إلى رسول الله ﷺ من غيرنا لأنهم استأثروا علينا ولو قال له: أنا المنصوص عليّ، والمخطوب باسمي في حياة رسول الله ﷺ، لما كان قد أجابه؛ لأنه ما سأله: هل أنت منصوص عليك أم لا؟ ولا هل نصر رسول الله ﷺ بالخلافة على أحد أم لا؟ وإنما قال: لم دفعكم قومكم عن الأمر وأنتم أقرب إلى ينوعه ومعدنه منهم؟ فأجابه جواباً ينطبق على السؤال ويلائمه أيضاً، فلو أخذ يصرح له بالنصر، ويعرفه تفاصيل باطن الأمر لنفر عنه، واتهمه ولم يقبل قوله، ولم ينجذب إلى تصديقه، فكان أولى الأمور في حكم السياسة وتدير الناس، أن يجيب بما لا تُفتر منه، ولا مطعن عليه فيه.

الأصل: الحمد لله خالق العباد، وساطح المهاد، ومسيل الوهاد، مُخَصِبِ النجاد، ليس لأوليته ابتداء، ولا لأزليته انقضاء، هو الأول ولم يزل، والباقي بلا أجل، حُرث

لَهُ الْجَبَاهُ، وَوَحْدَتُهُ الشَّفَاءُ. حَدَّ الْأَشْيَاءِ عِنْدَ خَلْقِهِ لَهَا إِبَانَةٌ لَهُ مِنْ شَبْهٍهَا، لَا تُقَدَّرُهُ الْأَوْهَامُ
بِالْحُدُودِ وَالْحَرَكَاتِ، وَلَا بِالْجَوَارِحِ وَالْأَدْوَاتِ، لَا يُقَالُ لَهُ: «مَتَى»؟ وَلَا يُضْرَبُ لَهُ أَمْدٌ بِ-
«حَتَّى»، الظَّاهِرُ لَا يُقَالُ: «مَمَّ»؟ وَالْبَاطِنُ لَا يُقَالُ: «فِيمَ»؟

لَا شَبْحٌ فَيُنْقَضِي، وَلَا مَخْجُوبٌ فَيُخَوَى لَمْ يَقْرُبْ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالنِّصَاقِ، وَلَمْ يَبْتَعِدْ عَنْهَا
بِافْتِرَاقِ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ عِبَادِهِ شَخُوصٌ لِحِظَةٍ، وَلَا تُكْرَرُ لَفْظَةً، وَلَا أَرْدِلَافٌ رَبْوَةً، وَلَا
انْبِسَاطٌ خُطْوَةً. فِي لَيْلٍ دَاجٍ، وَلَا غَسَقٍ سَاجٍ، يَتَفَيَّأُ عَلَيْهِ الْقَمَرُ الْمُئِيرُ، وَتَعَقَّبُهُ الشَّمْسُ ذَاتُ
النُّورِ فِي الْأَقْوَالِ وَالْكُرُورِ، وَتَقْلِبُ الْأَزْمِنَةَ وَاللَّهُورِ، مِنْ إِقْبَالِ لَيْلٍ مُقْبِلٍ، وَإِدْبَارِ نَهَارٍ مُذِيرٍ.
قَبْلَ كُلِّ غَايَةِ وَمُدَّةٍ، وَكُلِّ إِخْصَاءٍ وَعِدَّةٍ، تَعَالَى عَمَّا يَنْحَلُّهُ الْمُحَدِّدُونَ مِنْ صِفَاتِ
الْأَقْدَارِ، وَنِهَاطِ الْأَقْطَارِ، وَتَأْتِلُ الْمَسَاكِينِ، وَتَمَكِّنُ الْأَمَاكِينِ. فَالْحَدُّ لِخَلْقِهِ مَضْرُوبٌ،
وَإِلَى غَيْرِهِ مَنْشُوبٌ.

لَمْ يَخْلُقِ الْأَشْيَاءَ مِنْ أَصُولٍ أَرْزَلِيَّةٍ، وَلَا مِنْ أَوَائِلِ أَبَدِيَّةٍ، بَلْ خَلَقَ مَا خَلَقَ فَأَقَامَ حَدَّهُ،
وَصَوَّرَ فَأَحْسَنَ صُورَتَهُ.

لَيْسَ لِشَيْءٍ مِنْهُ امْتِنَاعٌ، وَلَا لَهُ بِطَاعَةِ شَيْءٍ انْتِفَاعٌ، عِلْمُهُ بِالْأَمْوَاتِ الْمَاضِينَ كَعِلْمِهِ
بِالْأَحْيَاءِ الْبَاقِينَ، وَعِلْمُهُ بِمَا فِي السَّمَوَاتِ الْعُلَا، كَعِلْمِهِ بِمَا فِي الْأَرْضِينَ السُّفْلَى.

الشرح: المهاد هنا: هو الأرض، وأصله الفراش: وساطحه باسطه، ومنه تسطيع القبور
خلاف تسنيمها، ومنه أيضاً المسطح، للموضع الذي يبسط فيه الثمر ليحفف.
والوهاد: جمع وَهْدَةٍ، وهي المكان المظلم. ومسيلها: مجرى السيل فيها. والنجاد:
جمع نَجْدٍ، وهو ما ارتفع من الأرض. ومخصبها: مروضها وجاعلها ذوات خصب.

واعلم أنه عَلَيْهِ السَّلَامُ أوردَ في هذه الخطبة ضرورياً من علم التوحيد، وكلها مبنية على ثلاثة
أصول:

الأصل الأول: أنه تعالى واجب الوجود لذاته، ويتفرع على هذا الأصل فروع:
أولها: أنه ليس لأوليته ابتداء؛ لأنه لو كان لأوليته ابتداء لكان محدثاً، ولا شيء من
المحدث بواجب الوجود؛ لأن معنى واجب الوجود، أن ذاته لا تقبل العدم، ويستحيل الجمع
بين قولنا: هذه الذات محدثة، أي كانت معدومة من قبل، وهي في حقيقتها لا تقبل العدم.

وثانيها: أنه ليس لأزليته انقضاء؛ لأنه لو صحَّ عليه العدمُ لكان لعدمه سبب، فكان وجوده موقوفاً على انتفاء سبب عدمه، والمتوقف على غيره، يكون ممكن الذات، فلا يكون واجب الوجود. وقوله عليه السلام: «هو الأول لم يزل، والباقي بلا أجل» تكرر لهذين المعنيين السابقين على سبيل التأكيد، ويدخل فيه أيضاً قوله: «لا يقال له متى، ولا يضرب له أمد بحثي»؛ لأن «متى» للزمان وواجب الوجود يرتفع عن الزمان، و«حتى» للغاية وواجب الوجود لا غاية له. ويدخل أيضاً فيه قوله: «قبل كل غاية ومدة، وكل إحصاء وعدة».

وثالثها: أنه لا يشبه الأشياء البتة؛ لأن ما عاده إما جسم أو عرض أو مجرد، فلو أشبه الجسم أو العرض لكان إما جسماً أو عرضاً، ضرورة تساوي المتشابهين المتماثلين في حقائقهما. ولو شابه غيره من المجردات - مع أن كل مجرد غير مُمكن - لكان ممكناً، وليس واجب الوجود بممكن، فيدخل في هذا المعنى قوله عليه السلام: «حد الأشياء عند خلقه لها، إبانة له من شبهها»، أي جعل المخلوقات ذوات حدود لتمييز هو سبحانه عنها، إذ لا حد له، فبطل أن يشبهه شيء منها. ودخل فيه قوله عليه السلام: «لا تقدره الأوهام بالحدود والحركات، ولا بالجوارح». والأدوات: جمع أداة وهي ما يعتمد به، ودخل فيه قوله: «الظاهر فلا يقال: مم؟» أي لا يقال: من أي شيء ظهر، «والباطن فلا يقال: فيم»، أي لا يقال فيما ذا بطن؟ ويدخل فيه قوله: «لا شبح فيتقضى» والشبح: الشخص ويُتقضى يطلب أقصاه. ويدخل فيه قوله: «ولا محجوب فيحوى» وقوله: «لم يقرب من الأشياء بالتصاق، ولم يبعد عنها بافتراق»؛ لأن هذه الأمور كلها من خصائص الأجسام وواجب الوجود لا يشبه الأجسام ولا يماثلها. ويدخل فيه قوله عليه السلام: «تعالى عما ينحله المحددون من صفات الأقدار»، أي مما ينسب إليه المشبهة والمجسمة من صفات المقادير، وذوات المقادير.

ونهايات الأقطار، أي الجوانب. وتأثّل المساكن، مجدّ مؤثّل، أي أصيل، وبيت مؤثّل، أي: معمور، وكان أصل الكلمة أن تبنى الدار بالأثّل، وهو شجر معروف. وتمكّن الأماكن: ثبوتها واستقرارها. وقوله: «فالحذ لخلقها مضروب، وإلى غيره منسوب»، وقوله: «ولا له بطاعة شيء انتفاع»؛ لأنه ينتفع الجسم الذي يصح عليه الشهوة والثفرة، كلُّ هذا داخل تحت هذا الوجه.

الأصل الثاني: أنه تعالى عالم لذاته، فيعلم كل معلوم، ويدخل تحت هذا الأصل قوله عليه السلام: «لا تخفى عليه من عباده شخوص لحظة»، أن تسكن العين فلا تتحرك. ولا «كرور لفظة»، أي رجوعها. «ولا ازدلاف ربوة»، صعود إنسان أو حيوان ربوة من الأرض، وهي الموضع المرتفع «ولا انبساط خطوة». في ليل داج أي مظلم. «ولا غسق ساج»، أي: ساكن.

ثم قال: «يتفياً عليه القمر المنير»، هذا من صفات الغسق، ومن تتمة نعته، ومعنى: «يتفياً عليه» يتقلب ذاهباً وجائياً في حالتني أخذه في الضوء إلى التبدر، وأخذه في النقص إلى المحاق.

وقوله: «وتعقبه»، أي وتتعبه، فحذف إحدى التاءين، كما قال سبحانه: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمْ الْمَلَكَةُ﴾^(١)، أي «تتوفاهم»، والهاء في «وتعقبه» ترجع إلى القمر، أي وتسير الشمس عقبه في كروره. وأفوله، أي غيبوته، وفي قلب الأزمنة والدهور، من إقبال ليل وإدبار نهار.

فإن قلت: إذا كان قوله: «يتفياً عليه القمر المنير» في موضع جرٍّ؛ لأنه صفة «غسق»، فكيف تتعقب الشمس القمر مع وجود الغسق؟ وهل يمكن اجتماع الشمس والغسق؟

قلت: لا يلزم من تعقب الشمس للقمر ثبوت الغسق، بل قد يصدق تعقبها له ويكون الغسق معدوماً، كأنه عليه السلام قال: «لا يخفي على الله حركة في نهار ولا ليل، يتفياً عليه القمر، وتعقبه الشمس»، أي تظهر عقبه، فيزول الغسق بظهورها.

وهذا التفسير الذي فسرناه يقتضي أن يكون حرف الجر وهو «في» التي في قوله: «في الكروور» متعلقاً بمحذوف، ويكون موضعه نصباً على الحال، أي وتعقبه كاراً وآفلاً. ويدخل تحته أيضاً قوله عليه السلام: «علمه بالأموات الماضين، كعلمه بالأحياء الباقين، وعلمه بما في السموات العلا، كعلمه بما في الأرضين السفلى».

الأصل الثالث: أنه تعالى قادر لذاته، فكان قادراً على كل الممكنات، ويدخل تحته قوله: «لم يخلق الأشياء من أصول أزلية، ولا من أوائل أبدية، بل خلق ما خلق فأقام حده، وصور ما صور فأحسن صورته»، والرد في هذا على أصحاب الهيولى والطينة التي يزعمون قدمها. ويدخل تحته قوله: «ليس لشيء امتناع»؛ لأنه متى أراد إيجاد شيء أوجده، ويدخل تحته قوله: «خرت له نجاه»، أي سجدت. و«وحدته الشفاه»، يعني الأفواه، فعبر بالجزء عن الكل مجازاً، وذلك لأن القادر لذاته هو المستحق للعبادة لخلقه أصول النعم. كالحياة والقدرة والشهوة.

واعلم أن هذا الفن هو الذي بان به أمير المؤمنين عليه السلام عن العرب في زمانه قاطبة واستحق به التقدم والفضل عليهم أجمعين، وذلك لأن الخاصة التي يتميز بها الإنسان عن البهائم هي العقل والعلم، ألا ترى أنه يشاركه غيره من الحيوانات في اللحمية والدموية والقوة والقدرة، والحركة الكائنة على سبيل الإرادة والاختيار، فليس الامتياز إلا بالقوة الناطقة، أي العاقلة

(١) سورة النحل، الآية: ٢٨.

العالمة، فكلما كان الإنسان أكثر حظاً منها، كانت إنسانيته أتم، ومعلوم أن هذا الرجل انفرد بهذا الفن، وهو أشرف العلوم؛ لأن معلومه أشرف المعلومات، ولم يُنقل عن أحد من العرب غيره في هذا الفن حرف واحد، ولا كانت أذهانهم تصل إلى هذا، ولا يفهمونه بهذا الفن فهو منفرد فيه، وبغيره من الفنون - وهي العلوم الشرعية - مشارك لهم، وراجع عليهم، فكان أكمل منهم؛ لانا قد بينا أن الأعلم أدخل في صورة الإنسانية، وهذا هو معنى الأفضلية.

الأصل: منها: أيها المخلوق السوي، والمنشأ المرعي، في ظلمات الأرحام، ومضاعفات الأستار. بُدئت من سلاله من طين، ووُضعت في قرار مكين، إلى قدر معلوم، وأجل مقسوم، تمور في بطن أمك جيناً لا تُجبر دهاء، ولا تسمع نداء. ثم أخرجت من مفرّك إلى دار لم تشهدا، ولم تعرف سبل منافعها، فمن هداك لاجترار الغذاء من ثدي أمك، وعرفك عند الحاجة مواضع طلبك وإرادتك!

هيات إن من يعجز عن صفات ذي الهيبة والأدوات، فهو عن صفات خالقه أعجز، ومن تناوله بحدود المخلوقين أبعد.

الشرح: السوي: المستوي الخلقه غير ناقص، قال سبحانه: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾^(١). والمنشأ، مفعول من «أنشأ» أي خلق وأوجد. والمرعي: المعوط المحفوظ. وظلمات الأرحام، ومضاعفات الأستار: مستقر النطف، والرّحم موضوعة فيما بين المثانة والمعي المستقيم، وهي مربوطة برباطات على هيئة السلسلة، وجسمها عصبي، ليمن امتدادها واتساعها وقت الحاجة إلى ذلك عند الولادة، وتنضم وتقلص إذا استغني عن ذلك، ولها بطنان يتهيان إلى فم واحد، وزائدتان يسميان قرني الرحم، وخلف هاتين الزائدتين بيضتا المرأة، وهما أصغر من بيضتي الرجل، وأشدّ تفرطحاً، ومنهما ينصب مني المرأة إلى تجويف الرّحم، وللرّحم رقبة متجهة إلى فرج المرأة، وتلك الرقبة من المرأة بمنزلة الذكر من الرجل، فإذا امتزج مني الرجل بمنى المرأة في تجويف الرّحم كان العلق، ثم ينمي ويزيد من دم الطمث، ويتصل بالجنين عروق تأتي إلى الرّحم فتغذوه، حتى يتم ويكمل، فإذا تم لم يكتف بما تحته من تلك العروق فيتحرك حركات قوية، طلباً للغذاء، فتنهتك أربطة الرّحم التي قلنا إنها على هيئة السلسلة، وتكون منها الولادة.

(١) سورة مريم، الآية: ١٧.

قوله: «بُدِئت من سُلالة من طين»، أي كان ابتداء خَلْقك من سِلالة، وهي خلاصة الطين؛ لأنها سُلت من بين الكَدَر، و«فُعالة» بناء للقلّة، كالقُلامة والقُمامة. وقال الحسن: هي ما بين ظهْراني الطين.

ثم قال: «ووضعت في قرار مكين»، الكلام الأوّل لأدم الذي هو أصلُ البشر، والثاني لذريّته، والقرار المكين: الرّجَم متمكّنة في موضعها برباطاتها؛ لأنها لو كانت متحرّكة لتعدّر العُلوق.

ثم قال: «إلى قَدَر معلوم، وأجلٍ مقسوم»، إلى: متعلّقة بمحذوف، كأنه قال: «منتهاً إلى قَدَر معلوم»، أي مقدّراً طوله وشكله إلى أجلٍ مقسوم مدّة حياته.

ثم قال: «تمور في بطن أمك»، أي تتحرّك. لا تُحير، أي لا ترجع جواباً، أحرار يُحير. إلى دار لم تشهدا، يعني الدنيا، ويقال: أشبه شيء بحال الانتقال من الدنيا إلى الأحوال التي بعد الموت، انتقال الجنين من ظلمة الرّجَم إلى فضاء الدنيا، فلو كان الجنين يعقل ويتصوّر كان يظنّ أنه لا دار له إلا الدار التي هو فيها، ولا يشعر بما وراءها، ولا يحسّ بنفسه إلا وقد حصّل في دارٍ لم يعرفها، ولا تخطُرُ بباله، فبقي هو كالحائر المبهوت، وهكذا حالنا في الدنيا إذا شاهدنا ما بعد الموت.

ولقد أحسن ابن الروميّ في صفة خطوب الدنيا وصروفها بقوله:

لِمَا تُؤذِنُ الدُّنْيَا بِهِ مِنْ صُرُوفِهَا يَكُونُ بَكَاءُ الطُّفْلِ سَاعَةً يَوْلَدُ
وَالْأَفْئِدَةُ يُبْكِيهِ مِنْهَا وَإِنَّهَا لِأَوْسَعُ مِمَّا كَانَ فِيهِ وَأَرْغَدُ
إِذَا أَبْصَرَ الدُّنْيَا اسْتَهْلَ كَأَنَّهُ بِمَا سَوْفَ يَلْقَى مِنْ أَذَاهَا يَهْدُدُ

قال: «فمنّ هداك إلى اجترارِ الغدَاء من ثدي أمك؟»، اجترار: امتصاص اللبن من الثدي، وذلك بالإلهام الإلهي.

قال: «وعرّفك عند الحاجة»، أي أعلمك بموضع الحَلْمة عند طلبك الرّضاع فالتقمّتها بفيك.

ثم قال: «هيهات»، أي بعد أن يحيط علماً بالخالق منّ عجز عن معرفة المخلوق! قال الشاعر:

رَأَيْتُ الْوَرَى يَدْعُونَ الْهُدَى وَكَمْ يَدْعِي الْحَقَّ خَلْقٌ كَثِيرُ
وَمَا فِي الْبِرَايَا امْرُؤٌ عِنْدَهُ مِنَ الْعِلْمِ بِالْحَقِّ إِلَّا الْيَسِيرُ
خَفِيٌّ فَمَا نَالَهُ نَاطِرٌ وَمَا إِنْ أَشَارَ إِلَيْهِ مَشِيرُ
وَلَا شَيْءٌ أَظْهَرَ مِنْ ذَاتِهِ وَكَيْفَ يَرَى الشَّمْسَ أَعْمَى ضَرِيرُ!

١٦٥ - ومن كلام له عليه السلام لعثمان بن عفان قالوا: لما اجتمع الناس إلى أمير المؤمنين عليه السلام، وشكوا إليه ما نقموه على عثمان، وسالوه مخاطبته واستعتابه لهم، فدخل عليه السلام على عثمان، فقال

الأصل: إِنَّ النَّاسَ وَرَائِي وَقَدْ اسْتَسْفَرُونِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ، وَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لَكَ! مَا أَحْرَفْتُ شَيْئًا تَجْهَلُهُ، وَلَا أَذُكُّكَ عَلَىٰ أَمْرٍ لَا تَعْرِفُهُ!

إِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نَعْلَمُ، مَا سَبَقْنَاكَ إِلَىٰ شَيْءٍ فَتُخْبِرُكَ عَنْهُ، وَلَا خَلَوْنَا بِشَيْءٍ فَتُبَلِّغُنَاكَ، وَقَدْ رَأَيْتَ كَمَا رَأَيْنَا، وَسَمِعْتَ كَمَا سَمِعْنَا، وَصَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا صَحَبْنَا. وَمَا أَبْنُ أَبِي قُحَافَةَ وَلَا أَبْنُ الْخَطَّابِ بِأَوْلَىٰ بِعَمَلِ الْخَيْرِ مِنْكَ، وَأَنْتَ أَقْرَبُ إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَيْبَةَ رَجِمَ مِنْهُمَا، وَقَدْ نِلْتَ مِنْ صِهْرِهِ مَا لَمْ يَنَالَا، فَاللَّهُ اللَّهُ فِي نَفْسِكَ، فَإِنَّكَ وَاللَّهِ مَا تُبْصِرُ مِنْ عَمَىٰ، وَلَا تُعْلَمُ مِنْ جَهْلِ، وَإِنَّ الطَّرِيقَ لَوَاضِحَةً، وَإِنَّ أَغْلَامَ الدِّينِ لِقَائِمَةٌ.

فَاعْلَمْ أَنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ إِمَامٌ عَادِلٌ، هُدَىٰ وَهَدَىٰ، فَأَقَامَ سُنَّةَ مَعْلُومَةٍ، وَأَمَاتَ بَدْعَةَ مَجْهُولَةٍ، وَإِنَّ السُّنَنَ لَنِيرَةٌ لَهَا أَغْلَامٌ، وَإِنَّ الشَّرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ إِمَامٌ جَائِرٌ ضَلَّ وَضَلَّ بِهِ، فَأَمَاتَ سُنَّةَ مَاخُوذَةٍ، وَأَخْبَا بَدْعَةَ مَشْرُوكَةٍ! وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: يُؤْتَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْإِمَامِ الْجَائِرِ، وَلَيْسَ مَعَهُ نَصِيرٌ وَلَا عَازِرٌ، فَيُلْقَىٰ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، فَيَدُورُ فِيهَا كَمَا تَدُورُ الرَّحَىٰ، ثُمَّ يَرْتَبِطُ فِي قَعْرِهَا.

وَإِنِّي أَنْشُدُكَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ إِمَامَ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمَقْتُولِ! فَإِنَّهُ كَانَ يُقَالُ: يُقْتَلُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ إِمَامٌ يَفْتَحُ عَلَيْهَا الْقَتْلَ وَالْقِتَالَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَيَلْبَسُ أُمُورَهَا عَلَيْهَا، وَيَبِئُثُ الْفِتْنَ فِيهَا، فَلَا يَبْصُرُونَ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ، يَمْوِجُونَ فِيهَا مَوْجًا، وَيَمْرُجُونَ فِيهَا مَرْجًا. فَلَا تَكُونَنَّ لِمَرْوَانَ سَبَقَةً يَسُوقُكَ حَيْثُ شَاءَ بَعْدَ جُلَالِ السُّنَنِ، وَتَقْضِي الْعُمُرَ.

فقال له عثمان رضي الله عنه: كَلَّمَ النَّاسَ فِي أَنْ يُوجِّلُونِي، حَتَّىٰ أَخْرَجَ إِلَيْهِمْ مِنْ مَظَالِمِهِمْ.

فقال عليه السلام: مَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ فَلَا أَجَلَ فِيهِ، وَمَا غَابَ فَأَجَلُهُ وَصُورُ أَمْرِكَ إِلَيْهِ.

الشرح: نَقَمْتُ على زيد، بالفتح، أنقَمَ فأنا ناقم، إذا عتبت عليه. وقال الكسائي: نَقَمْتُ بالكسر أيضاً، أنقَمَ لغة، وهذه اللفظة تجيء لازمة ومتعدية، قالوا: نَقَمْتُ الأمر أي كرهته.

واستعتبتُ فلاناً، طلبت منه العُتْبَى وهي الرضا، واستعتابُهم عثمان: طلبُهم منه ما يرضيهم عنه. واستسفروني: جعلوني سفيراً ووسيطاً بينك وبينهم.

ثم قال له وأقسم على ذلك: إنه لا يعلم ماذا يقول له؛ لأنه لا يعرف أمراً بجهله، أي من هذه الأحداث خاصة. وهذا حق؛ لأن علياً عليه السلام لم يكن يعلم منها ما يجهله عثمان، بل كان أحداث الصبيان فضلاً عن العقلاء المميزين، يعلمون وجهي الصواب والخطأ فيها.

ثم شرع معه في مسلك الملاطفة والقول اللين، فقال: ما سبقنا إلى الصَّحْبَةِ، ولا انفردنا بالرُّسُولِ دونك، وأنت مثلنا ونحن مثلك.

ثم خرج إلى ذكر الشيخين، فقال قولاً معناه أنهما ليسا خيراً منك، فإنك مخصوص دونهما بقرب النسب، يعني المنافة وبالصهر، وهذا كلام هو موضع المثل: «يُسِرُّ حَسَواً في ارتغاء»، ومراده تفضيل نفسه عليه السلام عليهما؛ لأن العلة التي باعتبارها فضل عثمان عليهما محققة وزيادة؛ لأن له مع المنافة الهاشمية، فهو أقرب.

والوشيجة: عروق الشجرة. ثم حذره جانب الله تعالى ونبهه على أن الطريق واضحة، وأعلام الهدى قائمة، وأن الإمام العادل أفضل الناس عند الله، وأن الإمام الجائر شر الناس عند الله. ثم روى له الخبر المذكور، وروى: «ثم يرتبك في قعرها»، أي ينسب.

وخوفه أن يكون الإمام المقتول الذي يفتح الفتن بقتله، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله قال كلاماً هو هذا، أو يشبه هذا.

ومَرَجَ الدين، أي فسد. والسَّيِّقَةُ: ما استاقه العدو من الدواب، مثل الوسيقة، قال الشاعر:

فما أنا إلا مثل سَيْقَةِ العِدا إن استَقْدَمَتْ بجرؤ إن جَبَّات عَقْرُ

والجُلال، بالضم: الجليل، كالتطوال والطويل، أي بعد السنّ الجليل، أي العمر الطويل.

وقوله: «ما كان بالمدينة فلا أجل فيه، وما غاب فأجله وصول أمرك إليه»، كلام شريف فصيح؛ لأن الحاضر أي معنى لتأجيله والغائب فلا عذر بعد وصول الأمر في تأخير؛ لأن السلطان لا يؤخر أمره.

وقد ذكرنا من الأحداث التي نَقَمْتُ على عثمان فيما تقدم ما فيه كفاية، وقد ذكر أبو جعفر محمد بن جرير الطبري رحمه الله في «التاريخ الكبير» هذا الكلام، فقال: إن نفرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله تكاتبوا، فكتب بعضهم إلى بعض: أن أقدموا، فإن الجهاد بالمدينة لا بالروم، واستطال الناس على عثمان، ونالوا منه، وذلك في سنة أربع وثلاثين، ولم يكن أحد من الصحابة يذبت عنه ولا ينهي، إلا نفر، منهم زيد بن ثابت، وأبو أسيد الساعدي، وكعب بن

مالك، وحسان بن ثابت، فاجتمع الناس، فكلّموا عليّ بن أبي طالب عليه السلام، وسألوه أن يكلم عثمان، فدخل عليه، وقال له إنّ الناس . . . ورَوَى الكلام إلى آخره بألفاظه، فقال عثمان: وقد علمت أنك لتقولنّ ما قلت! أما والله لو كنت مكاني ما عتفتك، ولأعتبت عليك. ولم آت منكراً، إنّما وصلتُ رَحماً، وسددتُ نَحْلاً، وآويت ضائعاً، ووليت شبيهاً بمن كان عمر يوليه، أنشدك الله يا عليّ، ألا تعلم أنّ المغيرة بن شعبة ليس هناك! قال: بلى، قال: أفلا تعلم أنّ عمر ولأه! قال: بلى، قال: فلم تلومني أن ولّيت ابنَ عامر في رِجْمه وقرابته! فقال عليّ عليه السلام: إنّ عمرَ كان يطأ على صماخ من يوليه، ثم يبلغ منه إن أنكر منه أمراً أقصى العقوبة، وأنت فلا تفعل، ضعفت ورقت على أقربائك.

قال عثمان: هم أقرباؤك أيضاً، فقال عليّ: لعمرى إن رِجْمهم مني لقريبة، ولكنّ الفضل في غيرهم.

فقال عثمان: أفلا تعلم أنّ عمر ولّى معاوية! فقد ولّيته. قال عليّ: أنشدك الله ألا تعلم أنّ معاوية كان أخوف لعمر من يرّفاً غلامه له؟ قال: بلى، قال: فإنّ معاوية يقطع الأمور دونك ويقول للناس: هذا بأمر عثمان، وأنت تعلم ذلك فلا تعير عليه!

ثم قام عليّ، فخرج عثمان على أثره، فجلس على المنبر، فخطب الناس، وقال: أما بعد، فإنّ لكلّ شيء آفة، ولكلّ أمرٍ عاهة، وإن آفة هذه الأمة، وعاهة هذه النعمة عَيَابون طعانون يُروونكم ما تحبون، ويُسرّون عنكم ما تكرهون، يقولون لكم وتقولون، أمثال النعام يتبع أول ناعق، أحبّ مواردها إليها البعيد، لا يشربون إلا نغصاً، ولا يردّون إلا عِكرًا. أما والله لقد عبثم عليّ ما أقررتُم لابن الخطاب بمثله، ولكنّه وطئكم برجله، وضربكم بيده، وقمّعكم بلسانه، فدنتم له على ما أحببتم وكرهتم ولّنت لكم، وأوطأتكم كِئفي، وكففت يدي ولساني عنكم، فاجترأت عليّ. أما والله لانا أقربُ ناصراً، وأعزّ نفراً، وأكثر عدداً، وأحرى إن قلت: هلمّ أن يُجاب صوتي. ولقد أعددت لكم أقراناً، وكشّرت لكم عن نابي، وأخرجتم مني خُلُقاً لم أكن أحسنه، ومنطقاً لم أكن أنطق به. فكفّوا عني السّتكّم وطعنكم وعيّبكم على ولاتكم، فما الذي تفقدون من حقكم! والله ما قصّرت عن بلوغ من كان قبلي يبلغ، وما وجدتكم تختلفون عليه، فما بالكم!

فقام مروان بن الحكم، فقال: وإن شتم حكّمتنا بيننا وبينكم السيف.

فقال عثمان: اسكت لا سكت! دعني وأصحابي، ما منطقت في هذا! ألم أتقدّم إليك ألا تنطق! فسكت مروان، ونزل عثمان^(١).

(١) أخرجه الطبري في تاريخه: ٣/٣٧٨، وأخرجه ابن كثير في البداية والنهاية: ٧/١٨٩.

١٦٦ - ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها عجيب خلقه الطاوس

الأصل: اَبْتَدَعَهُمْ خَلْقًا عَجِيبًا مِنْ حَيَوَانٍ وَمَوَاتٍ، وَسَاكِنٍ وَذِي حَرَكَاتٍ، وَأَقَامَ مِنْ شَوَاهِدِ
الْبَيِّنَاتِ عَلَى لَطِيفِ صَنْعَتِهِ، وَعَظِيمِ قُدْرَتِهِ، مَا أَنْقَادَتْ لَهُ الْعُقُولُ مُعْتَرِفَةً بِهِ،
وَمُسَلِّمَةً لَهُ، وَنَعَقَتْ فِي أَسْمَاعِنَا دَلَالَتُهُ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ، وَمَا ذَرَأَ مِنْ مُخْتَلِفِ صُورِ الْأَطْيَارِ الَّتِي
أَسْكَنَهَا أَخَادِيدَ الْأَرْضِ، وَخُرُوقَ فِجَاجِهَا، وَرَوَاسِي أَعْلَامِهَا، مِنْ ذَاتِ أَجْنِحَةٍ مُخْتَلِفَةٍ،
وَهَيْئَاتٍ مُتَبَايِنَةٍ، مَصْرُفَةٍ فِي زِمَامِ التَّسْخِيرِ، وَمُرْفَرَفَةٍ بِأَجْنِحَتِهَا فِي مَخَارِقِ الْجَوِّ الْمُتَفَسِّحِ،
وَالْفَضَاءِ الْمُتَفَرِّجِ.

كَوْنِهَا بَعْدَ إِذْ لَمْ تَكُنْ، فِي عَجَائِبِ صُورِ ظَاهِرَةٍ، وَرَكِّبَهَا فِي حِقَاقِ مَفَاصِلٍ مُخْتَجِبَةٍ،
وَمَنَعَ بَعْضَهَا بِعِبَالَةٍ خَلَقَهُ أَنْ يَسْمُوفِي فِي الْهَوَاءِ خُفُوفًا، وَجَعَلَهُ يَدْفُ دَفِينًا، وَنَسَقَهَا عَلَى
أَخْتِلَافِهَا فِي الْأَصَابِيعِ بِلَطِيفِ قُدْرَتِهِ، وَدَقِيقِ صَنْعَتِهِ، فَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِي قَالِبٍ لَوْنٍ لَا يَشُوبُهُ
غَيْرُ لَوْنٍ مَا غَمَسَ فِيهِ، وَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِي لَوْنٍ صَبِغٍ قَدْ طُوِّقَ بِخِلَافٍ مَا صُبِغَ بِهِ.

الشرح: الموات، بالفتح: ما لا حياة فيه. وأرض موات، أي قفر، والساكن هاهنا كالأرض
والجبال. وذو الحركات: كالنار والماء الجاري والحيوان.

ونعقت في أسماعنا دلالة، أي صاحت دلالة، لظهورها كالأصوات المسموعة التي تعلم
يقيناً.

وأخاديد الأرض: شقوقها، جمع أخدود. وفجاجها: جمع فجج، وهو الطريق بين الجبلين.
ورواسي أعلامها: أئقال جبالها. مصرفة في زمام التسخير، أي هي مسخرة تحت القدرة الإلهية.
وحقاق المفاصل: جمع حقق، وهو مجمع المفصلين من الأعضاء كالركبة، وجعلها
محتجبة لأنها مستورة بالجلد واللحم.

وعبالة الحيوان: كثافة جسده. والخفوف: سرعة الحركة. والدفيف للطائر: طيرانه فوق
الأرض، يقال: عقاب دُفوف. قال امرؤ القيس يصف فرسه ويشبها بالعقاب:

كأني بفتحاء الجناحين لِقْوَةٍ دُفوفٍ من العقبان طاطاتٍ شملائي

ونسقها: رتبها. والأصايغ: جمع أصباغ، وأصباغ جمع صبغ.

والمغموس الأول: هو ذو اللون الواحد كالأسود والأحمر. والمغموس الثاني: ذو
اللونين، نحو أن يكون أحمر وعنقه خضراء.

وروي: «قد طورق لون» أي لون على لون، كما تقول: طارقت بين الثوبين.
فإن قلت: ما هذه الطيور التي يسكن بعضها الأخاديد وبعضها الفجاج، وبعضها رؤوس
الجبال؟

قلت: أما الأول فكالقطا والصدأ، والثاني كالقبع والظيهوج، والثالث كالصقر والعقاب.

الأصل: وَمِنْ أَعْجَبِهَا خَلْفًا الطَّائِوسُ، الَّذِي أَقَامَهُ فِي أَحْسَنِ تَعْدِيلٍ، وَنَضَّدَ أَلْوَانَهُ فِي أَحْسَنِ
تَنْضِيدٍ، بِجَنَاحٍ أَشْرَجَ قَصَبَهُ، وَذَنْبٍ أَطَالَ مَسْحَبَهُ، إِذَا دَرَجَ إِلَى الْأَنْثَى نَشْرَهُ مِنْ
طِيهِ، وَسَمَا بِهِ مُطْلَأٌ عَلَى رَأْسِهِ، كَأَنَّهُ قَلْعٌ دَارِيٌّ عَنَجَهُ نُوتِيَّهُ. يَخْتَالُ بِأَلْوَانِهِ، وَيَمِيسُ بِزَيْفَانِهِ.
يُقْضِي كِإِنْضَاءِ الدِّيَكَةِ، وَيُؤَرُّ بِمَلَأَقِحِهِ أَرَّ الْفُحُولِ الْمُثَلِّمَةِ لِلضَّرَابِ. أُجِبَلِكُ مِنْ ذَلِكَ عَلَى
مُعَابَيْتِهِ، لَا كَمَنْ يُجِبِلُ عَلَى ضَعِيفِ إِسْنَادِهِ وَلَوْ كَانَ كَزَعْمٍ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّهُ يُلْقِحُ بِدَمْعَةٍ تَسْفَحُهَا
مَدَامِعُهُ، فَتَقِفُ فِي ضَفَّتِي جُفُونِهِ، وَأَنَّ أَنْثَاهُ تَطْعَمُ ذَلِكَ، ثُمَّ تَبِيضُ لَا مِنْ لِقَاحِ فَحْلِ سِوَى الدَّمْعِ
الْمُنْبَجِسِ، لَمَّا كَانَ ذَلِكَ بِأَعْجَبَ مِنْ مُطَاعِمَةِ الْفُرَابِ!

الشرح: الطاوس: فاعول، كالهاضوم، والكابوس، وترخيمة «طويس»: ونضد: رتب.
قوله: «أشرج قصبه»، القصب هاهنا: عروق الجناح. وغضاريفه: عظامه الصفار،
وأشرجها: رتب بعضها في بعض كما تُشرج العيبة، أي يداخل بين أشراجها وهي عُراها
واحدًا، شرج، بالتحريك.

ثم ذكر ذنب الطاوس، وأنه طويل المسحب، وأن الطاوس إذا درج إلى الأنثى للسفاد نشر
ذنبه من طيه، وعلا به مرتفعاً على رأسه. والقلع: شراع السفينة، وجمعه قلاع. والداري: جالب
العطر في البحر من دارين، وهي فُرضة بالبحرين، فيها سوقٌ يحمل إليها المسك من الهند، وفي
الحديث: «الجلس الصالح كالداري»، إن لم يُخذك من عطره علقك من ريحه^(١). قال الشاعر:
إذا التاجر الداريُّ جاء بفأرةٍ من المسك راحَتْ في مفارقهم تجري
والنوتي: الملاح، وجمعه نواتي.

وعنجه: عطفه، وعنجت خظام البعير، رددته على رجليه، وأعنجه بالضم، والاسم العنج،
بالتحريك، وفي المثل «عوذ يُعلم العنج» يضرب مثلاً لتعيم الحاذق.

(١) أخرجه أحمد، كتاب: مسند الكوفيين، باب: حديث أبي موسى الأشعري (١٩١٢٧) بلفظ: «مثل
العطار»، وأخرجه بلفظه: القضاعي في «مسند الشهاب» (٢٨٧/٢).

ويختال، من الخيلاء وهي العُجْبُ ويميس: يتبختر.

وزيفانه: تبختره، زاف يزيف، ومنه ناقة زيافة، أي مُختالة، قال عثرة:

زَيَافَةٌ مثل الفنيق المكدّم

وكذلك ذكر الحمام عند الحمامة إذا جرّ الذنابي، ودفع مقدّمة بمؤخره واستدار عليها.

ويضي: يسفد، والذبيكة جمع ديك، كالقرطة والجحرة جمع قرط وجُخر.

ويؤرّ: يسفد، والأرّ: الجماع، ورجل آرّ كثير الجماع، وملاقحه: أدوات اللقاح وأعضاؤه، وهي آلات التناسل.

قوله: «آرّ الفحول»، أي أراً مثل آرّ الفحول ذات الغلّمة والشبق.

ثم ذكر أنه لم يقل ذلك عن إسناد قد يضعف ويتداخله الطعن، بل قال ذلك عن عيان ومشاهدة.

فإن قلت: من أين للمدينة طواويس؟ وأين العرب وهذا الطائر حتى يقول أمير المؤمنين عليه السلام: «أحيلك من ذلك على معاينة»، لاسيما وهو يعني السفاد، ورؤية ذلك لمن تكثّر الطواويس في داره ويطول مكثها عنده نادرة!

قلت: لم يشاهد أمير المؤمنين عليه السلام الطواويس بالمدينة بل بالكوفة، وكانت يومئذ تجبى إليها ثمرات كل شيء، وتأتي إليها هدايا الملوك من الآفاق، ورؤية المسافدة مع وجود الذكر والأنثى غير مستبعدة.

واعلم أنّ قوماً زعموا أنّ الذكر تدمع عينه، فتقف الدمعة بين أجفانه، فتأتي الأنثى فتطعمها فتلقح من تلك الدمعة، وأمير المؤمنين عليه السلام لم يُجلّ ذلك، ولكنه قال: ليس بأعجب من مطاعمة الغراب، والعرب تزعم أنّ الغراب لا يسفد، ومن أمثالهم: «أخفى من سفاد الغراب»، فيزعمون أنّ اللقاح من مطاعمة الذكر والأنثى منهما، وانتقال جزء من الماء الذي في قانصته إليها من منقاره. وأما الحكماء فقلّ أن يصدّقوا بذلك، على أنّهم قد قالوا في كتبهم ما يقرب من هذا، قالوا في السمك البياض: إنّ سفاده خفيّ جداً، وإنه لم يظهر ظهوراً يعتدّ به ويحكم بسببه.

هذا لفظ ابن سينا في كتاب «الشفاء» ثم قال: والناس يقولون: إن الإناث تأخذ زرع الذكور في أفواها إلى بطونها، ثم قال: وقد شوهدت الإناث منها تتبع الذكور مبتلعة للزرع، وأما عند الولادة فإنّ الذكور تتبع الإناث مبتلعة ببيضها.

قال ابن سينا: والقبجة تحبلها ربح تهبّ من ناحية الحجل الذكر، ومن سماع صوته.

قال: والنوع المسمى مالاقيا، تتلاصق بأفواهها، ثم تتشابك، فذاك سيفادها، وسمعت أن الغراب يسفد وأنه قد شوهد سيفاده، ويقول الناس: إن من شاهد سيفاد الغراب يُثري ولا يموت إلا وهو كثير المال موسر.

والضفتان، بفتح الضاد: الجانبان، وهما ضفتا النهر، وقد جاء ذلك بالكسر أيضاً، والفتح أفصح.

والمنبجس: المنفجر. ويسفحها: يصبها، وروي: «تنسجها مدامعه»، من النسيج، وهو صوت الماء وغليانه من زق أو حُق أو قذر.

الأصل: تَخَالَ قَصَبُهُ مَدَارِي مِنْ فِضَّةٍ، وَمَا أُنبِتَ عَلَيْهَا مِنْ عَجِيبِ دَارَاتِهِ وَشُمُوسِهِ خَالِصَ الْعِثْيَانِ وَفَلَذَ الزَّبْرَجِدِ. فَإِنْ شَبَّهْتَهُ بِمَا أُنبِتَ الْأَرْضُ قُلْتَ: جَنِيٌّ جُنِيٍّ مِنْ زَهْرَةٍ كُلِّ رَيْعٍ، وَإِنْ ضَاهَيْتَهُ بِالْمَلَأْسِ فَهُوَ كَمَوْشِيِّ الْحُلَلِ، أَوْ كَمُونِ عَضْبِ الْيَمَنِ. وَإِنْ شَاكَلْتَهُ بِالْحُلِيِّ فَهُوَ كَفُصُوصِ ذَاتِ الْوَانِ قَدْ نُطِقَتْ بِاللُّجَيْنِ الْمُكَلَّلِ.

يَمْشِي مَشْيَ الْمَرْحِ الْمُخْتَالِ، وَيَتَصَفَّحُ ذَنَبَهُ وَجَنَاحَهُ، فَيُقَهِّقُهُ ضَاحِكاً لِحِمَالِ سِرْبَالِهِ، وَأَصَابِيغِ وَشَاحِيهِ، فَإِذَا رَمَى بِبَصَرِهِ إِلَى قَوَائِمِهِ رَقَا مُعَوِلاً بِصَوْتِ يَكَادُ يُبَيِّنُ عَنْ أَسْتِغَاثَتِهِ، وَيَشْهَدُ بِصَادِقِ تَوْجِعِهِ؛ لِأَنَّ قَوَائِمَهُ حُمُشٌ كَقَوَائِمِ الدِّيَكَةِ الْخِلَاسِيَّةِ.

الشرح: قَصَبُهُ: عظام أجنحته، والمداري جمع مدري، وهو في الأصل القرن، قال النابغة يصف الثور والكلاب:

شَكَّ الْفَرِيصَةَ بِالْمِذْرَى فأنفَذَهَا شَكَّ الْمَبِيطِرِ إِذِ يَشْفِي مِنَ الْعَضْدِ
وكذلك المذراة، ويقال المذري لشيء كالمسلة تصلح بها الماشطة شعور النساء، قال الشاعر:

تَهْلِكُ الْمِذْرَاءُ فِي أَكْنَافِهِ وَإِذَا مَا أَرْسَلْتَهُ يَفْتَفِرُ
وتمدرت المرأة، أي سرحت شعرها. شبه عظام أجنحة الطاوس بمداري من فضة لبياضها، وشبه ما أنبت الله عليه من تلك الدارات والشموس التي في الریش بخالص العثيان، وهو الذهب.

وفلذ الزبرجد: جمع فلذة، وهي القطعة. والزبرجد: هذا الجوهر الذي تسميه الناس البلخس.

ثم قال: إن شَبَهَتْهُ بنبات الأرض قلت: إنه قد جُنِيَ من زهرة كل ربيع في الأرض، لاختلاف ألوانه وأصباغه.

وإن ضاهيته بالملابس، المضاهاة: المشاكلة، يُهمز ولا يُهمز، وقرىء: ﴿يُضْهِتُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(١)، و﴿يُضْهِتُونَ﴾، وهذا ضَهِيَ هذا، على «فَعِيل»، أي شبيهه.

وموَشِي الحُلل: ما دُبِج بالوشي، وهو الأرقم الملوّن. والعَضْب: بُرود اليمن. والحَلِيّ: جمع حَلَى، وهو ما تلبسه المرأة من الذهب والفضة، مثل نُديّ وثُديّ، ووزنه «فُعول»، وقد تكسر الحاء لمكان الياء، مثل «عِصِيّ». وقرىء: ﴿مِنْ حُلِيِّهِنَّ﴾^(٢) بالضم والكسر.

ونطقت باللّجين، جعلت الفضة كالنطاق لها. والمكّلل: ذو الإكليل.

وزَقَا: صَوّت، يزقو زَقْواً وزَقياً وزُقَاءً، وكلُّ صائح زاقٍ. والزَّقِيّة: الصَّيْحَة، وهو أثقل من الزَّواقِي، أي الدِّيكة؛ لأنهم كانوا يسْمُرُون، فإذا صاحت الدِّيكة تفرّقوا.

ومُعولاً: صارخاً، أعولت الفرس صَوّتت، ومنه العويل والعولة.

وقوائمه حُمش: دِقاق، وهو أحمش السَّاقِين وحُمش الساقين بالتسكين، وقد حمشت قوائمه، أي دَقّت. وتقول العرب للغلام إذا كانت أمه بيضاء وأبوه عربياً: آدم، فجاء لونه بين لونيهما.

خِلاسيّ، بالكسر والأنثى خِلاسيّة وقال الليث: الدِّيكة الخِلاسيّة، هي المتولدة من الدجاج الهنديّ والفارسيّ.

يقول عليه السلام: إن الطاوس يُزهي بنفسه، ويتيه إذا نظر في أعطافه، ورأى ألوانه المختلفة، فإذا نظر إلى ساقيه وجَم لذلك وانكسر نشاطه وزهوه، فصاح صياح العويل لحزنه، وذلك لِدِقّة ساقيه ونُتوء عُرقوبيّه.

الأصل: وَقَدْ نَجَمَتْ مِنْ ظُنُوبِ سَاقِهِ صِيبَةٌ خَفِيَّةٌ، وَلَهُ فِي مَوْضِعِ الْعُرْفِ قُنْرَعَةٌ خَضْرَاءُ مُوَشَّاءٌ، وَمَخْرَجُ عُنُقِهِ كَالِإِبْرِيْقِ، وَمَمْرُزُهَا إِلَى حَيْثُ بَطْنُهُ كَصِنْعِ الْوَسِمَةِ الْبِمَانِيَّةِ، أَوْ كَحَرِيرَةٍ مُلْبَسَةٍ مِرَاةَ ذَاتِ صِقَالٍ، وَكَأَنَّهُ مُتَلَفِّعٌ بِمَفْجَرِ أَسْحَمٍ، إِلَّا أَنَّهُ يُخْبِلُ لِكَثْرَةِ مَائِهِ وَشِدَّةِ بَرِيْقِهِ، أَنَّ الْخُضْرَةَ النَّاصِرَةَ مُمْرِجَةً بِهِ، وَمَعَ فَتْحِ سَمْعِهِ خَطَّ كَمُسْتَدَقِّ الْقَلَمِ فِي لَوْنِ الْأَقْحُوَانِ، أَيْبِضُ يَفْقُ، فَهُوَ بِيَّاضِهِ فِي سَوَادِ مَا هُنَالِكَ بِأَتْلَقُ، وَقَلَّ صِبْغٌ إِلَّا وَقَدْ أَخَذَ مِنْهُ بِقِسْطٍ، وَعِلَاةٌ

(١) سورة التوبة، الآية: ٣٠.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٤٨.

بِكثْرَةِ صِقَالِهِ وَبَرِيقِهِ، وَبَصِيسٍ دِيْبَاجِهِ وَرَوْنَقِهِ، فَهُوَ كَأَلْزَاهِيرِ الْمَبْثُوثَةِ، لَمْ تُرَبَّهَا أَمْطَارُ رَيْبِيعٍ، وَلَا شُمُوسُ قَيْظٍ.

الشرح: نَجَمَتْ: ظهرت. والظنوب: حَرْفُ الساق، وهو هذا العظم اليابس.

والصَّبِصِيَّةُ في الأصل: شوكة الحائك التي يسوي بها السدأة واللحمة، ومنه قوله:

كَوَفِعِ الصَّيَاصِي فِي النَّسِيجِ الْمَمْدُدِ

ونقل إلى صِصِيَّةِ الديك لتلك الهيئة التي في رجله.

والعُرْفُ: الشعر المرتفع من عنقه على رأسه. والقَنْزُعة، واحدة القنازع، وهي الشعر

حوالي الرأس، وفي الحديث: «عَطِي عَنَا قَنَاعَكَ يَا أُمَّ أَيْمَنَ»^(١).

وموشاة: ذات وشي.

والوَسِمة، بكسر السين: العِظْلِمُ الَّذِي يُخْضَبُ بِهِ، ويجوز تسكينُ السِّينِ.

والأَسْحَمُ: الأسود. والمتلَفَعُ: الملتحف، ويروي: «متقنع بمعجر»، وهو ما تشده المرأة

على رأسها كالرِّدَاءِ.

والأَقْحَوَانُ: البابونج الأبيض، وجمعه أقاح.

وأبيض يَقَقُ: خالص البياض، وجاء: «يقق» بالكسر. ويأتلق: يلمع.

والبصيص: البريق، وبص الشيء: لمع.

وتربها الأمطار: تربتها وتجمعها.

يقول عليه السلام: كَانَ هَذَا الطَّائِرُ مَلْتَحِفًا بِمَلْحَفَةِ سَوْدَاءَ، إِلَّا أَنَّهَا لِكثْرَةِ رَوْنَقِهَا يَتَوَهَّمُ أَنَّهُ قَدْ

امْتَزَجَ بِهَا خَضْرَاءَ نَاضِرَةً، وَقَلَّ أَنْ يَكُونَ لَوْنٌ إِلَّا وَقَدْ أَخَذَ هَذَا الطَّائِرُ مِنْهُ بِنَصِيبٍ، فَهُوَ كَأَزَاهِيرِ

الرَّيْبِيعِ، إِلَّا أَنَّ الْأَزْهَارَ تَرَبَّيْهَا الْأَمْطَارُ وَالشَّمُوسُ، وَهَذَا مُسْتَعْنَفٌ عَنِ ذَلِكَ.

الأصل: وَقَدْ يَنْحَسِرُ مِنْ رِيشِهِ، وَيَعْرِي مِنْ لِيَاسِهِ، فَيَسْقُطُ تَتْرَى، وَيَنْبُتُ تِيَاعًا، فَيَنْحَثُ مِنْ

قَصْبِهِ أَنْجِثَاتٌ أَوْرَاقِ الْأَغْصَانِ، ثُمَّ يَتَلَاخَقُ نَآمِيًا حَتَّى يَعُودَ كَهَيْئَتِهِ قَبْلَ سُقُوطِهِ. لَا

يُخَالِفُ سَالِفَ الْوَانِيهِ، وَلَا يَقَعُ لَوْنٌ فِي غَيْرِ مَكَانِهِ، وَإِذَا تَصَفَّحَتْ شَعْرَةً مِنْ شَعْرَاتِ قَصْبِهِ،

(١) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٢٢٤/٨).

أرثك حُمْرَةً وَرُودِيَّةً، وَتَارَةً خُضْرَةً زَبْرَجْدِيَّةً، وَأَخْيَانًا صُفْرَةً عَسَجَلِيَّةً، فَكَيْفَ تَصِلُ إِلَى صِفَةِ هَذَا
عَمَائِقُ الْفِطَنِ، أَوْ تَبْلُغُهُ قَرَائِحُ الْعُقُولِ، أَوْ تَسْتَنْظِمُ وَصْفَهُ أَقْوَالُ الْوَاصِفِينَ، وَأَقْلُ أَجْزَائِهِ قَدْ
أَعْجَزَ الْأَوْهَامَ أَنْ تُدْرِكَهُ، وَالْأَلْسِنَةَ أَنْ تَصِفَهُ!

فَسُبْحَانَ الَّذِي بِهِرَ الْعُقُولِ عَنْ وَصْفِ خَلْقِ جَلَاءُ لِلْعُيُونِ، فَأَدْرَكَتُهُ مَحْدُوداً مُكَوَّنًا،
وَمَوْلَفًا مُلَوَّنًا، وَأَعْجَزَ الْأَلْسُنَ عَنْ تَلْخِصِ صِفَتِهِ، وَقَعَدَ بِهَا عَنْ نَادِيَةِ نَعْتِهِ!

وَسُبْحَانَ مَنْ أَدْمَجَ قَوَائِمَ الذَّرَّةِ وَالْهَمْجَةِ إِلَى مَا نَوَّهَهُمَا مِنْ خَلْقِ الْحَيْتَانِ وَالْفَيْلَةِ! وَوَأَى
عَلَى نَفْسِهِ الْآ يَضْطَرِبُ شَبَّحٌ مِمَّا أَوْلَجَ فِيهِ الرُّوحَ، إِلَّا وَجَعَلَ الْحِمَامَ مَوْعِدَهُ، وَالْفَنَاءَ غَايَتَهُ.

الشرح: ينحسر من ريشه: ينكشف فيسقط، ويروى: «ينحسر».

تثرى، أي شيئاً بعد شيء وبينهما فترة، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾^(١)، لأنه لم
يرسلهم على تراسل، بل بعد فترات، وهذا مما يغلط فيه قوم، فيعتقدون أن «تثرى» للمواصلة
والالتصاق. وأصلها الواو من «الوتر» وهو الفرد وفيها لغتان، تنون ولا تنون، فمن ترك صرفها
للمعرفة جعل ألفاً تانيث، ومن نونها جعل ألفاً للإلحاق.

قال عليه السلام: «وينبت تباعاً» أي لا فترات بينهما، وكذلك حال الريش الساقط، يسقط شيئاً
بعد شيء، وينبت جميعاً.

وينحت: يتساقط، وانحطت الورق: تناثرها. ونامياً: زائداً. يقول عليه السلام: إذا عاد ريشه
عاد مكان كل ريشة ريشة ملونة بلون الريشة الأولى، فلا يتخالف الأوائل والأواخر.

والخضرة الزبرجدية: منسوبة إلى الزمرد، ولفظة «الزبرجد» تارة تستعمل له، وتارة لهذا
الحجر الأحمر المسمى «بلخش». والعسجد: الذهب. وعمائق الفطن: البعيدة القفر.
والقريحة: الخاطر والذهن. وبهر: غلب، وجلأه: أظهره، ويروى بالتخفيف. وأدمج القوائم:
أحكمها، كالحبل المدمج الشديد القتل.

والذرة: النملة الصغيرة. والهمجة، واحدة الهمج، هو ذباب صغير كالبعوض يسقط على
وجوه الغنم والحمر وأعينها.

ووأى: وعد، والوأي: الوعد.

واعلم أن الحكماء ذكروا في الطاوس أموراً، قالوا: إنه يعيش خمساً وعشرين سنة، وهي

(١) سورة المؤمنون، الآية: ٤٤.

أقصى عمره، ويبيض في السنة الثالثة من عمره عندما ينتقش لونه، ويتم ريشه. ويبيض في السنة مرة واحدة اثنتي عشرة بيضة في ثلاثة أيام، ويحضنها ثلاثين يوماً، فيفرخ ويلقي ريشه مع سقوط ورق الشجر، وينبته مع ابتداء نبات الورق.

والدجاج قد يحضن بيض الطاوس، وإنما يختار الدجاج لحضانه، وإن وجدت الطاوسة؛ لأن الطاوس الذكر يعبت بالأثني، ويشغلها عن الحضانه، وربما انفقص البيض من تحتها، ولهذا العلة يخبأ كثير من الإناث محاضنها عن ذكرانها، ولا تقوى الدجاجة على أكثر من بيضتي طاوس. وينبغي أن يتعهد الدجاجة حينئذ بتقريب العلف منها.

وقال شيخنا أبو عثمان الجاحظ رحمه الله في كتاب «الحيوان»: إن الطاوسة قد تبيض من الريح، بأن يكون في سفالة الريح وفوقها طاوس ذكر، فيحمل ريحه فتبيض منه، وكذلك القبجة.

قال: ويبض الريح قل أن يفرخ.

الأصل: منها في صفة الجنة: فَلَوْ رَمَيْتَ بِبَصْرِ قَلْبِكَ نَحْوَ مَا يُوصَفُ لَكَ مِنْهَا، لَعَرَفْتَ نَفْسَكَ عَنْ بَدَائِعِ مَا أُخْرِجَ إِلَى الدُّنْيَا مِنْ شَهَوَاتِهَا وَلَذَائِهَا وَزَخَارِفِ مَنَاطِرِهَا، وَلَذَهَلَتْ بِالْفِكْرِ فِي أَصْطِفَافِ أَشْجَارِ غَيْبَتِ عُرُوقِهَا فِي كُتُبَانِ الْمِسْكِ عَلَى سَوَاجِلِ أَنْهَارِهَا، وَفِي تَغْلِيْقِ كَبَائِسِ اللُّلُؤِ الرَّطْبِ فِي عَسَالِيحِهَا وَأَفْنَانِهَا، وَطُلُوعِ تِلْكَ الثَّمَارِ مُخْتَلِفَةً فِي غُلْفِ أَكْمَامِهَا، تُجْنَى مِنْ غَيْرِ تَكْلُفٍ فَتَأْتِي عَلَى مُنْيَةِ مُجْتَنِيهَا، وَيُطَافُ عَلَى نَزَائِلِهَا فِي أَفْنِيَةِ قُصُورِهَا بِالْأَعْسَالِ الْمُصَفَّقَةِ، وَالْخُمُورِ المُرَوَّقَةِ.

قَوْمٌ لَمْ تَزَلِ الْكِرَامَةُ تَتَمَادَى بِهِمْ حَتَّى حَلُّوا دَارَ الْقَرَارِ، وَأَمِنُوا نُقْلَةَ الْأَسْفَارِ، فَلَوْ شَغَلَتْ قَلْبَكَ أَيُّهَا الْمُسْتَمِيعُ بِالْوُضُوءِ إِلَى مَا يَهْجُمُ عَلَيْكَ مِنْ تِلْكَ الْمَنَاطِرِ المُونِقَةِ، لَزَهَقَتْ نَفْسُكَ شَوْقًا إِلَيْهَا، وَلَتَحَمَلْتِ مِنْ مَجْلِسِي هَذَا إِلَى مُجَاوَرَةِ أَهْلِ الْقُبُورِ اسْتِعْجَالًا بِهَا، جَعَلْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِمَّنْ يَسْعَى بِقَلْبِهِ إِلَى مَنَازِلِ الْأَبْرَارِ بِرَحْمَتِهِ!

قال الرضي رحمه الله تعالى: تفسير بعض ما في هذه الخطبة من الغريب

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يُؤْرُ بِمَلَاقِحِهِ» الأُرُّ: كناية عن النكاح، يُقال: أَرَّ الرَّجُلُ المَرَأَةَ يُؤْرُهَا، إِذَا نَكَحَهَا.

وقَوْلُهُ عليه السلام: «كَانَهُ قَلْعُ دَارِيٍّ عَنَجَهُ نُوتِيَهُ»، القلع: شراع السفينة. وَدَارِيٌّ: منسوب إلى

دَارِين، وهي بلدة عَلَى الْبَحْرِ يُجَلَّبُ مِنْهَا الطَّيْبُ. وَعَنْجَهُ، أَي عَطْفُهُ، يُقَالُ: عَنَجْتُ النَّاقَةَ، أَعْنَجُهَا عَنَجًا إِذَا عَطَفْتَهَا. وَالثَّوْبِيُّ: الْمَلَّاحُ.

وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: «صَفَّتِي جُفُونِي»، أَرَادَ جَانِبِي جُفُونِي، وَالضَّفَّتَانِ: الْجَانِبَانِ.

وقوله: «وَفَلْدُ الزَّبْرَجِدِ»، الْفِلْدُ: جَمْعُ فِلْدَةٍ وَهِيَ الْقِطْعَةُ.

وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: «كَبَائِسُ اللَّوْلُؤِ الرَّطِيبِ» الْكِبَاسَةُ: الْعِدْقُ. وَالْعَسَالِيحُ: الْفُصُونُ، وَاحِدَهَا عُسْلُوحٌ.

الشرح: رَمِيَتْ بِبَصْرِ قَلْبِكَ، أَي أَفَكَّرْتَ وَتَأَمَّلْتَ وَعَزَفْتَ نَفْسُكَ: كَرِهْتَ وَزَهَدْتَ. وَالزُّخَارِفُ: جَمْعُ زُخْرَفٍ، وَهُوَ الذَّهَبُ وَكُلُّ مَمُوهٍ.

وَاصْطِفَافُ الْأَشْجَارِ: انْتِظَامُهَا صَفًّا، وَيُرْوَى: «فِي اصْطِفَاقِ أَغْصَانِ» أَي اضْطَرَابِهَا.

وَيَأْتِي عَلَى مُنِيَّةٍ مَجْتَنِيهَا: لَا يَتْرَكَ لَهُ مُنِيَّةً أَصْلًا؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ قَدْ بَلَغَ نَهَايَةَ الْأَمَانِيِّ.

وَالْعَسَلُ الْمَصْفُوقُ: الْمَصْفِيُّ تَحْوِيلًا مِنْ إِنْاءٍ إِلَى إِنْاءٍ. وَالْمُونِقَةُ: الْمَعْجِبَةُ. وَزَهَقَتْ نَفْسُهُ: مَاتَ.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا مَزِيدَ فِي التَّشْوِيقِ إِلَى الْجَنَّةِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ، فَكُلِّ الصَّيْدِ فِي جَانِبِ الْفَرَا.

وَقَدْ جَاءَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ أَخْبَارٌ صَحِيحَةٌ، فَرَوَى أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْجَنَّةَ فَقَالَ: «أَلَا مُشْتَرٍ لَهَا! هِيَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ رِيحَانَةٌ تَهْتَرُ، وَنُورٌ يَتَلَأَلُ، وَنَهْرٌ يَطْرُدُ، وَزَوْجَةٌ لَا تَمُوتُ، مَعَ حَبُورٍ وَنَعِيمٍ، وَمَقَامٍ الْأَبَدِ»^(١).

وَرَوَى أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ لَمَّا حَوَّطَ حَائِطَ الْجَنَّةِ، لَبِنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ وَلَبِنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ، وَغَرَسَ غَرَسَهَا، قَالَ لَهَا: تَكَلِّمِي، فَقَالَتْ: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ، فَقَالَ: طُوبَى لَكَ مِنْزِلَ الْمَلُوكِ!»^(٢).

وَرَوَى جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، قَالَ لَهُمْ

(١) أَخْرَجَهُ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ فِي «تَارِيخِ بَغْدَادٍ» (٢٥٢/٤).

(٢) أَخْرَجَ نَحْوَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (٣٩٧/١٠)، وَالدَّبْلَمِيُّ فِي «الْفَرْدُوسِ» (٦٦٤)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ» (٢٠٤/٦).

رُبِّهِمْ تَعَالَى: أَتَحِبُّونَ أَنْ أَزِيدَكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: وَهَلْ خَيْرٌ مِمَّا أَعْطَيْتَنَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ، رِضْوَانِي أَكْبَرُ^(١).

وعنه عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ أَحَدَهُمْ لِيُعْطَى قُوَّةَ مِائَةِ رَجُلٍ فِي الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ»، فُقِيلَ لَهُ: فَهَلْ يَكُونُ مِنْهُمْ حَدَثٌ - أَوْ قَالَ خَبَثٌ؟ قَالَ: «عَرَقٌ يَفِيضُ مِنْ أَعْرَاضِهِمْ كَرِيحِ الْمَسْكَ يَضُمُّ مِنْهُ الْبَطْنَ»^(٢).

وروى الزمخشري في «ربيع الأبرار» - ومذهبه في الاعتزال ونصرة أصحابنا معلوم، وكذلك في انحرافه عن الشيعة وتسخيفه لمقالاتهم - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ مُحَمَّدًا عليه السلام، قَالَ: «لَمَّا أَسْرَيْتَنِي بِي، أَخَذَنِي جِبْرَائِيلُ، فَأَقْعَدَنِي عَلَى دُرْنُوكٍ مِنْ دَرَانِيكِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ نَاوَلَنِي سَفْرَجَلَةً، فَبَيْنَا أَنَا أَقْلِبُهَا انْفَلَقَتْ، فَخَرَجَتْ مِنْهَا جَارِيَةٌ لَمْ أَرَ أَحْسَنَ مِنْهَا، فَسَلَّمْتُ، فَقُلْتُ: مَنْ أَنْتِ، قَالَتْ: أَنَا الرَّاضِيَةُ الْمَرْضِيَّةُ، خَلَقَنِي الْجَبَّارُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ: أَعْلَايَ مِنْ عُنْبُرٍ، وَأَوْسَطِي مِنْ كَافُورٍ، وَأَسْفَلِي مِنْ مَسْكَ. ثُمَّ عَجَّنَنِي بِمَاءِ الْحَيَوَانَ، وَقَالَ لِي: كُونِي كَذَا، فَكُنْتُ. خَلَقَنِي لِأَخِيكَ وَابْنِ عَمِّكَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ»^(٣).

قلت: الدُّرْنُوكُ: ضَرْبٌ مِنَ الْبُسْطِ ذُو خَمَلٍ، وَيُشَبَّهُ بِهِ قَرْوَةُ الْبَعِيرِ، قَالَ الرَّاجِزُ:

جَعَدَ الدَّرَانِيكَ رِقْلُ الْأَجْلَازِ

١٦٧ - ومن خطبة له عليه السلام في الحث على التألف

الأصل: لِيَتَأَسَّ صَغِيرُكُمْ بِكَبِيرِكُمْ، وَلِيَرَأَفَ كَبِيرُكُمْ بِصَغِيرِكُمْ، وَلَا تَكُونُوا كَجُفَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ، لَا فِي الدِّينِ يَتَفَقَّهُونَ، وَلَا عَنِ اللَّهِ يَعْقِلُونَ، كَقَيْضٍ يَيْضُ فِي أَدَاخٍ، يَكُونُ كَسْرُهَا وَزْرًا، وَيُخْرِجُ حِضَانَهَا شَرًّا.

الشرح: أمرهم عليه السلام أَنْ يَتَأَسَّى الصَّغِيرُ مِنْهُمْ بِالْكَبِيرِ فِي أَخْلَاقِهِ وَأَدَابِهِ، فَإِنَّ الْكَبِيرَ لِكَثْرَةِ التَّجَرِبَةِ أَحْزَمُ وَأَكْبَسُ، وَأَنْ يَرَأَفَ الْكَبِيرُ بِالصَّغِيرِ. وَالرَّأْفَةُ: الرَّحْمَةُ؛ لِأَنَّ الصَّغِيرَ مِظَنَّةُ الضَّعْفِ وَالرَّقَّةِ.

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢٧٦)، والطبراني في «الأوسط» (٩٠٢٥).

(٢) أخرجه أحمد: ٣٦٧/٤، وابن أبي شيبة في المصنف: ٧٣/٨ رقم ٤١.

(٣) ربيع الأبرار: ٢٨٦/١ الباب الثامن، وانظر تزهة المجالس للسفوري: ٢١١/٢.

ثم نهامهم عن خُلُق الجاهلية في الجفاء والقسوة، وقال: إنهم لا يتفقهون في دين ولا يعقلون عن الله ما يأمرهم به، وهذا من قول الله سبحانه: ﴿صَمٌّ بَكْمٌ عُنِيَ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١). وروي: «تفقهون» بناء الخطاب.

ثم شبههم ببيض الأفاعي في الأعشاش، يظنّ بيض القطا فلا يحلّ لمن رآه أن يكسره لأنه يظنّه بيض القطا، وحضانه يُخرج شراً؛ لأنه يفقص عن أفعى.

واستعار لفظه «الأداحي» للأعشاش مجازاً؛ لأنّ الأداحي لا تكون إلاّ للنعام تدحوها بأرجلها وتبيض فيها، ودحوها: توسيعها، من دحوت الأرض.

والقيّض: الكسر والفلق، قِضْتُ القارورة والبيضة، وانقاضت هي، وانقاض الجدار انقياًضاً، أي تصدّع من غير أن يسقط، فإن سقط قيل: تقيّض تقيّضاً، وتقوض تقوضاً، وقوضته أنا. وتقول للبيضة إذا تكسرت فلقاً: تقيّضت تقيّضاً، فإن تصدّعت ولم تنفلق، قلت: انقاضت، فهي منقاضة، والقارورة مثله.

الأصل: منها: افترقوا بعد ألفتهم، وتشتتوا عن أصلهم، فمنهم أخذ بغضن، أينما مال مال معه، على أن الله تعالى سيجمعهم لشر يوم لبي أمية، كما يجتمع قزع الخريف، يؤلف الله بينهم ثم يجمعهم ركاماً كركام السحاب، ثم يفتح الله لهم أبواباً. يسيلون من مستنارهم كسيل الجنتين، حيث لم تسلم عليه قارة، ولم تثبت عليه أكمة، ولم يردّ سننه رصّ طود، ولا حداب أرض، يذغدغهم الله في بطون أوديته، ثم يسلكهم بنايع في الأرض، يأخذ بهم من قوم حقوق قوم، ويمكن لقوم في ديار قوم.

وأيّم الله ليذوبن ما في أيديهم بعد العلوّ والتّمكين، كما تذوب الألية على النار.

أيها الناس، لو لم تتخاذلوا عن نصر الحق، ولم تهنوا عن توهين الباطل، لم يطمع فيكم من ليس مثلكم، ولم يقو من قوي عليكم، لكنكم تهتمّ مناه بني إسرائيل.

ولعمري ليضعفن لكم التيه من بعدي أضعافاً، بما خلقتم الحق وراء ظهوركم، وقطعتم الأذنى، ووصلتكم الأبعد.

واعلموا أنّكم إن اتبعتم الداعي لكم، سلك بكم منهاج الرّسول، وكفيتم مثونة الأغتساف، ونبتتم الثقل الفادح عن الأعناق.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٧١.

الشرح: هو عليه السلام: يذكر حال أصحابه وشيعته بعده، فيقول: افترقوا بعد ألفتهم: أي بعد اجتماعهم.

وتشتوا عن أصلهم، أي عني بعد مفارقتي، فمنهم أخذ بغصن، أي يكون منهم من يتمسك بمن أخلفه بعدي من ذرية الرسول، وإنما سلخوا سلخوا معهم، وتقدير الكلام: ومنهم من لا يكون هذه حاله. لكنه لم يذكره عليه السلام، اكتفاءً بذكر القسم الأول لأنه دالٌّ على القسم الثاني.

ثم قال: على أن هؤلاء القوم: من ثبت منهم على عقيدته فينا ومن لم يثبت، لا بد أن يجمعهم الله تعالى لشر يوم لبني أمية، وكذا كان، فإن الشيعة الهاشمية اجتمعت على إزالة ملك بني مروان: من كان منهم ثابتاً على ولاء علي بن أبي طالب عليه السلام، ومن حاد منهم عن ذلك، وذلك في أواخر أيام مروان، عند ظهور الدعوة الهاشمية.

وقزع الخريف: جمع قزعة، وهي سحاب صغار تجتمع فتصير ركاماً، وهو ما كثف من السحاب. وركمت الشيء أركمته، إذا جمعته وألقيت بعضه على بعض. ومستارهم: موضع ثورتهم.

والجنتان: هما اللتان قال الله تعالى فيهما: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَلٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾ (١). وسلط الله عليهما السيل، قال الله تعالى: ﴿فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ (٢). فشبّه عليه السلام سيلان الجيوش إلى بني أمية بالسيل المسلط على تينك الجنتين.

فإنه لم تسلم عليه قارة، وهي الجبل الصغير ولم تثبت له أكمة، وهي التلعة من الأرض. ولم يرذ سنه، أي طريقه. طود مرصوص، أي جبل شديد التصاق الأجزاء بعضها ببعض. ولا جذاب أرض. جمع حذبة وهي الروابي والنجاد.

ثم قال: «يدعدهم الله، الذعذعة بالذال المعجمة مرتين: التفريق، وذعذعة الشر: إذاعته. ثم يسلكهم ينابيع في الأرض، من الفاظ القرآن، والمراد أنه كما أن الله تعالى ينزل من السماء ماء فيستكن في أعماق الأرض، ثم يظهر منها ينابيع إلى ظاهرها، كذلك هؤلاء القوم، يفرقهم الله تعالى في بطون الأودية وغوامض الأغوار، ثم يظهرهم بعد الاختفاء فيأخذ بهم من قوم حقوق آخرين، ويمكن منهم قوماً من ملك قوم وديارهم.

ثم أقسم ليذوبن ما في أيدي بني أمية بعد علوهم وتمكينهم، كما تذوب الألية على النار، وهمزة «الألية» مفتوحة، وجمعها أليات، بالتحريك، والثنية أليان بغير تاء، قال الراجز:

ترتج ألياء ارتجاج الوطب

(٢) سورة سبأ، الآية: ١٦.

(١) سورة سبأ، الآية: ١٥.

وجمع الألية ألاء على «فَعَال» وكبش آلي على «أَفْعَل» ونعجة «أَلْيَاء» والجمع أَلْيَاءُ على «فَعْل»، ويقال أيضاً: كبش أَلْيَانٍ بالتحريك، وكباش أَلْيَانَاتٍ، ورجل أَلْيَاءٍ، أي عظيم الألية، وامرأة عجزاء ولا تقل: «أَلْيَاء» وقد قاله بعضهم. وقد أَلْيَ الرَّجُلُ بالكسر يَأْلِي: عَظُمَتِ أَلْيَتُهُ.

ثم قال: لولا تخاذلكم لم يطمع فيكم من هو دونكم.

وتهنؤا، مضارع وَهَنَ، أي ضعف، وهو من أَلْفَاظِ الْقُرْآنِ أَيْضاً.

وتَهْتُمُ مَتَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ: حِزْمٌ وَضَلَلْتُمْ الطَّرِيقَ، وقد جاء في المسانيد الصحيحة أن رسول الله ﷺ، قال: «الْتَرَكِبُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَذْوِ النَّعْلِ النَّعْلِ، وَالْقَذَّةِ بِالْقَذَّةِ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ»، فقليل: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: «فَمَنْ إِذَا»^(١)! ومن الأخبار الصحيحة أيضاً: «أَمْتَهُوْكَوْنُ أَنْتُمْ كَمَا تَهُوَّكْتُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى»^(٢).

وفي صحيح البخاري ومسلم رحمهما الله أنه سيء يوم القيامة بأناسٍ من أمتي، فيؤخذ بهم ذات الشمال، فإذا رأيتهم اختلجوا دوني، قلت: أي رب، أصحابي! فيقال لي: إنك لا تدري ما عملوا بعدك؟ فأقول ما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(٣): الإسناد في هذا الحديث عن ابن عباس رضي الله عنه.

وفي الصحيحين أيضاً، عن زينب بنت جحش قالت: استيقظ رسول الله ﷺ يوماً من نومه محمراً وجهه، وهو يقول: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَيَلُّ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدْ اقْتَرَبَ!»، فقلت: يا رسول الله، أنهلك، وفينا الصالحون! فقال: «نعم، إذا كثرت الخبث»^(٤).

وفي الصحيحين أيضاً: «يُهْلِكُ أُمَّتِي هَذَا الْحَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ»، قالوا: يا رسول الله، فما تأمرنا؟ قال: «لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَزَلُوهُمْ»^(٥)، رواه أبو هريرة عنه ﷺ.

ثم قال ﷺ: «لِيُضَعَّفَنَّ لَكُمْ التَّيْبُ مِنْ بَعْدِ». يعني الضلال، يضعفه لكم الشيطان وأنفسكم

(١) أخرج نحوه الحاكم المستدرک (٨٤٤٨)، والبخاري، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: ما ذكر عن نبي إسرائيل (٣٤٥٦)، والهيثمى في «مجمع الزوائد» (٢٦١/٧).

(٢) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٧٧).

(٣) سورة المائدة، الآية: ١١٧.

(٤) أخرجه البخاري، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: قصة يأجوج ومأجوج (٣٣٤٦)، ومسلم كتاب: الفتن وأشراط الساعة، باب: اقتراب الفتن (٢٨٨٠)، والترمذي، كتاب: الفتن، باب: خروج يأجوج ومأجوج (٢١٨٧)، وابن ماجه، كتاب: الفتن، باب: ما يكون من الفتن (٣٩٥٣).

(٥) أخرجه البخاري في «المناقب» (٣٦٠٤)، ومسلم في الفتن وأشراط الساعة (٢٩١٧)، وأحمد في «مسنده» (٧٩٤٥).

بما خَلَفْتُمُ الْحَقَّ وَرَاءَ ظَهْرِكُمْ، أَي لِأَجْلِ تَرْكِكُمْ الْحَقَّ. وَقَطَعَكُمُ الْأَدْنَى - يَعْنِي نَفْسَهُ. وَوَصَلَكُمُ الْأَبْعَدَ، يَعْنِي مَعَاوِيَةَ. وَيُرْوَى: «إِنْ اتَّبَعْتُمُ الرَّاعِي لَكُمْ»، بِالرَّاءِ. وَالْإِعْتِسَافُ: سُلُوكٌ غَيْرُ الطَّرِيقِ. وَالْفَادِحُ: الثَّقَلُ، فَدَحَهُ الدِّينَ: أَثْقَلَهُ.

١٦٨ - ومن خطبة له ﷺ في أول خلافته

الأصل: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سُبْحَانَهُ أَنْزَلَ كِتَابًا هَادِيًا بَيْنَ فِيهِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، فَخُذُوا نَهْجَ الْخَيْرِ تَهْتَدُوا، وَأَصْدِفُوا عَنِ سُنْتِ الشَّرِّ تَقْصِدُوا.

الْفَرَائِضُ الْفَرَائِضُ أَدْوَمًا إِلَى اللَّهِ تُؤَدِّكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ. إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ حَرَامًا غَيْرَ مَجْهُولٍ، وَأَحَلَّ حَلَالًا غَيْرَ مَدْخُولٍ، وَفَضَّلَ حُرْمَةَ الْمُسْلِمِ عَلَى الْحَرَمِ كُلِّهَا، وَشَدَّ بِالْإِخْلَاصِ وَالتَّوْحِيدِ حُقُوقَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَعَاقِدِهَا. فَالْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَلَا يَجِلُّ أَدَى الْمُسْلِمِ إِلَّا بِمَا يَجِبُ.

بَادِرُوا أَمْرَ الْعَامَّةِ وَخَاصَّةِ أَحَدِكُمْ وَهُوَ الْمَوْتُ، فَإِنَّ النَّاسَ أَمَامَكُمْ، وَإِنَّ السَّاعَةَ تَخْدُوكُمْ مِنْ خَلْفِكُمْ.

تَخَفَّفُوا تَلَحَّفُوا، فَإِنَّمَا يَنْتَظَرُ بِأَوْلِيكُمْ آخِرُكُمْ: اتَّقُوا اللَّهَ فِي عِبَادِهِ وَبِلَادِهِ، فَإِنَّكُمْ مَسْئُولُونَ حَتَّى عَنِ الْبِقَاعِ وَالْبَهَائِمِ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَلَا تَعْصُوهُ، وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْخَيْرَ فَخُذُوا بِهِ، وَإِذَا رَأَيْتُمُ الشَّرَّ فَأَعْرِضُوا عَنْهُ.

الشرح: وَاصْدِفُوا عَنِ سُنْتِ الشَّرِّ، أَي اعْرِضُوا عَنْ طَرِيقِهِ. تَقْصِدُوا، أَي تَعْدِلُوا، وَالْقَصْدُ: الْعَدْلُ.

ثُمَّ أَمَرَ بِلزوم الفرائض من العبادات والمحافظة عليها، كالصلاة والزكاة، وانتصب ذلك على الإغراء.

ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ الْحَرَامَ غَيْرَ مَجْهُولٍ لِلْمَكْلَفِ بَلْ مَعْلُومٌ، وَالْحَلَالَ غَيْرَ مَدْخُولٍ، أَي لَا عَيْبَ وَلَا نَقْصَ فِيهِ، وَأَنَّ حُرْمَةَ الْمُسْلِمِ أَفْضَلُ مِنْ جَمِيعِ الْحُرْمَاتِ. وَهَذَا لَفْظُ الْخَيْرِ النَّبَوِيِّ: «حُرْمَةُ الْمُسْلِمِ فَوْقَ كُلِّ حُرْمَةٍ، دَمُهُ وَعَرَضُهُ وَمَالُهُ».

قَالَ ﷺ: «وَشَدَّ بِالْإِخْلَاصِ وَالتَّوْحِيدِ حُقُوقَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَعَاقِدِهَا»؛ لِأَنَّ الْإِخْلَاصَ وَالتَّوْحِيدَ دَاعِيَانِ إِلَى الْمَحَافَظَةِ عَلَى حُقُوقِ الْمُسْلِمِينَ صَارِفَانِ عَنِ انْتِهَاكِ مَحَارِمِهِمْ.

قال: «فالمسلم مَنْ سَلِمَ النَّاسَ»، هذا لفظ الخبر النبوي بعينه^(١).

قوله: «ولا يحلّ أذى المسلم إلا بما يجب»، أي إلا بحق، وهو الكلام الأول، وإنما أعاده تأكيداً.

ثم أمر بمبادرة الموت، وسماه الواقعة العامة؛ لأنه يعمّ الحيوان كله، ثم سماه خاصة أحدكم؛ لأنه وإن كان عاماً إلا أن له مع كل إنسان بعينه خصوصية زائدة على ذلك العموم.

قوله: «فإنّ الناس أمامكم»، أي قد سبقوكم. والساعة تسوقكم من خلفكم.

ثم أمر بالتخفّف، وهو القنّاعة من الدنيا باليسير، وترك الحرص عليها، فإنّ المسافر الخفيف أحرى بالنجاة ولحاق أصحابه وبلوغ المنزل، من الثقيل.

وقوله: «فإنّما يُنتظر بأولكم آخركم»، أي إنما ينتظر ببعث الموتى المتقدّمين أن يموت الأواخر أيضاً، فيبعث الكلّ جميعاً في وقت واحد.

ثم ذكر أنّهم مسؤولون عن كلّ شيء حتى عن البقاع: لم استوطنتم هذه، وزهدتم في هذه؟ ولم أخربتم هذه الدار وعمرتم هذه الدار؟ وحتى عن البهائم، لم ضربتموها؟ لم أوجعتموها؟

وروي: «فإنّ البأس أمامكم» يعني الفتنة، والرواية الأولى أظهر. وقد ورد في الأخبار النبوية «لِيُتَصَفَّنَ لِلْجَمَاءِ مِنَ الْقُرْنَاءِ»^(٢)، وجاء في الخبر الصحيح: «إنّ الله تعالى عذب إنساناً بهراً، حبسه في بيت وأجاعه حتى هلك»^(٣).

١٦٩ - ومن كلام له ﷺ بعد ما بويع له بالخلافة، وقد قال له قوم

من الصحابة: لو عاقبت قوماً ممن أجلب على عثمان! فقال ﷺ

الأصل: يَا إِخْوَتَاهُ! إِنِّي لَسْتُ أَجْهَلُ مَا تَعْلَمُونَ، وَلَكِنْ كَيْفَ لِي بِقُوَّةِ وَالْقَوْمِ الْمُجْلِبُونَ عَلَيَّ
حَدُّ شَوْكِيهِمْ يَمْلِكُونَنَا وَلَا نَمْلِكُهُمْ! وَهَاهُمْ هَؤُلَاءِ قَدْ ثَارَتْ مَعَهُمْ عِبْدَانُكُمْ،

(١) أخرجه النسائي، كتاب: الإيمان، باب: صفة المؤمن (٤٩٩٥)، وأحمد، كتاب: مسند المكثرين من الصحابة، باب: مسند عبد الله بن عمرو بن العاص (٦٧١٤).

(٢) أخرج نحوه الحاكم في «المستدرک» (٣٢٣١)، وابن عدي في «الكامل» (٤٠٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٠٥/٢).

(٣) أخرجه البخاري، كتاب: المساقاة، باب: فضل سقي الماء (٢٣٦٥)، ومسلم، كتاب: السلام، باب: تحريم قتل الهرة (٢٢٤٢).

وَأَلْتَفَّتْ إِلَيْهِمْ أَعْرَابِكُمْ، وَهُمْ خِلَالَكُمْ يَسُومُونَكُمْ مَا شَاءُوا، وَهَلْ تَرَوْنَ مَوْضِعاً لِقُدْرَةِ عَلِيٍّ شَيْءٍ تُرِيدُونَهُ!

إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ أَمْرٌ جَاهِلِيَّةٌ، وَإِنَّ لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ مَادَّةً. إِنَّ النَّاسَ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ إِذَا حُرِّكَ عَلَى أُمُورٍ: فِرْقَةٌ تَرَى مَا تَرَوْنَ، وَفِرْقَةٌ تَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَفِرْقَةٌ لَا تَرَى هَذَا وَلَا هَذَا. فَاصْبِرُوا حَتَّى يَهْدِيَ النَّاسُ وَتَقَعَ الْقُلُوبُ مَوَاقِعَهَا، وَتُؤَخَّذَ الْحَقُوقُ مُسْمَحَةً.

فَاهْدُوا عَنِّي وَأَنْظُرُوا مَاذَا بَأْتِيكُمْ بِهِ أَمْرِي، وَلَا تَفْعَلُوا فِعْلَةً تُضْعِفُ قُوَّةً، وَتُسْقِطُ مَنَّةً، وَتُورِثُ وَهْنًا وَذِلَّةً. وَسَأُصِيبُ الْأَمْرَ مَا اسْتَمْسَكَ، وَإِذَا لَمْ أَجِدْ بُدْءًا، فَأَجْرُ الدَّوَاءِ الْكَيِّ.



الشرح: أجلب عليه: أعان عليه، وأجلبه: أعانه. والألف في «يا إخواناه» بدل من ياء الإضافة، والهاء للسكت.

وعلى حد شوكتهم. شدتهم، أي لم تنكسر سورتهم.

والعبدان جمع عبد، بالكسر: مثل جعش وجعشان، وجاء عبدان بالضم، مثل تمر وتمران، وجاء عبيد، مثل كلب وكليب، وهو جمع عزيز، وجاء أعبد وعباد وعبدان، مشددة الدال، وعبداء بالمد، وعبدي بالقصر، ومعبوداء بالمد، وعبد بالضم، مثل سقف وسقف، وأنشدوا:

أَنْسُبُ الْعَبْدَ إِلَى آبَائِهِ أَسْوَدَ الْجِلْدَةِ مِنْ قَوْمِ عُبَيْدٍ
ومنه قرأ بعضهم: ﴿وَعَبَدَ الطَّغُوتَ﴾^(١) وأضافه.

قوله: «والتفت إليهم أعرابكم»: انضمت واختلطت بهم.

وهم حلالكم، أي بينكم يسومونكم ما شاءوا: يكلفونكم، قال تعالى: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾^(٢).

وتؤخذ الحقوق مسمحة، من أسمع، أي ذل وانقاد.

فاهدوا عني، أي فاسكنوا. هذا الرجل هذا وهدوءاً، أي سكن، وأهداه غيره.

وتضعف قوة: تضعف وتهذ: ضعفت البناء: هددته. والمنة: القوة. والوهن: الضعف. وآخر الدواء الكي، مثل مشهور، ويقال: «آخر الطب» يغلط فيه العامة فتقول: «آخر الداء»، والكي ليس من الداء ليكون آخره.

(١) سورة المائدة، الآية: ٦٠.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٤٩.

موقف الإمام علي عليه السلام من قتل عثمان

واعلم أنّ هذا الكلام يدلّ على أنه عليه السلام كان في نفسه عقابُ الذين حَصَرُوا عثمان والاقتصاص ممن قتله، إن كان بقيَ ممن باشر قتله أحد، ولهذا قال: إني لستُ أجهل ما تعلمون، فاعترف بأنه عالمٌ بوجوب ذلك، واعتذر بعدم التمكن كما ينبغي، وصدق عليه السلام، فإن أكثر أهل المدينة أُجلبوا عليه، وكان من أهل مِضْرٍ ومن الكوفة عالمٌ عظيم حضرُوا من بلادهم، وطَوروا المسالك البعيدة لذلك، وانضمَّ إليهم أعراب أجلاف من البادية، وكان الأمرُ أمرَ جاهليّة، كما قال عليه السلام، ولو حرّك ساكناً لاختلف الناس واضطربوا، فقومٌ يقولون: أصاب، وقومٌ يقولون: أخطأ، وقومٌ لا يحكّمون بصواب ولا خطأ. بل يتوقفون، ولا يأمن - لو شرع في عقوبة الناس والقبض عليهم - من تجدد فتنة أخرى كالأولى وأعظم، فكان الأصوبُ في التدبير، والذي يوجهه الشرع والعقل الإمساك إلى حين سكون الفتنة، وتفرّق تلك الشعوب وعود كل قوم إلى بلادهم.

وكان عليه السلام يؤمّل أن يطيعه معاوية وغيره، وأن يحضّرَ بنو عثمان عنده يطالبون بدم أبيهم، ويعيّنون قوماً بأعيانهم، بعضهم للقتل، وبعضهم للحصار، وبعضهم للتسوّر، كما جرت عادة المتظلمين إلى الإمام والقاضي، فحينئذٍ يتمكن من العمل بحكم الله تعالى، فلم يقع الأمر بموجب ذلك، وعَصَى معاوية وأهل الشام، والتجأ ورثة عثمان إليه، وفارقوا حوزة أمير المؤمنين عليه السلام، ولم يطلبوا القصاص طلباً شرعياً، وإنما طلبوه مغالبة، وجعلها معاوية عصبية الجاهلية، ولم يأت أحدٌ منهم الأمر من بابه، وقبل ذلك ما كان من أمر طلحة والزبير، ونقضهما البيعة، ونهبهما أموال المسلمين بالبصرة وقتلها الصالحين من أهلها، وجرت أمور كلها تمنع الإمام عن التصدي للقصاص، واعتماد ما يجب اعتماده، لو كان الأمر وقع على القاعدة الصحيحة من المطالبة بذلك على وجه السكون والحكومة، وقد قال هو عليه السلام لمعاوية: «فأما طلبك قتل عثمان، فادخل في الطاعة، وحاكم القوم إليّ، أحملك وإياهم على كتاب الله وسنة رسوله».

قال أصحابنا المعتزلة رحمهم الله: وهذا عين الحق، ومحض الصواب؛ لأنه يجب دخول الناس في طاعة الإمام، ثم تقع المحاكمة إليه، فإن حَكَمَ بالحق استديمت إمامته، وإن حَكَمَ بالجور انتقض أمره، وتعين خلعه.

فإن قلت: فما معنى قوله: «وسأمسك الأمر ما استمسك، فإذا لم أجد بداً فأخر الدواء الكي».

قلت: ليس معناه: وسأصبر عن معاقبة هؤلاء ما أمكن الصبر، فإذا لم أجد بداً عاقبتهم،

ولكنه كلام قاله أول مسير طلحة والزبير إلى البصرة، فإنه حينئذ أشار عليه قوم بمعاينة المجليين، فاعتذر بما قد ذكر، ثم قال: «وسأمسك الأمر ما استمسك»، أي أمسك نفسي عن محاربة هؤلاء الناكثين للبيعة ما أمكنتني، وأدفع الأيام بمراسلتهم وتخويفهم وإنذارهم، واجتهد في ردهم إلى الطاعة بالترغيب والترهيب، فإذا لم أجد بداً من الحرب، فأخر الدواء الكبي، أي الحرب؛ لأنها الغاية التي ينتهي أمر العصاة إليها.

١٧٠ - ومن خطبة له ﷺ عند مسير أصحاب الجمل إلى البصرة

الأصل: إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ رَسُولًا هَادِيًا بِكِتَابٍ نَاطِقٍ، وَأَمْرٍ قَائِمٍ، لَا يَهْلِكُ عَنْهُ إِلَّا هَالِكٌ. وَإِنَّ الْمُبْتَدَعَاتِ الْمَشْبَهَاتِ هُنَّ الْمُهْلِكَاتُ، إِلَّا مَا حَفِظَ اللَّهُ مِنْهَا. وَإِنَّ فِي سُلْطَانِ اللَّهِ عِصْمَةً لِأَمْرِكُمْ، فَاغْطَوْهُ طَاعَتِكُمْ خَيْرٌ مَلُومَةٍ وَلَا مُسْتَكْرَهٍ بِهَا. وَاللَّهُ لَتَفْعَلَنَّ أَوْ لَيَنْقُلَنَّ اللَّهُ عَنْكُمْ سُلْطَانَ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ لَا يَنْقُلُهُ إِلَيْكُمْ أَبَدًا، حَتَّى يَأْرِزَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِكُمْ.

إِنَّ هَؤُلَاءِ قَدْ تَمَالَوْا عَلَى سَخَطَةِ إِمَارَتِي، وَسَاضِرُ مَا لَمْ أَخْفَ عَلَى جَمَاعَتِكُمْ، فَإِنَّهُمْ إِنْ تَمَمُوا عَلَى قِيَالَةِ هَذَا الرَّأْيِ، أَنْقَطَعَ نِظَامُ الْمُسْلِمِينَ، وَإِنَّمَا طَلَبُوا هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَدًا لِمَنْ أَفَاءَهَا اللَّهُ عَلَيْهِ، فَارَادُوا رَدَّ الْأُمُورِ عَلَى أَذْبَارِهَا، وَلَكُمْ عَلَيْنَا الْعَمَلُ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَسُنَّةِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْقِيَامُ بِحَقِّهِ وَالنَّعْشُ لِسُنَّتِهِ.

الشرح: وأمر قائم، أي مستقيم ليس بذئ عوج. لا يهلك عنه إلا هالك، تقديره: لا يهلك عادلاً عنه إلا هالك، وهذا كما تقول: لا يعلم هذا الفن إلا عالم، أي من قد بلغ الغاية في العلم واستحق أن يوصف بذلك ويشار إليه فيه، كذلك لا يهلك بعدوله عنه إلا من هو أعظم الهالكين، ومن يشار إليه بالهلاك، وقد بلغ الغاية في الهلاك.

ثم قال: «إِنَّ الْمُبْتَدَعَاتِ الْمَشْبَهَاتِ هُنَّ الْمُهْلِكَاتُ»، المبتدعات: ما أحدث ولم يكن على عهد الرسول. والمشبهات: التي تشبه السنن وليست منها، أي المشبهات بالسنن. وروي: «المشبهات» بالكسر، أي المشبهات على الناس، يقال: قد شبه عليه الأمر، أي ألبس عليه، ويروي: «المشبهات» أي الملتبسات، لا يُعرف حقها من باطلها.

قال: «إِلَّا مَنْ حَفِظَ اللَّهَ»، أي من عصمه الله بالطف يمتنع لأجلها عن الخطأ. ثم أمرهم بلزوم

الطاعة، واتباع السلطان، وقال: إن فيه عصمة لأمركم، فأعطوه طاعتكم غير ملومة، أي مخلصين ذوي طاعة محضة لا يلامُّ باذلتها، أي لا ينسب إلى النفاق. ولا مستكره بها، أي ليست عن استكراه، بل يبذلونها اختياراً ومحبة، ويروي: «غير ملوية» أي معوجة، من لَوَيْثُ العود.

ثم أقسم إنهم إن لم يفعلوا وإلا نقل الله عنهم سلطان الإسلام - يعني الخلافة - ثم لا يعيده إليهم أبداً، حتى يأرز الأمر إلى غيرهم، أي حتى ينقبض وينضم ويجتمع، وفي الحديث: «إن الإسلام ليأرز إلى المدينة كما تآرز الحية إلى جحرها»^(١).

فإن قلت: كيف قال: إنه لا يعيده إليهم أبداً، وقد عاد إليهم بالخلافة العباسية؟

قلت: لأن الشرط لم يقع، وهو عدم الطاعة، فإن أكثرهم أطاعوه طاعةً غير ملومة ولا مستكره بها، وإذا لم يتحقق الشرط لم يتحقق المشروط.

وقد أجاب قوم عن هذا، فقالوا: خاطب الشيعة الطالبيّة، فقال: إن لم تعطوني الطاعة المحضة نقل الله الخلافة عن هذا البيت حتى يأرز وينضم إلى بيت آخر، وهكذا وقع، فإنها انضمت إلى بيت آخر من بني هاشم.

وأجاب قوم آخرون، فقالوا: أراد بقوله: «أبداً» المبالغة، كما تقول: احبس هذا الغريم أبداً، والمراد بالقوم الذين يأرز الأمر إليهم بنو أمية، كأنه قال: إن لم تفعلوا نقل الله الخلافة عنكم حتى يجعلها في قوم آخرين، وهم أعداؤكم من أهل الشام وبني أمية، ولا يعيده إليكم إلى مدة طويلة، وهكذا وقع.

وقد تمالؤوا: قد اجتمعوا. وتساعدوا على سخطة إمارتي: على كراهيتها وبغضها. ثم وعد بالصبر عليهم ما لم يُخف من فرقة الجماعة، وانتشار جبل الإسلام.

وقيلة الرأي: ضعفه، وكذلك فيولته، ورجل فيلُ الرأي: أي ضعيفه، قال:

بني ربّ الجواد فلا تفيّلوا فما أنتم فنعدّركم لفيل

أي لستم على رجل ضعيف الرأي. والجمع أفيال، ويقال أيضاً: رجل فال، قال:

رايئك يا أخيطلُ إذ جرّينا وجربتِ الفراسةُ كُنْتَ فالاً

قال: إن تموا على هذا الرأي الضعيف قطعوا نظام المسلمين وفرّقوا جماعتهم.

ثم ذكر أن الحسد دعاهم إلى ذلك، وأفاءها عليه: ردّها عليه، فاء بفيء: رجع. وفلان

(١) أخرجه البخاري، كتاب: الحج، باب: الإيمان يأرز إلى المدينة (١٨٧٦)، ومسلم، كتاب: الإيمان، باب: بيان أن الإسلام بدأ غريباً (١٤٧)، وابن ماجه، كتاب: المناسك، باب: فضل المدينة (٣١١)، وأحمد، كتاب: باقي مسند المكثرين، باب: مسند أبي هريرة (٧٧٨٧)، كلهم بلفظ: «إن الإيمان...».

سريع الفيء من غضبه، أي سريع الرجوع. وإنه لحسن الفيئة بالكسر، مثال «الفيعة» أي حسن الرجوع، وهذا الكلام لا يشعر بأنه ﷺ يعتقد أن الأمر له، وأنه غلب عليه ثم رجع إليه، ولكنه محمول على أنه من رسول الله ﷺ بمنزلة الجزء من الكل، وأنها من جوهر واحد، فلما كان الوالي قديماً وهو رسول الله ﷺ، ثم تخلل بين ولايته ﷺ وولاية أمير المؤمنين ﷺ ولايات غريبة، سُمي ولايته فيناً ورجوعاً؛ لأنها رجعت إلى الدوحة الهاشمية، وبهذا يجب أن يتأول قوله: «فأرادوا رد الأمور على أدبارها» أي أرادوا انتزاع الخلافة من بني هاشم، كما انتزعت أولاً، وإقرارها في بيوت بعيدة عن هذا البيت، أسوة بما وقع من قبل. والنَّعش: مصدر نعش، أي رفع، ولا يجوز: «أنعش».

١٧١ - ومن كلام له ﷺ كلم به بعض العرب، وقد أرسله قوم من أهل البصرة، لما قرب ﷺ منها، ليعلم لهم منه حقيقة حاله مع أصحاب الجمل لتزول الشبهة من نفوسهم، فبين له ﷺ من أمره معهم ما علم به أنه على الحق، ثم قال له: بايع، فقال: إني رسول قوم، ولا أخدث حدثاً حتى أزعج إليهم. فقال ﷺ

الأصل: أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ اللَّيْنَ وَرَاءَكَ بَعَثُوكَ رَائِداً، تَبْتَغِي لَهُمْ مَسَاقِطَ الْغَيْثِ، فَرَجَعْتَ إِلَيْهِمْ وَأَخْبَرْتَهُمْ عَنِ الْكَلَا وَالْمَاءِ، فَخَالَفُوا إِلَى الْمَعَاطِشِ وَالْمَجَادِبِ مَا كُنْتَ صَانِعاً؟
قَالَ: كُنْتُ تَارِكُهُمْ وَمُخَالَفَهُمْ إِلَى الْكَلَا وَالْمَاءِ.

فقال عليه السلام: فأمذذ إذا يدك.

فقال الرجل: فوالله ما أستطعت أن أمتنع عند قيام الحججة علي فبايعته عليه السلام. والرجل يُعرَفُ بكَلْبِ الْجَرْمِيِّ.

الشرح: الجرمي: منسوب إلى بني جرم بن ريان بن خلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة من حمير. وكان هذا الرجل بعثه قوم من أهل البصرة إليه ﷺ، يستعلم حاله: أهو على حجة أم على شبهة؟ فلما رآه ﷺ، وسمع لفظه، علم صدقه وبرهانه، فكان بينهما ما قد شرحه ﷺ.

ولا شيء العطف ولا أوقع ولا أوضح من المثال الذي ضربه ﷺ، وهو حجة لازمة لا مدفع لها.

قوله: «ولا أحدث حدثاً» أي لا أفعل ما لم يأمرني به، إنما أمرت باستعلام حالك فقط، فأما المبايعة لك فإن أحدثتها كنت فاعلاً ما لم أندب له.
ومساقط الغيث: المواضع التي يسقط الغيث فيها. والكلأ: النبات إذا طال وأمكن أن يُرعى، وأول ما يظهر يسمى الرُّطْب، فإذا طال قليلاً فهو الخَلا، فإذا طال شيئاً آخر فهو الكلأ. فإذا يبس فهو الحشيش. والمعاطش والمجاذب: مواضع العطش والجذب، وهو المخل.

١٧٢ - ومن كلام له ﷺ لما عزم على لقاء القوم بصفين

الأصل: اللَّهُمَّ رَبَّ السَّقْفِ المَرْفُوعِ، وَالْجَوِّ المَكْفُوفِ، الَّذِي جَعَلْتَهُ مَغِيضاً لِلَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَمَجْرَى لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، وَمُخْتَلِفاً لِلنُّجُومِ السَّيَّارَةِ، وَجَعَلْتَ سُكَّانَهُ سَبِيطاً مِنْ مَلَائِكَتِكَ، لَا يَسْأَمُونَ مِنْ عِبَادَتِكَ.

وَرَبِّ هَذِهِ الْأَرْضِ الَّتِي جَعَلْتَهَا قَرَاراً لِلْأَنْعَامِ، وَمَدْرَجاً لِلْهَوَامِّ وَالْأَنْعَامِ، وَمَا لَا يُخْصَى مِمَّا يُرَى وَمَا لَا يُرَى.

وَرَبِّ الْجِبَالِ الرُّوَاسِي الَّتِي جَعَلْتَهَا لِلْأَرْضِ أَوْتَاداً، وَلِلخَلْقِ أَعْتِمَاداً، إِنْ أَظْهَرْتَنَا عَلَى عَدُوِّنَا، فَجَنَّبْنَا الْبَغْيَ، وَسَدَّدْنَا لِلْحَقِّ، وَإِنْ أَظْهَرْتَهُمْ عَلَيْنَا فَارْزُقْنَا الشَّهَادَةَ، وَأَعْصِمْنَا مِنَ الْفِتْنَةِ.

أَيْنَ المَانِعِ لِلذَّمَارِ، وَالغَائِرِ عِنْدَ نُزُولِ الْحَقَائِقِ مِنْ أَهْلِ الْحِفَاطِ
الْعَارِ وَرَاءِكُمْ، وَالْجَنَّةِ أَمَامَكُمْ!

الشرح: السقف المرفوع: السماء. والجو المكفوف: السماء أيضاً، كقوله، أي جمعه وضمه بعضه إلى بعض، ويمر في كلامه نحو هذا، وأن السماء هواء جامد أو ماء جامد. وجعلت مغيضاً لليل والنهار، أي غيضة لهما، وهي في الأصل الأجمة يجتمع إليها الماء، فتسمى غيضة ومغيضاً، وينبت فيها الشجر، كأنه جعل الفلك كالغيضة، والليل والنهار كالشجر النابت فيها.

ووجه المشاركة أن المغيض أو الغيضة يتولد منهما الشجر، وكذلك الليل والنهار يتولدان من جريان الفلك. ثم عاد فقال: «ومجرى للشمس والقمر»، أي موضعاً لجريانهما.
ومختلفاً للنجوم السَّيَّارَةِ، أي موضعاً لاختلافها، واللام مفتوحة.

ثم قال: «جعلت سكانه سبباً من ملائكتك» أي قبيلة، قال تعالى: ﴿أَتُنقَّ عَشْرَةَ أَسْبَابًا أُمَّامًا﴾^(١).

لا يسأمون: لا يملون. وقراراً للأنام، أي موضع استقرارهم وسكونهم. ومدرجاً للهوام، أي موضع ذرورهم وسيرهم وحركاتهم، والهوام: الحشرات والمخوف من الأحناس. وما لا يحصى، أي لا يضبط بالإحصاء والعد، مما نراه ونعرفه وما لا نراه ولا نعرفه. وقال بعض العلماء: إن أردت أن تعرف حقيقة قوله: «مما يُرى وما لا يُرى» فأوقد ناراً صغيرة في فلاة في ليلة صيفية، وانظر ما يجتمع عليها من الأنواع الغريبة العجيبة الخلق، التي لم تشاهدها أنت ولا غيرك قط.

قوله: «وللخلق اعتماداً»؛ لأنهم يجعلونها كالمساكن لهم، فينتفعون بها ويبنون منازل إلى جانبها، فيقوم مقام جدار قد استغنوا عن بنيانه؛ ولأنها أمهات العيون ومنابع المياه باعتماد الخلق على مرافقهم ومنافعهم ومصالحهم عليها.

قوله: «وسدّنا للحق»، أي صوبنا إليه، من قولك: «سهم سديد»، أي مصيب، وسدد السنان إلى القرن، أي صوّبه نحوه.

والذمار: ما يحامى عنه. والغائر: ذو الغيرة. ونزول الحقائق: نزول الأمور الشديدة كالحرب ونحوها. ثم قال: «العار وراءكم»، أي إن رجعتم القهقري هارين. والجنة أمامكم، أي إن أقدمتم على العدو مجاهدين. وهذا الكلام شريف جداً.

١٧٣ - ومن خطبة له عليه السلام في من رماه بالحرص

الأصل: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا تُؤَارِي عَنْهُ سَمَاءُ سَمَاءٍ، وَلَا أَرْضٌ أَرْضًا.

الشرح: هذا الكلام يدل على إثبات أرضين بعضها فوق بعض، كما أن السموات كذلك، ولم يأت في الكتاب العزيز ما يدل على هذا إلا قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾^(٢)، وهو قول كثير من المسلمين.

وقد تأول ذلك أرباب المذهب الآخر القائلون بأنها أرض واحدة، فقالوا: إنها سبعة أقاليم، فالمثلية هي من هذا الوجه، لا من تعدد الأرضين في ذاتها.

(٢) سورة الطلاق، الآية: ١٢.

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٦٠.

ويمكن أن يتأول مثل ذلك كلام أمير المؤمنين عليه السلام، فيقال: إنها وإن كانت أرضاً واحدة، لكنها أقاليم وأقطار مختلفة، وهي كروية الشكل، فمن على حذبة الكرة لا يرى من تحته، ومن تحته لا يراه، ومن على أحد جانبيها لا يرى من على الجانب الآخر، والله تعالى يدرك ذلك كله أجمع، ولا يحجب عنه شيء منها بشيء منها.

فأما قوله عليه السلام: «لا توارى عنه سماء سماء»، فلقائل أن يقول: ولا يتوارى شيء من السموات عن المدركين منا؛ لأنها شفاقة، فأى خصيصة للباري تعالى في ذلك؟ فينبغي أن يقال هذا الكلام على قاعدة غير القاعدة الفلسفية، بل هو على قاعدة الشريعة الإسلامية التي تقتضي أن السموات تحجب ما وراءها عن المدركين بالحاسة، وأنها ليست طباقاً مترابطة، بل بينها خلق من خلق الله تعالى لا يعلمهم غيره. واتباع هذا القول واعتقاده أولى.

الأصل: منها: وَقَدْ قَالَ قَائِلٌ: إِنَّكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ يَا بَنَ أَبِي طَالِبٍ لَحْرِيصٌ، فَقُلْتُ: بَلْ أَنْتُمْ وَاللَّهِ لِأَحْرَصُ وَأَبْعَدُ، وَأَنَا أَخْصُ وَأَقْرَبُ، وَإِنَّمَا طَلَبْتُ حَقًّا لِي وَأَنْتُمْ تَحُولُونَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ، وَتَضْرِبُونَ وَجْهِي دُونَهُ، فَلَمَّا قَرَعْتُهُ بِالْحُجَّةِ فِي الْمَلَأِ الْحَاضِرِينَ، هَبَّ كَأَنَّهُ بُهِتَ لَا يَدْرِي مَا يُحِبُّنِي بِهِ!

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قُرَيْشٍ وَمَنْ أَعَانَهُمْ! فَإِنَّهُمْ قَطَعُوا رَجِيئِي، وَصَغَّرُوا عَظِيمَ مَنْزِلَتِي، وَأَجْمَعُوا عَلَيَّ مُنَارَعَتِي أَمْرًا هُوَ لِي، ثُمَّ قَالُوا: أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ تَأْخُذَهُ، وَفِي الْحَقِّ أَنْ تَرُكَّهُ.

الشرح: هذا من خطبة يذكر فيها عليه السلام ما جرى يوم الشورى بعد مقتل عمر. والذي قال له: «إنك على هذا الأمر لحرص» سعد بن أبي وقاص، مع روايته فيه: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»^(١)، وهذا عجب، فقال لهم: بل أنتم والله أحرص وأبعد... الكلام المذكور. وقد رواه الناس كافة.

(١) أخرجه مسلم، كتاب: فضائل الصحابة، باب: من فضائل علي بن أبي طالب (٢٤٠٤)، والترمذي، كتاب: المناقب، باب: مناقب علي بن أبي طالب (٣٧٣٠)، وابن ماجه، كتاب: المقدمة باب: فضل علي بن أبي طالب (١٢١)، وأحمد، كتاب: مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب: مسند أبي إسحاق سعد بن أبي وقاص (١٥٥٠).

وقالت الإمامية: هذا الكلام يوم السقيفة، والذي قال له: إنك على هذا الأمر لحريص، أبو عبيدة بن الجراح، والرواية الأولى أظهر وأشهر.

وروي: «فلما قرعته» بالتخفيف، أي صدمته بها.

وروي: «هب لا يدري ما يجيبني»، كما تقول: استيقظ وانتبه، كأنه كان غافلاً ذاهلاً عن الحجة فهب لما ذكرتها.

استعديك: أطلب أن تُعديني عليهم وأن تتصف لي منهم. قطعوا رحيمي: لم يرعوا قربه من رسول الله صلى الله عليه وآله. وصغروا عظيم منزلتي: لم يقفوا مع النصوص الواردة فيه. وأجمعوا على منازعتي أمراً هو لي، أي بالأفضلية أنا أحق به منهم، هكذا ينبغي أن يتأول كلامه. وكذلك قوله: «إنما أطلب حقاً لي وأنتم تحولون بيني وبينه، وتضربون وجهي دونه».

قال: «ثم قالوا: ألا إن في الحق أن تأخذه، وفي الحق أن تتركه»، قال: لم يقتصروا على أخذ حقي ساكتين عن الدغوى، ولكنهم أخذوه وادعوا أن الحق لهم. وأنه يجب علي أن أترك المنازعة فيه، فليتهم أخذوه معترفين بأنه حقي، فكانت المصيبة به أخف وأهون.

واعلم أنه قد تواترت الأخبار عنه عليه السلام بنحو من هذا القول، نحو قوله: «ما زلتُ مظلوماً منذ قبض الله رسوله حتى يوم الناس هذا».

وقوله: «اللهم أخز قريشاً فإنها منعني حقي وغصبتني أمري».

وقوله: «فجزى قريشاً عني الجوازي، فإنهم ظلموني حقي، واغتصبوني سلطان ابن أمتي».

وقوله، وقد سمع صارخاً ينادي: أنا مظلوم، فقال: «هلم فلنصرُحْ معاً، فإنني ما زلتُ مظلوماً».

وقوله: «وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي». وقوله: «أرى تراثي نهياً». وقوله: «أصغيا بإنائنا، وحملاً الناس على رقابنا». وقوله: «إن لنا حقاً إن نُعطه ناخذه، وإن نمنعه نركب أعجاز الإبل، وإن طال السرى». وقوله: «ما زلت مستأثراً علي، مدفوعاً عما أستحقه وأستوجه».

وأصحابنا يحملون ذلك كله على ادعائه الأمر بالأفضلية والأحقية، وهو الحق والصواب، فإن حمله على الاستحقاق بالنص تكفيراً أو تفسيقاً لوجوه المهاجرين والأنصار، ولكن الإمامية والزيدية حملوا هذه الأقوال على ظواهرها، وارتكبوا بها مركباً صعباً. ولعمري إن هذه الألفاظ موهمة مغلبة على الظن ما يقوله القوم، ولكن تصفح الأحوال يبطل ذلك الظن، ويدرك ذلك الوهم، فوجب أن يجري مجرى الآيات المتشابهات الموهمة ما لا يجوز على الباري، فإنه لا نعمل بها، ولا نعول على ظواهرها؛ لأننا لما تصفحنا أدلة العقول اقتضت العدول عن ظاهر اللفظ، وأن تحمل على التأويلات المذكورة في الكتب.

وحدثني يحيى بن سعيد بن علي الحنبلي المعروف بابن عالية، من ساكني قطفنا بالجانب الغربي من بغداد، وأحد الشهود المعدلين بها، قال: كنت حاضراً مجلس الفخر إسماعيل بن علي الحنبلي الفقيه المعروف بـغلام ابن المنى، وكان الفخر إسماعيل بن علي هذا، مقدّم الحنابلة ببغداد في الفقه والخلاف، ويشغل بشيء في علم المنطق، وكان حُلُو العبارة، وقد رأيته أنا وحضرت عنده، وسمعت كلامه، وتوفي سنة عشر وستمائة.

قال ابن عالية: ونحن عنده نتحدث، إذ دخل شخص من الحنابلة، قد كان له دين على بعض أهل الكوفة، فأنحدر إليه يطالبه به، واتفق أن حضرت زيارة يوم الغدير، والحنبلي المذكور بالكوفة، وهذه الزيارة هي اليوم الثامن عشر من ذي الحجة، ويجتمع بمشهد أمير المؤمنين عليه السلام من الخلائق جُمُوعٌ عظيمة، تتجاوز حد الإحصاء.

قال ابن عالية: فجعل الشيخ الفخر يسأل ذلك الشخص: ما فعلت؟ ما رأيت؟ هل وصل مالك إليك؟ هل بقي لك منه بقية عند غريمك؟ وذلك يجاوبه، حتى قال له: يا سيدي لو شاهدت يوم الزيارة يوم الغدير، وما يجري عند قبر علي بن أبي طالب من الفضائح والأقوال الشنيعة وسب الصحابة جهاراً بأصوات مرتفعة من غير مراقبة ولا خيفة! فقال إسماعيل: أي ذنب لهم! والله ما جرّاهم على ذلك، ولا فتح لهم هذا الباب إلا صاحب ذلك القبر. فقال ذلك الشخص: ومن صاحب القبر؟ قال: علي بن أبي طالب! قال: يا سيدي، هو الذي سنّ لهم ذلك، وعلمهم إياه وطرقهم إليه! قال: نعم والله، قال: يا سيدي فإن كان محقاً فما لنا أن نتولى فلاناً وفلاناً! وإن كان مبطلاً فما لنا نتولاه! ينبغي أن نبرأ إماماً منه أو منهما.

قال ابن عالية: فقام إسماعيل مسرعاً، فلبس نعليه، وقال: لعن الله إسماعيل الفاعل إن كان يعرف جواب هذه المسألة، ودخل دار حرمة، وقمنا نحن وانصرفنا^(١).

الأصل: منها في ذكر أصحاب الجمل: فَخَرَجُوا يَجْرُونَ حُرْمَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَمَا تُجْرُ الْأُمَّةُ عِنْدَ شِرَائِهَا مُتَوَجِّهِينَ بِهَا إِلَى الْبُضْرَةِ. فَحَبَسَا نِسَاءَهُمَا فِي بُيُوتِهِمَا، وَأَبْرَزَ حَبِيسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَهُمَا وَلِغَيْرِهِمَا، فِي جَيْشٍ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَقَدْ أُعْطَانِي الطَّاعَةَ، وَسَمَّحَ لِي بِالتَّبِيعَةِ، طَائِعاً غَيْرَ مُكْرَهٍ، فَقَدِمُوا عَلَيَّ عَامِلِي بِهَا، وَخُرَّانِي بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِهَا، فَقَتَلُوا طَائِفَةً صَبْرًا، وَطَائِفَةً غَدْرًا.

(١) أخرجه القمي في كتاب الأربعين: ١٩٢، وأخرجه إبراهيم بن محمد الثقيفي في الغارات: ٢/

فَوَاللَّهِ إِنْ لَوْ لَمْ يُصِيبُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا رَجُلًا وَاحِدًا مُعْتَمِدِينَ لِقَتْلِهِ، بِلَا جُرْمٍ جَرَّهُ، لَحَلَّ لِي قَتْلُ ذَلِكَ الْجَيْشِ كُلِّهِ، إِذْ حَضَرُوهُ فَلَمْ يُنْكِرُوا، وَلَمْ يَدْفَعُوا عَنْهُ بِلِسَانٍ وَلَا يَدٍ، دَعَا مَا إِنَّهُمْ قَدْ قَتَلُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِثْلَ الْعِدَّةِ الَّتِي دَخَلُوا بِهَا عَلَيْهِمْ!



الشرح: حُرْمَةُ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام كُنَايَةٌ عَنِ الزَّوْجَةِ، وَأَصْلُهُ الْأَهْلُ وَالْحُرْمُ، وَكَذَلِكَ حَبِيسُ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام كُنَايَةٌ عَنْهَا.

وقتلوهم صبراً، أي بعد الأسر. وقوله: «فوالله إن لو لم يصيبوا» إن هاهنا زائدة، ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة.

ويُسأل عن قوله عليه السلام: «لو لم يصيبوا إلا رجلاً واحداً لحل لي قتل ذلك الجيش بأسره؛ لأنهم حضروه فلم ينكروا»، فيقال: أيجوز قتل من لم ينكر المنكر مع تمكنه من إنكاره؟ والجواب، أنه يجوز قتلهم؛ لأنهم اعتقدوا ذلك القتل مباحاً، فإنهم إذا اعتقدوا إباحته، فقد اعتقدوا إباحة ما حرم الله، فيكون حالهم حال من اعتقد أن الزنى مباح، أو أن شرب الخمر مباح.

وقال القطب الراوندي: يريد أنهم داخلون في عموم قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾^(١).

ولقائل أن يقول: الإشكال إنما وقع في قوله: «لو لم يصيبوا من المسلمين إلا رجلاً واحداً لحل لي قتل ذلك الجيش بأسره»؛ لأنهم حضروا المنكر ولم يدفعوه بلسان ولا يد، فهو علة استحلاله قتلهم بأنهم لم ينكروا المنكر، ولم يعلل ذلك بعموم الآية.

وأما معنى قوله: «دع ما إنهم قد قتلوا من المسلمين مثل العدة التي دخلوا بها عليهم»، فهو أنه لو كان المقتول واحداً لحل لي قتلهم كلهم، فكيف وقد قتلوا من المسلمين عدة مثل عدتهم التي دخلوا بها البصرة! وما هاهنا زائدة.

وصدق عليه السلام، فإنهم قتلوا من أوليائه وخزائن بيت المال بالبصرة خلقاً كثيراً، بعضهم غدرأ وبعضهم صبراً، كما خطب به عليه السلام.

خروج عائشة ومسيرها إلى القتال

وروى أبو مخنف، قال: حدثنا إسماعيل بن خالد، عن قيس بن أبي حازم. وروى الكلبي

(١) سورة المائدة، الآية: ٣٣.

عن أبي صالح، عن ابن عباس. وروى جرير بن يزيد، عن عامر الشعبي، وروى محمد بن إسحاق، عن حبيب بن عمير، قالوا جميعاً: لم خرجت عائشة وطلحة والزبير من مكة إلى البصرة، طرقت ماء الحوآب - وهو ماء لبني عامر بن صعصعة - فنبحتهم الكلاب، فنفرت صعباب إبلهم، فقال قائل منهم: لعن الله الحوآب فما أكثر كلابها! فلما سمعت عائشة ذكر الحوآب، قالت: أهذا ماء الحوآب؟ قالوا: نعم، فقالت: ردوني ردوني. فسألوها ما شأنها؟ ما بدا لها؟ فقالت: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كأنني بكلاب ماء يدعى الحوآب، قد نبحت بعض نسائي»، ثم قال لي: «إياك يا حميراء أن تكونيها» فقال لها الزبير: مهلاً يرحمك الله، فإننا قد جُزنا ماء الحوآب بفراسخ كثيرة، فقالت: أعندك من يشهد بأن هذه الكلاب النابحة ليست على ماء الحوآب؟ فلفق لها الزبير وطلحة خمسين أعرابياً جعلاً لهم جعلاً، فحلفوا لها، وشهدوا أن هذا الماء ليس بماء الحوآب، فكانت هذه أول شهادة زور في الإسلام.

فسارت عائشة لوجهها^(١).

قال أبو مخنف: وحدثنا عصام بن قدامة، عن عكرمة، عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ قال يوماً لنسائه، وهن عنده جميعاً: «ليت شعري أيتكن صاحبة الجمل الأذيب، تنبأها كلاب الحوآب، يُقتل عن يمينها وشمالها قتلى كثيرة، كلهم في النار وتنجو بعد ما كادت؟»^(٢).

قلت: وأصحابنا المعتزلة رحمهم الله، يحملون قوله ﷺ: «وتنجو» على نجاتها من النار، والإمامية يحملون ذلك على نجاتها، من القتل، ومحملنا أرجح؛ لأن لفظة «في النار» أقرب إليه من لفظة «القتلى»، والقرب معتبر في هذا الباب، ألا ترى أن نحاة البصريين أعملوا أقرب العاملين، نظراً إلى القرب!

قال أبو مخنف: وحدثني الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، أن الزبير وطلحة أغذا السير بعائشة، حتى انتهوا إلى حفر أبي موسى الأشعري، وهو قريب من البصرة، وكتبا إلى عثمان بن حنيف الأنصاري، وهو عامل عليّ ﷺ على البصرة: أن أخل لنا دار الإمارة، فلما وصل كتابهما إليه بعث الأحنف بن قيس، فقال له: إن هؤلاء القوم قدموا علينا ومعهم زوجة

(١) أخرجه محمد الريشهري في ميزان الحكمة: ٣/ ٢٣١٧٠.

(٢) أخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/ ٢٣٤)، وابن أبي شيبة نحوه (٣٧٧٨٥)، وابن عبد البر في الاستيعاب (٤٠٢٩).

رسول الله، والناس إليها سراع كما ترى، فقال الأحنف: إنهم جاؤوك بها للطلب بدم عثمان، وهم الذين ألّبوا على عثمان الناس، وسفكوا دمه، وأراهم والله لا يزايدون حتى يلقوا العداوة بيننا، ويسفكوا دماءنا، وأظنهم والله سيركبون منك خاصة ما لا قبل لك به، إن لم تتأقّب لهم بالتهوض إليهم فيمن معك من أهل البصرة، فإنك اليوم الوالي عليهم، وأنت فيهم مطاع، فسر إليهم بالناس، وبأدرهم أن يكونوا معك في دار واحدة، فيكون الناس لهم أطوع منهم لك؟

فقال عثمان بن حنيف: الرأي ما رأيت، لكنني أكره الشر، وأن أبدأهم به، وأرجو العافية والسلامة إلى أن يأتيني كتاب أمير المؤمنين ورأيه فأعمل به. ثم أتاه بعد الأحنف حكيم بن جبلة العبدي من بني عمرو بن وداعة، فأقرأه كتاب طلحة والزبير، فقال له مثل قول الأحنف، وأجابه عثمان بمثل جوابه للأحنف، فقال له حكيم: فأذن لي حتى أسير إليهم بالناس، فإن دخلوا في طاعة أمير المؤمنين، وإلا نابذتهم على سواء.

فقال عثمان: لو كان ذلك رأي لسرت إليهم بنفسي، قال: حكيم: أما والله إن دخلوا عليك هذا المضر لينتقلن قلوب كثير من الناس إليهم، وليزيلنك عن مجلسك هذا، وأنت أعلم. فأبى عليه عثمان.

قال: وكتب علي إلى عثمان لما بلغه مشاركة القوم البصرة. من عبد الله علي أمير المؤمنين إلى عثمان بن حنيف، أما بعد: فإن البغاة عاهدوا الله ثم نكثوا، وتوجهوا إلى مصر، وساقهم الشيطان لطلب ما لا يرضى الله به. والله أشد بأساً، وأشد تنكيلاً، فإذا قدموا عليك فادعهم إلى الطاعة والرجوع إلى الوفاء بالعهد والميثاق الذي فارقونا عليه، فإن أجابوا فأحسن جوارهم ما داموا عندك، وإن أبوا إلا التمسك بحبل النكث والخلاف، فناجزهم القتال حتى يحكم الله بينك وبينهم وهو خير الحاكمين، وكتبت كتابي هذا إليك من الرّبذة، وأنا معجل المسير إليك إن شاء الله. وكتبه عبيد الله بن أبي رافع في سنة ست وثلاثين.

قال: فلما وصل كتاب علي عليه السلام إلى عثمان، أرسل إلى أبي الأسود الدؤلي وعمران بن الحصين الخزاعي، فأمرهما أن يسيرا حتى يأتياه بعلم القوم، وما الذي أقدمهم! فانطلقا حتى إذا أتيا حفر أبي موسى، وبه معسكر القوم، فدخلوا على عائشة، فنالها ووعظها، وأذكارها وناشداها الله، فقالت لهما: القيا طلحة والزبير. فقاما من عندها، ولقيا الزبير فكلما، فقال لهما: إنا جئنا للطلب بدم عثمان، وندعو الناس إلى أن يردوا أمر الخلافة شوري، ليختار الناس لأنفسهم. فقالا له: إن عثمان لم يُقتل بالبصرة ليطلب دمه فيها، وأنت تعلم قتلة عثمان من هم، وأين هم! وإنك وصاحبك وعائشة كنتم أشد الناس عليه، وأعظمهم إغراء بدمه،

فأقيدوا من أنفسكم . وأما إعادة أمر الخلافة شوري ، فكيف وقد بايعتم علياً طائعين غير مكرهين ! وأنت يا أبا عبد الله لم يبعد العهد بقيامك دون هذا الرجل يوم مات رسول الله ﷺ ، وأنت آخذ قائم سيفك ، تقول : ما أحدٌ أحق بالخلافة منه ولا أولى بها منه ! وامتنعت من بيعة أبي بكر . فأين ذلك الفعل من هذا القول !

فقال لهما : اذهبا فالتقيا طلحة ، فقاما إلى طلحة فوجداه أخشن الملمس ، شديد العريكة ، قوي العزم في إثارة الفتنة وإضرام نار الحرب ، فانصرفا إلى عثمان بن حنيف ، فأخبراه وقال له أبو الأسود :

يا بن حنيف قد أتيت فانفر وطاعين القوم وجالد واضبر
وابرز لها مستلثماً وشمر

فقال ابن حنيف : إي والحرمين لأفعلن . وأمر مناديه فنادى في الناس : السلاح السلاح ! فاجتمعوا إليه ، وقال أبو الأسود :

أتينا الزبير فداني الكلام وطلحة كالنجم أو أبعد
وأحسن قوليهما فادح يضيق به الخطب مستنكد
وقد أوعدونا بجهد الوعيد فأهون علينا بما أوعدوا
فقلنا ركضتم ولم ترملوا وأصدرتكم قبل أن توردوا
فإن تلقحوا الحرب بين الرجال فملقحها حده الأنكد
وإن علياً لكم مصجر إلا إنسه الأسد الأسود
أما إنه ثالث العابدين بمسكة والله لا يعبد
فرخوا الخناق ولا تعجلوا فإن غدا لسكم موعد

قال : وأقبل القوم ، فلما انتهوا إلى المرید ، قام رجل من بني جشم فقال : أيها الناس ، أنا فلان الجشمي ، وقد أتاكم هؤلاء القوم ، فإن كانوا أتوكم خائفين ، لقد أتوكم من المكان الذي يأمن فيه الطير والوحش والسباع ، وإن كانوا إنما أتوكم بطلب دم عثمان ، فغيرنا ولي قتله . فأطيعوني أيها الناس وردوهم من حيث أقبلوا ، فإنكم إن لم تفعلوا لم تسلموا من الحرب الضروس والفتنة الصماء التي لا تبقي ولا تذر .

قال : فحصبه ناس من أهل البصرة ، فأمسك .

قال : واجتمع أهل البصرة إلى المرید حتى ملؤوه مشاة وركباناً ، فقام طلحة فأشار إلى الناس بالسكون ليخطب ، فسكتوا بعد جهد . فقال : أما بعد ، فإن عثمان بن عفان كان من أهل السابقة والفضيلة ، ومن المهاجرين الأولين الذي رضي الله عنهم ورضوا عنه ونزل القرآن ناطقاً بفضله ، وأحد أئمة المسلمين الوالين عليكم بعد أبي بكر وعمر صاحبي رسول الله ﷺ ، وقد

كان أحدث أحداثاً نقيماً عليه، فأتيناه فاستعبتناه فاعتبنا، فعدا عليه امرؤ ابتز هذه الأمة أمرها غصباً بغير رضا منها ولا مشورة، فقتله، وساعده على ذلك قومٌ غير أتقياء ولا أبرار، فقتل مجرمًا بريئاً تائباً. وقد جئناكم أيها الناس نطلب بدم عثمان، وندعوكم إلى الطلب بدمه، فإن نحن أمكننا الله من قتلته قتلناهم به، وجعلنا هذا الأمر شورى بين المسلمين، وكانت خلافة رحمةً للأمة جميعاً، فإن كل من أخذ الأمر من غير رضا من العامة ولا مشورة منها ابتزازاً، كان ملكه ملكاً عضوياً، وحديثاً كثيراً. ثم قام الزبير، فتكلم بمثل كلام طلحة.

فقام إليهما ناس من أهل البصرة، فقالوا لهما: ألم تبايعا علياً فيمن بايعه؟ فقيم بايعتما ثم نكثتما! فقالا: ما بايعنا، وما لأحد في أعناقنا بيعة، وإنما استكرهنا على بيعة. فقال ناس: قد صدقا وأحسننا القول، وقطعا بالثواب. وقال ناس: ما صدقا ولا أصابا في القول، حتى ارتفعت الأصوات.

قال: ثم أقبلت عائشة على جملها، فنادت بصوت مرتفع: أيها الناس، أقلوا الكلام واسكتوا، فأسكت الناس لها، فقالت:

إن أمير المؤمنين عثمان قد كان غير وبدل، ثم لم يزل يغسل ذلك بالتوبة، حتى قتل مظلوماً تائباً وإنما نقموا عليه ضربه بالسوط، وتأميره الشبان، وحمايته موضع الغمامة، فقتلوه محرماً في حرمة الشهور وحرمة البلد، ذبحاً كما يذبح الجمل. ألا وإن قريشاً رمث غرضها بنبالها، وأدمت أفواهها بأيديها، وما نالت بقتلها إياه شيئاً، ولا سلكت به سبيلاً قاصداً، أما والله ليرونها بلايا عقيمة تُنبه النائم، وتقيم الجالس، وليسلطن عليهم قوم لا يرحمونهم، ويسومونهم سوء العذاب.

أيها الناس، إنه ما بلغ من ذنب عثمان ما يستحل به دمه! مُضْتَمَوْه كما يماص الثوب الرحيض، ثم عدوتم عليه فقتلتموه بعد توبته وخروجه من ذنبه، وبايعتم ابن أبي طالب بغير مشورة من الجماعة، ابتزازاً وغصباً. تراني أغضب لكم من سوط عثمان ولسانه، ولا أغضب لعثمان من سيوفكم! ألا إن عثمان قتل مظلوماً فاطلبوا قتلته، فإذا ظفرتهم بهم فاقتلوهم، ثم اجعلوا الأمر شورى بين الرهط الذين اختارهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، ولا يدخل فيهم من شرك في دم عثمان.

قال: فماج الناس واختلطوا، فمن قائل: القول ما قالت، ومن قائل يقول: وما هي وهذا الأمر، إنما هي امرأة مأمورة بلزوم بيتها! وارتفعت الأصوات، وكثر اللغط حتى تضاربوا بالنعال، وتراموا بالحصى.

ثم إن الناس تمايزوا فصاروا فريقين: فريق مع عثمان بن حنيف، وفريق مع عائشة وأصحابها.

قال: وحدثنا الأشعث بن سوار، عن محمد بن سيرين، عن أبي الخليل، قال: لما نزل طلحة والزبير المرید، أتيتهما فوجدتهما مجتمعين، فقلت لهما: ناشدتكما الله وصحبة رسول الله ﷺ! ما الذي أقدمكما أرضنا هذه؟ فلم يتكلما، فأعدت عليهما، فقالا: بلغنا أن بأرضكم هذه دنيا، فجننا نطلبها.

قال: وقد روى محمد بن سيرين، عن الأحنف بن قيس أنه لقيهما، فقالا له مثل مقالتهما الأولى: إنما جننا لطلب الدنيا.

وقد روى المدائني أيضاً نحوه ما روي أبو مخنف، قال: بعث عليّ ﷺ ابن عباس يوم الجمل إلى الزبير قبل الحرب فقال له: إن أمير المؤمنين يقرأ عليك السلام، ويقول لكم: ألتبايعني طائفاً غير مكره، فما الذي رابك مني، فاستحللت به قتالي؟ قال: فلم يكن له جواب إلا أنه قال لي: إنا مع الخوف الشديد لنطمع، لم يقل غير ذلك.

قال أبو إسحاق: فسألت محمد بن عليّ بن الحسين ﷺ: ما تراه يعني بقوله هذا؟ فقال: أما والله ما تركت ابن عباس حتى سأله عن هذا، فقال: يقول: إنا مع الخوف الشديد مما نحن عليه، نطمع أن نلبي مثل الذي وليتم.

وقال محمد بن إسحاق: حدثني جعفر بن محمد ﷺ، عن أبيه، عن ابن عباس، قال: بعثني عليّ ﷺ يوم الجمل إلى طلحة والزبير، وبعث معي بمصحف منشور، وإن الريح لتصفق ورقه، فقال لي: قل لهما: هذا كتاب الله بيننا وبينكم، فما تريدان؟ فلم يكن لها جواب إلا أن قالا: نريد ما أراد، كأنهما يقولان: المُلْك.

فرجعت إلى عليّ فأخبرته.

وقد روى قاضي القضاة رحمه الله في كتاب «المعنى» عن وهب بن جرير، قال: قال رجل من أهل البصرة لطلحة والزبير: إن لكما فضلاً وصحبة، فأخبراني عن مسيركما هذا وقتاً لكما، أشيء أمركما به رسول الله ﷺ، أم رأيي رأيتماه؟ فأما طلحة فسكت وجعل ينگت في الأرض، وأما الزبير، فقال: ويحك! حدثنا أن هاهنا دراهم كثيرة، فجننا لناخذ منها^(١).

وجعل قاضي القضاة هذا الخبر حجة في أن طلحة تاب، وأن الزبير لم يكن مصراً على الحرب. والاحتجاج بهذا الخبر على هذا المعنى ضعيف، وإن صح هو وما قبله، إنه للدليل

(١) انظر بحار الأنوار: ١٤٢/٣٢.

على حُمنٍ شديد وضعف عظيم، ونقص ظاهر. وليت شعري ما الذي أحوجهما إلى هذا القول! وإذا كان هذا في أنفسهما، فهلا كَتَمَاهَا!

ثم نعود إلى خبرهما: قال أبو مخنف: فلما أقبل طلحة والزبير من المرید، يريدان عثمان بن حنيف، فوجداه وأصحابه قد أخذوا بأفواه السكك، فمضوا حتى انتهوا إلى موضع الدباغين، فاستقبلهم أصحاب ابن حنيف فشجروهم طلحة والزبير وأصحابهما بالرماح، فحمل عليهم حكيم بن جبلة، فلم يزل هو وأصحابه يقاتلونهم حتى أخرجوهم من جميع السكك، ورماهم النساء من فوق البيوت بالحجارة، فأخذوا إلى مقبرة بني مازن، فوقفوا بها ملياً حتى ثابت إليهم خيلهم، ثم أخذوا على مُسناة البصرة، حتى انتهوا إلى الرابوقة، ثم أتوا سَبَخَةَ دار الرزق، فنزلوها.

قال: وأتاهما عبد الله بن حكيم التميمي لما نزل السَّبَخَةَ بكتب كانا كتبها إليه، فقال لطلحة: يا أبا محمد، أما هذا كتبك إلينا؟ قال: بلى، قال: فكتبت أمس تدعونا إلى خلع عثمان وقتله، حتى إذا قتلته، أتيتنا ثائراً بدمه! فلغيري ما هذا رأيك، لا تريد إلا هذه الدنيا. مهلاً إذا كان هذا رأيك، فلم قبلت من علي ما عرض عليك من البيعة، فبايعته طائعاً راضياً، ثم نكثت بيعتك، ثم جئت لتدخلنا في فتنك! فقال: إن علياً دعاني إلى بيعته بعد ما بايع الناس، فعلمت لو لم أقبل ما عرضه علي لم يتم لي، ثم يغري بي من معه.

قال: ثم أصبحنا من غدٍ فصفاً للحرب، وخرج عثمان بن حنيف إليهما في أصحابه، فناشدهما الله والإسلام، وأذكرهما بيعتهما علياً عليه السلام، فقالا: نطلب بدم عثمان، فقال لهما: وما أنتما وذاك! أين بنوه؟ أين بنو عمه الذين هم أحق به منكم! كلاً والله، ولكنكما حسدتماه، حيث اجتمع الناس عليه، وكنتما ترجوان هذا الأمر، وتعملان له! وهل كان أحدٌ أشدَّ على عثمان قولاً منكما! فشتماه شتماً قبيحاً، وذكر أمه، فقال للزبير: أما والله لولا صفية ومكانها من رسول الله فإنها أدنتك إلى الظل، وأن الأمر بيني وبينك - يابن الصعبة - يعني طلحة - أعظم من القول، لأعلمتكما من أمركما ما يسوءكما. اللهم إني قد أعدت إلى هذين الرجلين! ثم حمل عليهم، واقتل الناس قتلاً شديداً، ثم تحاجزوا واصطلحوا على أن يكتب بينهم كتاب صلح فكتب:

هذا ما اصطلح عليه عثمان بن حنيف الأنصاري ومن معه من المؤمنين من شيعة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وطلحة والزبير ومن معهما من المؤمنين والمسلمين من شيعتهما، أن لعثمان بن حنيف دار الإمارة والرحبة والمسجد وبيت المال والمنبر، وأن لطلحة والزبير ومن معهما أن

ينزلوا حيث شاؤوا من البصرة، ولا يضارَ بعضهم بعضاً في طريق ولا فُرْضة ولا سوق ولا شِرْعة ولا مِرْفَق، حتى يقدّم أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب، فإن أحبوا دخلوا فيما دخلت فيه الأمة، وإن أحبوا لحق كل قوم بهوامهم وما أحبوا من قتال أو سلم أو خروج أو إقامة، وعلى الفريقين بما كتبوا عهد الله وميثاقه، وأشد ما أخذه على نبيّ من أنبيائه، من عهد وذمة.

وختم الكتاب، ورجع عثمان بن حنيف حتى دخل دار الإمارة وقال لأصحابه: الحقوا رحمكم الله بأهلكم، وضعوا سلاحكم، وداووا جرحاكم. فمكثوا كذلك أياماً.

ثم إن طلحة والزبير قالوا: إن قدم عليّ ونحن على هذه الحال من القلّة والضعف، لياخذن بأعناقنا، فأجمعا على مراسلة القبائل واستمالة العرب، فأرسلوا إلى وجوه الناس وأهل الرياسة والشرف، يدعوانهم إلى الطلب بدم عثمان، وخلع عليّ، وإخراج ابن حنيف من البصرة. فبايعهم على ذلك الأزد وضبة وقيس بن عيلان كلها إلا الرجل والرجلين من القبيلة، كرهوا أمرهم فتواروا عنهم، وأرسلوا إلى هلال بن وكيع التميمي فلم يأتهم، فجاءه طلحة والزبير إلى داره، فتواري عنهما، فقالت له أمه: ما رأيت مثلك! أنك شيخا قريش فتواريت عنهما! فلم تزل به حتى ظهر لهما، وبايعهما معه بنو عمرو بن تميم كلهم وبنو حنظلة إلا بني يربوع، فإن عامتهم كانوا شيعة لعليّ عليه السلام، وبايعهم بنو دارم كلهم إلا نفرأ من بني مجاشع ذوي دين وفضل.

فلما استوسق لطلحة والزبير أمرهما، خرجا في ليلة مظلمة ذات ریح ومطر، ومعهما أصحابهما، قد ألبسوهم الدروع، وظاهروا فوقها بالثياب، فانتهوا إلى المسجد وقت صلاة الفجر، وقد سبقهم عثمان بن حنيف إليه، وأقيمت الصلاة، فتقدم عثمان ليصليّ بهم، فأخره أصحاب طلحة والزبير، وقدموا الزبير فجاءت السبابجة - وهم الشرط حرس بيت المال - فأخرجوا الزبير، وقدموا عثمان، فغلبهم أصحاب الزبير، فقدموا الزبير وأخروا عثمان، فلم يزالوا كذلك حتى كادت الشمس تطلع، وصاح بهم أهل المسجد: ألا تتقون أصحاب محمد وقد طلعت الشمس! فغلب الزبير فصلى بالناس، فلما انصرف من صلاته، صاح بأصحابه المستسلحين: أن أخذوا عثمان بن حنيف، فأخذوه بعد أن تضارب هو ومروان بن الحکم بسيفيهما، فلما أسر ضرب ضرب الموت، ونيف حاجباه وأشفاز عينيه، وكل شعرة في رأسه ووجهه، وأخذوا السبابجة وهم سبعون رجلاً، فانطلقوا بهم وبعثمان بن حنيف إلى عائشة، فقالت لأبان بن عثمان: اخرج إليه فاضرب عنقه، فإن الأنصار قتلت إياك، وأعانت على قتله. فنادى عثمان: يا عائشة، ويا طلحة، ويا زبير، إن أخي سهل بن حنيف خليفة عليّ بن أبي طالب على المدينة، وأقسم بالله إن قتلتموني ليضعنّ السيف في بني أبيكم وأهلكم ورهطكم، فلا يُبقي أحداً منكم. فكفوا عنه، وخافوا أن يقع سهل بن حنيف بعيالاتهم وأهلهم بالمدينة، فتركوه.

وأرسلت عائشة إلى الزبير أن اقتل السبابجة، فإنه قد بلغني الذي صنعوا بك.

قال: فذبحهم والله الزبير كما يذبح الغنم، ولي ذلك منهم عبد الله ابنه، وهم سبعون رجلاً، وبقيت منهم طائفة مستمسكين ببيت المال. قالوا: لا ندفعه إليكم حتى يقدم أمير المؤمنين، فسار إليهم الزبير في جيش ليلاً، فأوقع بهم، وأخذ منهم خمسين أسيراً، فقتلهم صبراً.

قال أبو مخنف: فحدثنا الصقعب بن زهير، قال: كانت السبابجة القتلى يومئذ أربعمائة رجل، قال: فكان غدر طلحة والزبير بعثمان بن حنيف أول غدر كان في الإسلام، وكان السبابجة أول قوم ضربت أعناقهم من المسلمين صبراً. قال: وخبروا عثمان بن حنيف بين أن يقيم أو يلحق بعلي، فاختر الرحيل، فخلوا سبيله، فلحق بعلي عليه السلام، فلما رآه بكى، وقال له: فارتك شيخاً، وجتتك أمرد، فقال علي: إنا لله وإنا إليه راجعون! قالها ثلاثاً.

قلت: السبابجة لفظه معربة، قد ذكرها الجوهري في كتاب «الصحاح» قال: هم قوم من السند، كانوا بالبصرة جلاوزة وحراس السجن، والهاء للعجمة والنسب، قال يزيد بن مفرغ الحميري:

وَطَمَاطِيمَ مِنْ سَبَابِيحِ خُزْرِ يُلْبِسُونِي مَعَ الصَّبَاحِ الْقُبُودَا

قال: فلما بلغ حكيم بن جبلة ما صنع القوم بعثمان بن حنيف، خرج في ثلاثمائة من عبد القيس مخالفاً لهم ومنازلاً، فخرجوا إليه، وحملوا عائشة على جمل، فسُمي ذلك اليوم يوم الجمل الأصغر، ويوم علي يوم الجمل الأكبر.

وتجالد الفريقان بالسيوف، فشذ رجل من الأزد من عسكر عائشة على حكيم بن جبلة، فضرب رجله فقطعها، ووقع الأزدي عن فرسه، فجثا حكيم، فأخذ رجله فرمى بها الأزدي، فصرعه، ثم دب إليه فقتله متكئاً عليه، خانقاً له حتى زهقت نفسه، فمر بحكيم إنساناً وهو يجود بنفسه، فقال: من فعل بك؟ قال: وسادي، فنظر فإذا الأزدي تحته، وكان حكيم شجاعاً مذكوراً.

قال: وقتل مع حكيم إخوة له ثلاثة، وقتل أصحابه كلهم، وهم ثلاثمائة من عبد القيس، والقليل منهم من بكر بن وائل، فلما صفت البصرة لطلحة والزبير بعد قتل حكيم وأصحابه وطرده ابن حنيف عنهما اختلفاً في الصلاة، وأراد كل منهما أن يؤم بالناس، وخاف أن تكون صلواته خلف صاحبه تسليماً له ورضاً بتقدمه، فأصلحت بينهما عائشة، بأن جعلت عبد الله بن الزبير ومحمد بن طلحة يصليان بالناس، هذا يوماً وهذا يوماً.

قال أبو مخنف: ثم دخلا بيت المال بالبصرة، فلما رأوا ما فيه من الأموال، قال الزبير: «وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ»^(١)، فنحن أحق بها من أهل البصرة،

(١) سورة الفتح، الآية: ٢٠.

فأخذا ذلك المال كله، فلما غلب عليّ عليه السلام ردتك الأموال إلى بيت المال، وقسمها في المسلمين.

وقد ذكرنا فيما تقدم كيفية الواقعة، ومقتل الزبير فاراً عن الحرب خوفاً أو توبة - ونحن نقول: إنها توبة - وذكرنا مقتل طلحة والاستيلاء على أم المؤمنين وإحسان عليّ عليه السلام إليها وإلى من أسير في الحرب، أو ظفر به بعدها.

منافرة بين ولدي عليّ عليه السلام وطلحة

كان القاسم بن محمد بن يحيى بن عبيد الله التيمي - يلقب أبا بكرة، ولي شُرطة الكوفة لعيسى بن موسى بن محمد بن عليّ بن عبد الله بن العباس - كلم إسماعيل بن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام بكلام خرجا فيه إلى المنافرة، فقال القاسم بن محمد: لم يزل فضلنا وإحساننا سابقاً عليكم يا بني هاشم وعليّ بن عبد مناف كافة، فقال إسماعيل: أي فضل وإحسان أسديتموه إلى بني عبد مناف؟ أغضب أبوك جدّي بقوله: ليموتنّ محمد ولنجولنّ بين خلاخيل نساءه كما جال بين خلاخيل نساتنا. فأنزل الله تعالى مُراغمة لأبيك: ﴿وَمَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾^(١) ومنع ابن عمك أمي حقها من فداك وغيرها من ميراث أبيها، وأجلب أبوك عليّ عثمان وحصره حتى قُتل، ونكث بيعة عليّ وشام السيف في وجهه، وأفسد قلوب المسلمين عليه، فإن كان لبني عبد مناف قوم غير هؤلاء أسديتم إليهم إحساناً، فعرفني من هم جعلت فداك!

منافرة بين ابن الزبير وابن عباس

وتزوج عبد الله بن الزبير أم عمرو ابنة منظور بن زبّان الفزارية، فلما دخل بها قال لها تلك الليلة: أتدريين من معك في حَجَلتك؟ قالت: نعم، عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى.

قال: ليس غير هذا! قالت: فما الذي تريد؟ قال: معك من أصبح في قريش بمنزلة الرأس من الجسد، لا بل بمنزلة العينين من الرأس. قالت: أما والله لو أن بعض بني عبد مناف حضرَكَ لقال لك خلاف قولك. فغضب، وقال: الطعام والشراب عليّ حرام حتى أحضرَكَ الهاشميين وغيرهم من بني عبد مناف، فلا يستطيعون لذلك إنكاراً. قالت: إن أطعني لم تفعل، وأنت أعلم وشأنك.

(١) سورة الأحزاب، الآية: ٥٣.

فخرج إلى المسجد فرأى حَلْفَةً فيها قوم من قريش، منهم عبد الله بن العباس وعبد الله بن الحصين بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف، فقال لهم ابنُ الزبير: أحبُّ أن تنطلقوا معي إلى منزلي، فقام القوم بأجمعهم حتى وَقَفُوا على باب بيته، فقال ابنُ الزبير: يا هذه اظْرَحِي عليك سترَكِ، فلما أخذوا مجالسهم دعا بالمائدة، فتغذى القوم، فلما فرغوا قال لهم: إنما جمعْتُكم لحديث رَدَّته عليّ صاحبة السُّتر، وزعمتُ أنه لو كان بعض بني عبد مناف حضرني لما أقرَّ لي بما قلت، وقد حضرتهم جميعاً. وأنت يا بنَ عباس، ما تقول؟ إني أخبرْتُها أن معها في خِذْرها مَنْ أَصْبَحَ في قريش بمنزلة الرأس من الجسد، بل بمنزلة العينين من الرأس! فردَّت عليّ مقالتي، فقال ابن عباس: أراك قصدتَ قصدي، فإن شئت أن أقولَ قلت، وإن شئت أن أكفَّ كفت، قال: بل قل، وما عسى أن تقول! ألسنت تعلم أني ابنُ الزبير حوارِي رسول الله صلى الله عليه وآله، وأن أُمِّي أسماء بنت أبي بكر الصديق ذات النُّطاقين، وأن عمتي خديجة سيدة نساء العالمين، وأن صفيّة عمّة رسول الله صلى الله عليه وآله جدتي، وأن عائشة أم المؤمنين خالتي! فهل تستطيع لهذا إنكاراً!

قال ابن عباس: لقد ذكرت شرفاً شريفاً، وفخراً فاخراً، غير أنك تُفاخر مَنْ بفخره فخرتُ، ويفضله سموث. قال: وكيف ذلك؟ قال: لأنك لم تذكر فخراً إلا برسول الله صلى الله عليه وآله، وأنا أولى بالفخر به منك. قال ابن الزبير: لو شئت لفخرتُ عليك بما كان قبل النبوة، قال ابن عباس:

قد أنصفَ القارة مَنْ رامها

نشدتكم الله أيها الحاضرون! أعبد المطلب أشرف أم خويلد في قريش؟ قالوا: عبد المطلب، قال: أفهاشم كان أشرف فيها أم أسد؟ قالوا: بل هاشم، قال: أفعبد مناف أشرف أم عبد العزى؟ قالوا: عبد مناف، فقال ابن عباس:

تنافرني يا بنَ الزبير وَقَدْ قَضَى عليك رسول الله لا قول هازل

ولو غيرنا يا بنَ الزبير فخرته ولكنما ساميت شمس الأصائل

قضى لنا رسول الله صلى الله عليه وآله بالفضل في قوله: «ما افتقرت فرقتان إلا كنتُ في خيرهما»^(١)، فقد فارقناك من بعد قصي بن كلاب، أفنحن في فرقة الخير أم لا؟ إن قلت: نعم خُصِمت، وإن قلت: لا كفرت!

فضحك بعض القوم، فقال ابن الزبير: أما والله لولا تحرّمك بطعامنا يا بنَ عباس لأعرت جبينك قبل أن تقوم من مجلسك، قال ابن عباس: ولم؟ أباطل فالباطل لا يغلب الحق، أم بحق؟ فالحق لا يخشى من الباطل!

(١) ذكره السمعي في الأنساب: ٤٤/١ رقم ٥٩، والبغدادي في كتاب المنق: ١٩.

فقلت المرأة من وراء الستر: إني والله لقد نهيتُ عن هذا المجلس، فأبى إلا ما ترون. فقال ابن عباس: مه أيتها المرأة! اقنعي ببعلك، فما أعظم الخطر، وما أكرم الخبر! فأخذ القوم بيد ابن عباس - وكان قد عمي - فقالوا: انهض أيها الرجل فقد أفضمته غير مرة، فنهض وقال:

أَلَا يَا قَوْمَنَا ارْتَحَلُوا وَسِيرُوا فلو تُرِكَ الْقَطَا لَغَفَا وَنَامَا

فقال ابن الزبير: يا صاحب القطا، أقبل عليّ، فما كنت لتدعني حتى أقول، وإيم الله لقد عرف الأقوم أنني سابق غير مسبوق، وابن حوارتي وصدّيق، متبجح في الشرف الأنيق، خير من طليق.

فقال ابن عباس: دَسَعَتْ بجرتك فلم تبق شيئاً؟ هذا الكلام مردود، من امرئٍ حسود، فإن كنت سابقاً فإلى من سبقت؟ وإن كنت فاخراً فبمن فخرت؟ فإن كنت أدركت هذا الفخر بأسرتك دون أسرتنا، فالفخر لك علينا، وإن كنت إنما أدركته بأسرتنا فالفخر لنا عليك، والكشكث في فمك ويديك. وأما ما ذكرت من الطليق، فوالله لقد ابتليّ فصبر، وأنعم عليه فشكر، وإن كان والله لوفياً كريماً غير ناقض بيعة بعد توكيدها، ولا مسلمٍ كتيبةً بعد التأمّر عليها.

فقال ابن الزبير: أتعيّر الزبير بالعجب، والله إنك لتعلم منه خلاف ذلك!

قال ابن عباس: والله إني لا أعلم إلا أنه فرّ وما كرّ، وحارب فما صبر، وباع فما تمم، وقطع الرحم، وأنكر الفضل، ورام ما ليس له بأهل.

وَأَذْرَكَ مِنْهَا بَعْضَ مَا كَانَ يَرْتَجِي وَقَصَرَ عَنِ جَرِي الْكِرَامِ وَيَلْدَا

وَمَا كَانَ إِلَّا كَالهَجِينِ أَمَامِهِ عَنَاقُ فجاراه العناقُ فأجهدا

فقال ابن الزبير: لم يبق يا بني هاشم غير المشاتمة والمضاربة.

فقال عبد الله بن الحصين بن الحارث: أقمناه عنك يا ابن الزبير، وتأبى إلا منازعته! والله لو نازعته من ساعتك إلى انقضاء عمرك ما كنت إلا كالسغب الظمآن، يفتح فاه يستزيد من الريح، فلا يشبع من سغب، ولا يروى من عطش، فقل إن شئت، أو فدع. وانصرف القوم^(١).

١٧٤ - ومن خطبة له ﷺ في الرسول ومن أجدر بالخلافة بعده

الأصل: أَمِينٌ وَخِيه، وَخَاتَمٌ رُسُلِهِ، وَبَشِيرٌ رَحْمَتِهِ، وَنَذِيرٌ نِقْمَتِهِ. أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذَا الْأَمْرِ أَقْوَاهُمْ عَلَيْهِ، وَأَعْلَمُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ فِيهِ، فَإِنْ شَغِبَ شَاغِبٌ أَسْتُعْتَبَ، فَإِنْ أَبِي قُوْتَلٍ. وَلَعَمْرِي لَئِنْ كَانَتِ الْإِمَامَةُ لَا تَتَعَقَّدُ حَتَّى تَحْضُرَهَا عَامَّةُ النَّاسِ، مَا إِلَى ذَلِكَ

(١) أخرجه الأحمدي في مواقف الشيعة: ١١٦/١.

سَيْلٍ، وَلَكِنْ أَهْلُهَا يَحْكُمُونَ عَلَى مَنْ غَابَ عَنْهَا، ثُمَّ لَيْسَ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَرْجِعَ، وَلَا لِلغَائِبِ أَنْ يَخْتَارَ. أَلَا وَإِنِّي أَقَاتِلُ رَجُلَيْنِ: رَجُلًا ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ، وَآخَرَ مَنَعَ الَّذِي عَلَيْهِ.

الشرح: صدر الكلام في ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويتلوه فصول:

أولها: أن أحق الناس بالإمامة أقوامهم عليها، وأعلمهم بحكم الله فيها، وهذا لا ينافي مذهب أصحابنا البغداديين في صحة إمامة المفضل؛ لأنه ما قال: إن إمامة غير الأقوى فاسدة، ولكنه قال: إن الأقوى أحق، وأصحابنا لا ينكرون أنه عليه السلام أحق ممن تقدمه بالإمامة مع قولهم بصحة إمامة المتقدمين؛ لأنه لا منافاة بين كونه أحق، وبين صحة إمامة غيره.

فإن قلت: أي فرق بين أقوامهم عليه وأعلمهم بأمر الله فيه؟ قلت: أقوامهم أحسنهم سياسة، وأعلمهم بأمر الله أكثرهم علماً وإجراءً للتدبير بمقتضى العلم، وبين الأمرين فرق واضح، فقد يكون سائساً حاذقاً، ولا يكون عالماً بالفقه، وقد يكون سائساً فقيهاً، ولا يجري التدبير على مقتضى علمه وفقهه.

وثانيها: أن الإمامة لا يشترط في صحة انعقادها أن يحضرها الناس كافة؛ لأنه لو كان ذلك مشروطاً لأدى إلى ألا تنعقد إمامة أبداً لتعذر اجتماع المسلمين من أطراف الأرض، ولكنها تنعقد بعقد العلماء وأهل الحل والعقد الحاضرين، ثم لا يجوز بعد عقدها لحاضريها أن يرجعوا من غير سبب يقتضي رجوعهم، ولا يجوز لمن غاب عنها أن يختار غير من عقد له، بل يكون محجوجاً بعقد الحاضرين، مكلفاً طاعة الإمامة المعقود له، وعلى هذا جرت الحال في خلافة أبي بكر وعمر وعثمان، وانعقد إجماع المسلمين عليه، وهذا الكلام تصريح بصحة مذهب أصحابنا في أن الاختيار طريق إلى الإمامة، ومبطل لما تقوله الإمامية من دعوى النص عليه، ومن قولهم: لا طريق إلى الإمامة سوى النص أو المعجز.

وثالثها: أن الخارج على الإمام يستعذب أولاً بالكلام والمراسلة، فإن أبي قوتل، وهذا هو نص الكتاب العزيز: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاصِلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ (١).

ورابعها: أنه يقاتل أحد رجلين: إما رجلاً ادعى ما ليس له نحو أن يخرج على الإمام من يدعي الخلافة لنفسه، وإما رجلاً منع ما عليه، نحو أن يخرج على الإمام رجلاً لا يدعي الخلافة ولكنه يمتنع من الطاعة فقط.

(١) سورة الحجرات، الآية: ٩.

فإن قلت: الخارج على الإمام مدع الخلافة لنفسه، مانع ما عليه أيضاً لأنه قد امتنع من الطاعة، فقد دخل أحد القسمين في الآخر!
قلت: لما كان مدعي الخلافة قد اجتمع له أمران: إيجابيّ وسلبيّ، فالإيجابيّ دعواه الخلافة، والسلبيّ امتناعه من الطاعة، كان متميّزاً ممن لم يحصل له إلا القسم السلبيّ فقط، وهو مانع الطاعة لا غير، فكان الأحسن في فنّ علم البيان أن يشتمل اللفظ على التقسيم الحاصر للإيجاب والسلب، فلذلك قال: «إما مدعياً ما ليس له، أو مانعاً ما هو عليه».

الأصل: أَوْصِيَكُمْ - عِبَادَ اللَّهِ - بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهَا خَيْرٌ مَّا تَوَاصَى الْعِبَادُ بِهِ، وَخَيْرُ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ عِنْدَ اللَّهِ، وَقَدْ فُتِحَ بَابُ الْحَرْبِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ أَهْلِ الْقِبْلَةِ، وَلَا يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ إِلَّا أَهْلَ الْبَصَرِ وَالصَّبْرِ وَالْعِلْمِ بِمَوَاقِعِ الْحَقِّ، فَاْمَضُوا لِمَا تُؤْمَرُونَ بِهِ، وَقِفُوا عِنْدَمَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ، وَلَا تَعْجَلُوا فِي أَمْرِ حَتَّى تَتَبَّيَّنُوا، فَإِنَّ لَنَا مَعَ كُلِّ أَمْرٍ تُنْكَرُونَهُ غَيْرًا.
أَلَا وَإِنَّ هَذِهِ الدُّنْيَا الَّتِي أَضْبَحْتُمْ تَتَمَنُّونَهَا، وَتَرْغَبُونَ فِيهَا، وَأَضْبَحْتُمْ تُغْضِبُكُمْ وَتُرْضِيكُمْ، لَيْسَتْ بِدَارِكُمْ وَلَا مَنَزِلِكُمْ الَّذِي خُلِقْتُمْ لَهُ، وَلَا الَّذِي دُعِيتُمْ إِلَيْهِ.
أَلَا وَإِنَّهَا لَيْسَتْ بِبَاقِيَةٍ لَكُمْ، وَلَا تَبْقَوْنَ عَلَيْهَا، وَهِيَ وَإِنْ غَرَّتْكُمْ مِنْهَا فَقَدْ حَذَّرَتْكُمْ شَرَّهَا، فَدَعُوا غُرُورَهَا لِتَحْذِيرِهَا، وَأَظْمَاعَهَا لِتَخْوِيفِهَا، وَسَابِقُوهَا فِيهَا إِلَى الدَّارِ الَّتِي دُعِيتُمْ إِلَيْهَا، وَأَنْصَرِفُوا بِقُلُوبِكُمْ عَنْهَا، وَلَا يَخْنَنَّ أَحَدُكُمْ خَيْنَ الْأُمَّةِ عَلَى مَا رُويَ عَنْهُ مِنْهَا، وَأَسْتَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ، وَالْمُحَافَظَةِ عَلَى مَا أَسْتَحْفَظْكُمْ مِنْ كِتَابِهِ.
أَلَا وَإِنَّهُ لَا يَضُرُّكُمْ تَضْيِيعُ شَيْءٍ مِنْ دُنْيَاكُمْ بَعْدَ حِفْظِكُمْ قَائِمَةَ دِينِكُمْ. أَلَا وَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُكُمْ بَعْدَ تَضْيِيعِ دِينِكُمْ شَيْءٌ حَافِظْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاكُمْ.
أَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَقُلُوبِكُمْ إِلَى الْحَقِّ، وَالْهَمْنَا وَإِيَّاكُمْ الصَّبْرَ!

الشرح: لم يكن المسلمون قبل حرب الجمل يعرفون كيفية قتال أهل القبلة، وإنما تعلموا فقه ذلك من أمير المؤمنين عليه السلام.

وقال الشافعي: لولا علي لما عرف شيء من أحكام أهل البني.
قوله عليه السلام: «ولا يحمل هذا العلم إلا أهل البصر والصبر»، وذلك لأن المسلمين عظم عندهم حرب أهل القبلة، وأكبروه، ومن أقدم عندهم عليه أقدم على خوف وحذر، وقال عليه السلام: إن هذا العلم ليس يدركه كل أحد، وإنما له قوم مخصوصون.

ثم أمرهم بالمضي عندما يأمرهم به، وبالانتهاء عما ينهاهم عنه، ونهاهم عن أن يعجلوا بالحكم على أمر ملتبس حتى يتبين ويتضح.

ثم قال: إن عندنا تغييراً لكل ما تنكرونه من الأمور التي يثبت أنه يجب إنكارها وتغييرها، أي لست كعثمان أصر على ارتكاب ما أنهى عنه، بل أغير كل ما ينكره المسلمون، ويقتضي الحال والشرع تغييره. ثم ذكر أن الدنيا التي تغضب الناس وترضيهم، وهي منتهى أمانهم ورغبتهم، ليست دارهم، وإنما هي طريق إلى الدار الآخرة، ومدة اللبث في ذلك الطريق يسيرة جداً.

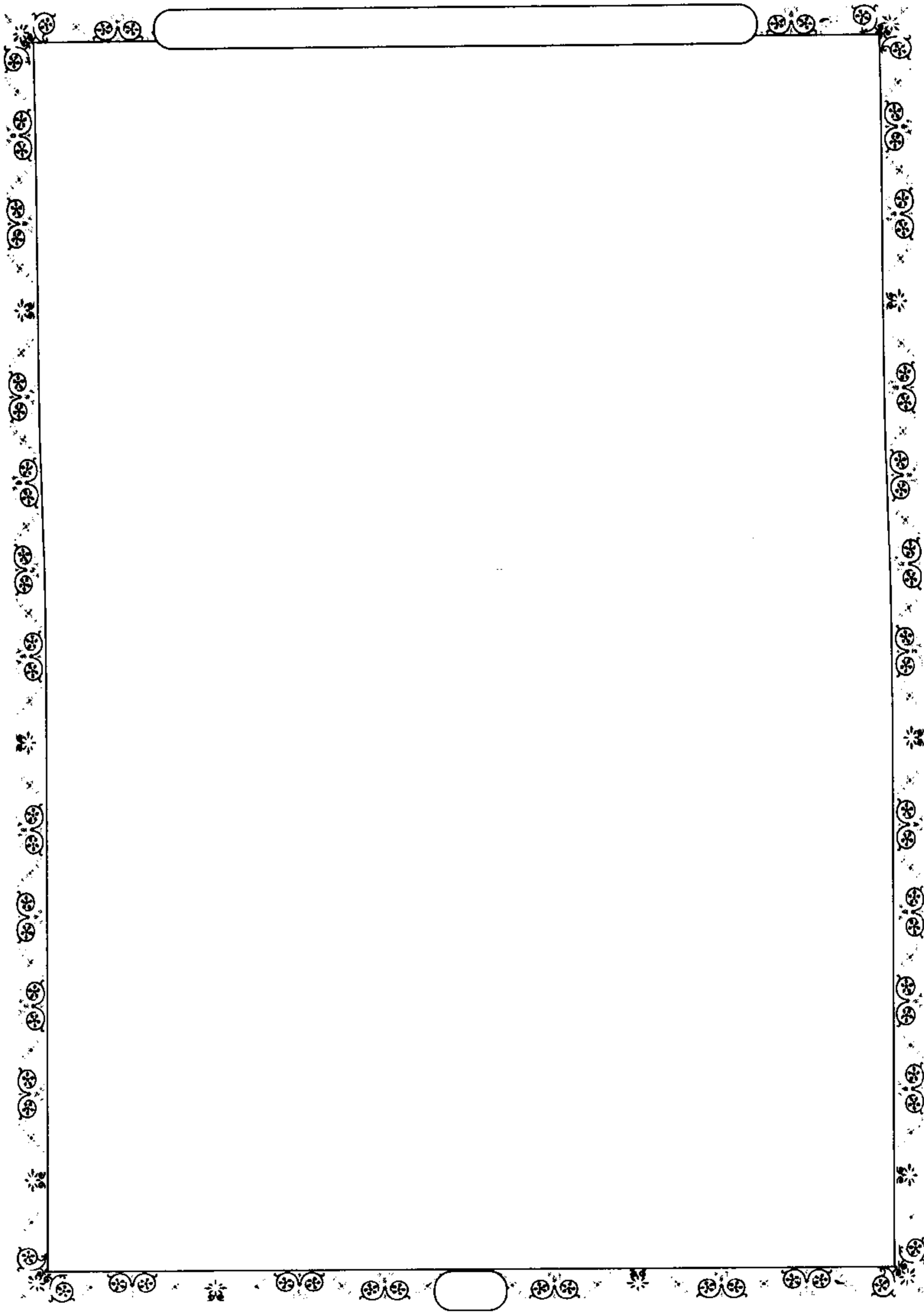
وقال: إنها وإن كانت غرارة فإنها منذرة ومحدرة لأبنائها بما رأوه من آثارها في سلفهم وإخوتهم وأحبائهم، ومناداتها على نفسها بأنها فاعلة بهم ما فعلت بأولئك من الفناء، وفراق المؤلف.

قال: فدعوا غرورها لتحذيرها، وذلك لأن جانب تحذيرها أولى بأن يعمل عليه من جانب غرورها؛ لأن غرورها إنما هو بامرٍ سريع مع التصرم والانقضاء، وتحذيرها إنما هو لأمر جليل عظيم، فإن الفناء المعجل محسوس، وقد دل العقل والشرائع كافة على أن بعد ذلك الفناء سعادة وشقاوة، فينبغي للعاقل أن يحذر من تلك الشقاوة، ويرغب في تلك السعادة، ولا سبيل إلى ذلك إلا برفض غرور الدنيا، على أنه لو لم يكن ذلك لكان الواجب على أهل اللب والبصيرة رفضها؛ لأن الموجود منها خيال، فإنه أشبه شيء بأحلام المنام، فالتمسك به والإخلاد إليه حُوق.

والخنين: صوت يخرج من الأنف عند البكاء، وأضافه إلى الأمة؛ لأن الإماء كثيراً ما يضربن فيكين، ويسمع الخنين منهن؛ ولأن الحرّة تأنف من البكاء والخنين. وزوى: قبض.

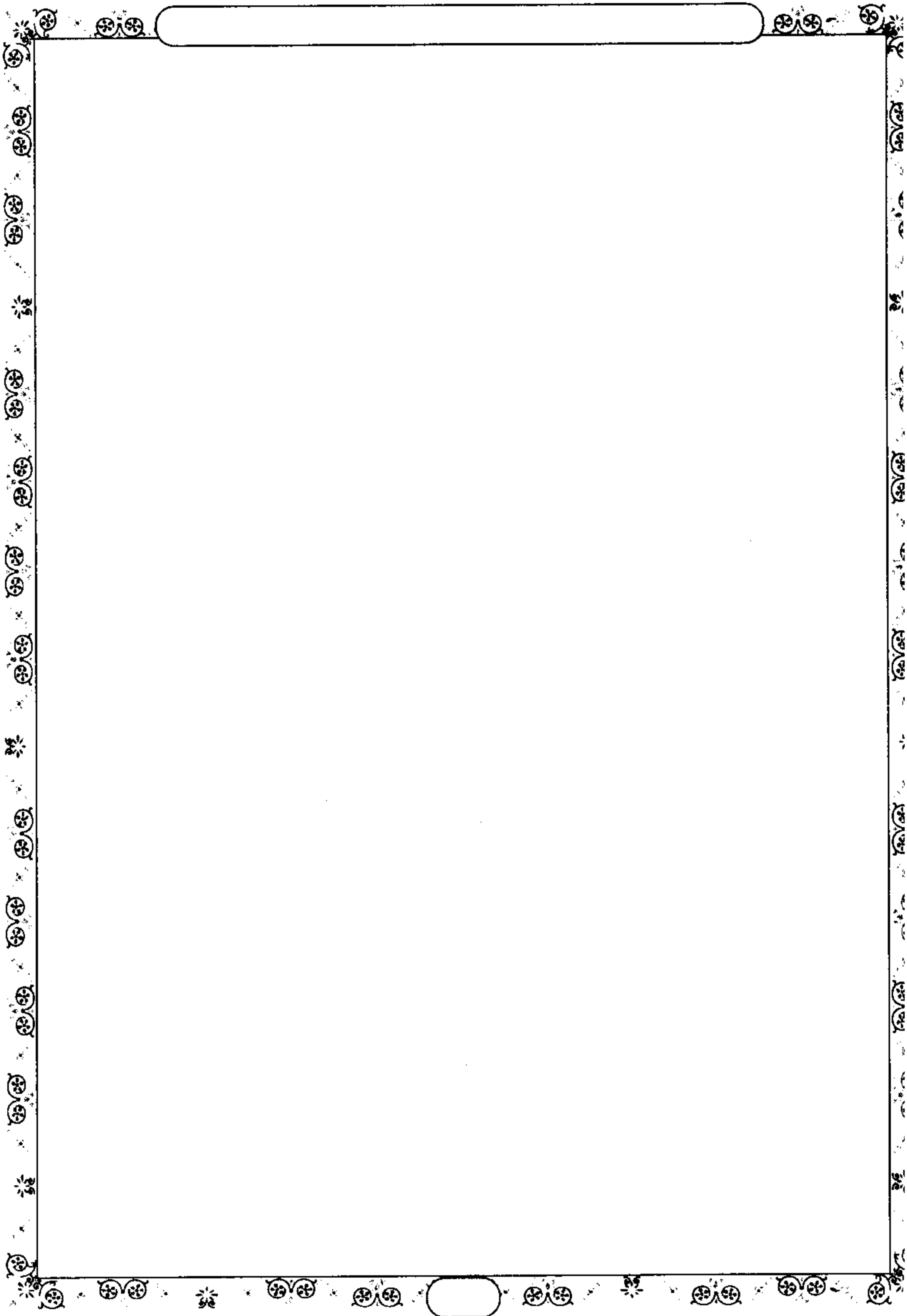
ثم ذكر أنه لا يضر المكلّف فوات قسط من الدنيا إذا حفظ قائمة دينه، يعني القيام بالواجبات والانتفاء عن المحظورات، ولا ينفعه حصول الدنيا كلها بعد تضييعه دينه؛ لأن ابتياع لذة متناهية بلذة غير متناهية يُخرج اللذة المتناهية من باب كونها نفعاً، ويدخلها في باب المضار، فكيف إذا انضاف إلى عدم اللذة غير المتناهية حصول مضار وعقوبات غير متناهية، أعاذنا الله منها!

تم الجزء التاسع من شرح نهج البلاغة ويليه الجزء العاشر



شرح نهج البلاغة

الجزء العاشر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

١٧٥ - ومن كلام له عليه السلام في معنى طلحة بن عبيد الله

الأصل: قَدْ كُنْتُ وَمَا أَهْدُدُ بِالْحَرْبِ، وَلَا أَرْهَبُ بِالضَّرْبِ، وَأَنَا عَلَى مَا وَعَدَنِي رَبِّي مِنَ النَّصْرِ، وَاللَّهُ مَا اسْتَعْجَلَ مُتَجَرِّدًا لِلطَّلَبِ بِدَمِ عُثْمَانَ إِلَّا خَوْفًا مِنْ أَنْ يُطَالَبَ بِدَمِهِ، لِأَنَّهُ مَظْتَنُّهُ، وَلَمْ يَكُنْ فِي الْقَوْمِ أَحْرَصُ عَلَيْهِ مِنْهُ، فَأَرَادَ أَنْ يُغَالِطَ بِمَا أَجْلَبَ فِيهِ لِيَلْتَبَسَ الْأَمْرُ، وَيَقَعَ الشُّكُّ.

وَوَاللَّهُ مَا صَنَعَ فِي أَمْرِ عُثْمَانَ وَاحِدَةً مِنْ ثَلَاثٍ: لَيْنٌ كَانَ ابْنُ عَفَّانَ ظَالِمًا - كَمَا كَانَ يَزْعُمُ - لَقَدْ كَانَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُوَارِزَ قَاتِلِيهِ، وَأَنْ يُنَابِذَ نَاصِرِيهِ. وَلَيْنٌ كَانَ مَظْلُومًا، لَقَدْ كَانَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُنْتَهِنِينَ عَنْهُ، وَالْمُعَذِّرِينَ فِيهِ. وَلَيْنٌ كَانَ فِي شُكٍّ مِنَ الْخِصْلَتَيْنِ، لَقَدْ كَانَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَعْتَزِلَهُ، وَيُرَكِّدَ جَانِبًا وَيَدَعَ النَّاسَ مَعَهُ. فَمَا فَعَلَ وَاحِدَةً مِنَ الثَّلَاثِ، وَجَاءَ بِأَمْرِ لَمْ يُعْرِفْ بَابَهُ، وَلَمْ تَسْلَمْ مَعَاذِيرُهُ.



الشرح: كان ما هنا تامة، والوا واو الحال، أي خُلِقت ووجدت وأنا بهذه الصفة، كما تقول: خلقتني الله وأنا شجاع.

ويجوز أن تكون الواو زائدة، وتكون «كان» ناقصة، وخبرها «ما أهدد»، كما في المثل: «لقد كنت وما أخشى بالذنب»^(١).
فإن قلت: إذا كانت ناقصة، لزم أن تكون الآن بخلاف ما مضى، فيكون الآن يهدد ويرهب.

قلت: لا يلزم ذلك، لأن «كان» الناقصة للماضي من حيث هو ماضٍ، وليس يشترط في ذلك أن يكون منقطعاً، بل قد يكون دائماً، كقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(٢).

(١) انظر «مجمع الأمثال» للميداني (٣/ ٩٢) برقم (٣٢٥٧).

(٢) سورة النساء، الآية: ١٧.

ثم ذكر عليه السلام أنه على ما وعده ربّه من النصر، وأنه واثق بالظفر والغلبة الآن، كما كانت عادته فيما سبق.

ثم شرح حال طلحة، وقال: إنه تجرد للطلب بدم عثمان، مغالطة للناس، وإيهاماً لهم أنه برىء من دمه، فيلتبس الأمر، ويقع الشك.

وقد كان طلحة أجهد نفسه في أمر عثمان والإجلاب عليه، والحضير له، والإغراء به، ومثته نفسه الخلافة، بل تلبس بها، وتسلم بيوت الأموال وأخذ مفاتيحها، وقاتل الناس، وأحدقوا به، ولم يبق إلا أن يصفق بالخلافة على يده.

ذكر أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في كتاب «التاريخ»^(١) قال:

حدثني عمر بن شبة، عن علي بن محمد، عن عبد ربه، عن نافع، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن حكيم بن جابر، قال: قال علي عليه السلام لطلحة وعثمان محصور: أنشدك الله إلا رددت الناس عن عثمان! قال: لا والله حتى تُعطي بنو أمية الحق من أنفسها.

وروى الطبري أن عثمان كان له على طلحة خمسون ألفاً، فخرج عثمان يوماً إلى المسجد، فقال له طلحة: قد تهباً مالك فاقبضه، فقال: هو لك يا أبا محمد معونة لك على مروءتك. قال: فكان عثمان يقول وهو محصور: جزاء سينمار.

وروى الطبري أيضاً أن طلحة باع أرضاً له من عثمان بسبعمئة ألف، فحملها إليه، فقال طلحة: إن رجلاً يبيت وهذه عنده وفي بيته، لا يدري ما يطرّقه من أمر الله لغرير بالله؟ فبات ورسله تختلف بها في سبك المدينة يقسمها حتى أصبح وما عنده منها درهم واحد.

قال الطبري: روى ذلك الحسن البصري، وكان إذا روى ذلك يقول: ثم جاء إلينا يطلب الدينار والدرهم - أو قال: والصفراء والبيضاء.

وروى الطبري أيضاً، قال: قال ابن عباس رحمه الله: لما حججت بالناس نيابة عن عثمان وهو محصور، مررت بعائشة بالصُّلُصُل، فقالت: يا بن عباس، أنشدك الله فإنك قد أعطيت لساناً وعقلاً، أن تُخذل الناس عن طلحة، فقد بانت لهم بصائرهم في عثمان وأنهجت، ورفعت لهم المنار، وتحلبوا من البلدان لأمر قد حُم، وإن طلحة - فيما بلغني - قد اتخذ رجالاً على بيوت الأموال، وأخذ مفاتيح الخزائن وأظنه يسير إن شاء الله بسيرة ابن عمّه أبي بكر، فقال: يا أمه، لو حدث بالرجل حدث ما فزع الناس إلا إلى صاحبنا، فقالت: إيهأ عنك يا بن عباس، إني لست أريد مكابرتك ولا مجادلتك.

(١) تاريخ الطبري أو: «تاريخ الأمم والملوك»: للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري، المتوفى سنة (٣١٠هـ). «كشف الظنون» (١/٢٩٧).

وروى المدائني في كتاب «مقتل عثمان» أن طلحة منع من دفنه ثلاثة أيام، وأن علياً عليه السلام لم يبايع الناس إلا بعد قتل عثمان بخمسة أيام، وأن حكيم بن حزام أحد بني أسد بن عبد العزى، وجبير بن مطعم بن الحارث بن نوفل استنجد بعلي عليه السلام على دفنه، فأعد طلحة لهم في الطريق ناساً بالحجارة، فخرج به نفر يسير من أهله وهم يريدون به حائطاً بالمدينة يعرف بحش كوكب كانت اليهود تدفن فيه موتاهم، فلما صار هناك رجم سريره، وهتموا بطرحه، فأرسل علي عليه السلام إلى الناس يعزم عليهم ليكفوا عنه فكفوا، فانطلقوا به حتى دفنوه في حش كوكب.

وروى الطبري نحو ذلك، إلا أنه لم يذكر طلحة بعينه، وزاد فيه أن معاوية لما ظهر على الناس، أمر بذلك الحائط فهدم حتى أفضى به إلى البقيع، وأمر الناس أن يدفنوا موتاهم حول قبره حتى اتصل ذلك بمقابر المسلمين.

وروى المدائني في هذا الكتاب، قال: دفن عثمان بين المغرب والعتمة، ولم يشهد جنازته إلا مروان بن الحكم وابنه عثمان وثلاثة من مواليه، فرفعت ابنته صوتها تندبه، وقد جعل طلحة ناساً هناك أكنهم كميناً، فأخذتهم الحجارة، وصاحوا: نعثل نعثل! فقالوا: الحائط الحائط! فدفن في حائط هناك.

وروى الواقدي، قال: لما قتل عثمان، تكلموا في دفنه، فقال طلحة: يُدفن بدير سلع - يعني مقابر اليهود.

وذكر الطبري في تاريخه هذا، إلا أنه روي عن طلحة فقال: قال رجل: يدفن بدير سلع - فقال حكيم بن حزام: والله لا يكون هذا أبداً وأحد من ولد قصي [حي] حتى كاد الشر يلتحم، فقال ابن عديس البلوي: أيها الشيخ، وما يضرك أين دفن! قال: لا يدفن إلا ببقيع الغرقد، حيث دفن سلفه ورهطه، فخرج به حكيم بن حزام في اثني عشر رجلاً، منهم الزبير بن العوام، فمنعهم الناس عن البقيع، فدفنوه بحش كوكب.

وروى الطبري في التاريخ أن عثمان لما حُصر، كان علي عليه السلام بخيبر في أمواله، فلما قدم أرسل إليه يدعو، فلما دخل عليه قال له: إن لي عليك حقوقاً: حق الإسلام، وحق النسب، وحق ما لي عليك من العهد والميثاق، والله أن لو لم يكن من هذا كله شيء وكنا في جاهلية، لكان عاراً على بني عبد مناف أن يبتزهم أخوتهم مُلْكهم - يعني طلحة - فقال له عليه السلام: سيأتك الخبر، ثم قام فدخل المسجد، فرأى أسامة بن زيد جالساً، فدعاه فاعتمد على يده، وخرج يمشي إلى طلحة، فدخل داره، وهي دحاس^(١) من الناس، فقام عليه السلام، فقال: يا

(١) الدحس: الإمتلاء. القاموس، مادة (دحس).

طلحة، ما هذا الأمر الذي وقعت فيه؟ فقال: يا أبا حسن، أبعث ما مس الحزام الطيبين! فانصرف عليّ عليه السلام ولم يُجر إليه شيئاً حتى أتى بيت المال، فنادى: افتحوا هذا الباب، فلم يقدرُوا على فتحه، فقال: اكسروه، فكسروه، فقال: أخرجوا هذا المال، فجعلوا يخرجونه وهو يعطي الناس، وبلغ الذين في دار طلحة ما صنع عليّ عليه السلام، فجعلوا يتسللون إليه حتى بقي طلحة وحده، وبلغ الخبر عثمان، فسُرّ بذلك، ثم أقبل طلحة يمشي عامداً إلى دار عثمان، فاستأذن عليه، فلما دخل قال: يا أمير المؤمنين، أستغفر الله وأتوبُ إليه، لقد رمت أمراً حال الله بيني وبينه. فقال عثمان: إنك والله ما جئت تائباً، ولكن جئت مغلوباً، والله حسيبك يا طلحة^(١)!

ثم قسم عليه السلام مال طلحة، فقال: لا يخلو إماماً أن يكون معتقداً حلّ دم عثمان، أو حرمة، أو يكون شاكاً في الأمرين، فإن كان يعتقد حلّه لم يجر له أن ينقض البيعة لنصرة إنسان حلال الدم، وإن كان يعتقد حرمة، فقد كان يجب عليه أن ينهت عنه الناس، أي يكفهم. وأن يعذر فيه، بالتشديد أي يقصر ولم يفعل ذلك، وإن كان شاكاً، فقد كان يجب عليه أن يعتزل الأمر، ويركد جانباً، ولم يعتزل وإنما صلي بنار الفتنة، وأصلاها غيره. فإن قلت: يمكن أن يكون طلحة اعتقد إياحه دم عثمان أولاً، ثم تبدل ذلك الاعتقاد بعد قتله، فاعتقد أن قتله حرام، وأنه يجب أن يقتصر من قاتليه! قلت: لو اعترف بذلك لم يقسم عليّ عليه السلام هذا التقسيم، وإنما قسمه لبقائه على اعتقاد واحد، وهذا التقسيم مع فرض بقاءه على اعتقاد واحد صحيح لا مطعن فيه، وكذا كان حال طلحة فإنه لم ينقل عنه أنه قال: ندمت على ما فعلت بعثمان. فإن قلت: كيف قال أمير المؤمنين عليه السلام: «فما فعل واحدة من الثلاث»، وقد فعل واحدة منها، لأنه وازر قاتليه حيث كان محصوراً! قلت: مراده عليه السلام أنه إن كان عثمان ظالماً، وجب أن يوازر قاتليه بعد قتله، يحامي عنهم، ويمنعهم ممن يروم دماءهم، ومعلوم أنه لم يفعل ذلك، وإنما وازرهم وعثمان حي، وذلك غير داخل في التقسيم.

١٧٦ - من خطبة له عليه السلام في ذم الغافلين

الأصل: أيها الناس غير المَفْعُول عنهم، والتَارِكُونَ، وَالْمَأْخُودُ مِنْهُمْ.

(١) تاريخ الطبري: أخرجه الطبري في تاريخه: ٤٥٣/٣.

مَالِي أَرَاكُمْ عَنِ اللَّهِ ذَاهِبِينَ، وَإِلَى غَيْرِهِ رَاغِبِينَ! كَأَنَّكُمْ نَعَمَّ أَرَاخَ بِهَا سَائِمٌ إِلَى مَرَضِي
وَبِيٍّ، وَمَشْرَبٍ دَوِيٍّ، وَإِنَّمَا هِيَ كَالْمَعْلُوقَةِ لِلْمُدَى، لَا تَعْرِفُ مَاذَا يُرَادُ بِهَا إِذَا أَحْسِنَ إِلَيْهَا
تَحْسِبُ يَوْمَهَا دَهْرَهَا، وَشِبَعَهَا أَمْرَهَا.

وَاللَّهُ لَوْ شِئْتُ أَنْ أُخْبِرَ كُلَّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بِمَخْرَجِهِ وَمَوْلَجِهِ وَجَمِيعِ شَأْنِهِ لَفَعَلْتُ، وَلَكِنْ
أَخَافُ أَنْ تَكْفُرُوا فِيَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. أَلَا وَإِنِّي مُفْضِيهِ إِلَى الْخَاصَّةِ مِمَّنْ
يُؤْمِنُ ذَلِكَ مِنْهُ. وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ، وَأَصْطَفَاهُ عَلَى الْخَلْقِ، مَا أَنْطَقُ إِلَّا صَادِقًا، وَلَقَدْ عَهَدَ
إِلَيَّ بِذَلِكَ كُلِّهِ وَبِمَهْلِكِ مَنْ يَهْلِكُ، وَمَنْجِي مَنْ يَنْجُو، وَمَالَ هَذَا الْأَمْرِ، وَمَا أَبْقَى شَيْئًا يَمُرُّ
عَلَى رَأْسِي إِلَّا أَفْرَعُهُ فِي أُذُنِي، وَأَفْضِي بِهِ إِلَيَّ.

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي وَاللَّهِ مَا أَحْتُكُمْ عَلَى طَاعَةٍ إِلَّا وَأَسْبِقُكُمْ إِلَيْهَا، وَلَا أَنهَاكُمُ عَنْ مَعْصِيَةٍ
إِلَّا وَأَتَنَاهَى قَبْلَكُمْ عَنْهَا.

الشرح: خاطب المكلفين كافة، وقال: إنهم غافلون عما يُراد بهم ومنهم، وليسوا بمغفول
عنهم، بل أعمالهم محفوظة مكتوبة.

ثم قال: والتاركون: أي يتركون الواجبات.

ثم قابل ذلك بقوله: «والمأخوذ منهم»، لأن الأخذ في مقابلة الترك، ومعنى الأخذ منهم
انتقاص أعمارهم، وانتقاص قواهم، واستلاب أحبابهم وأموالهم.
ثم شبههم بالنعم التي تتبع نعماً أخرى.

سائمة، أي راعية، وإنما قال ذلك لأنها إذا اتبعت أمثالها كان أبلغ في ضرب المثل بجهلها
من الإبل التي يُسبِّمها راعيها والمرعى الوبي: ذو الوباء والمرض. والمشرب الدوي ذو الداء،
وأصل «الوبي» اللين الوبيء المهموز، ولكنه لينة، يقال: أرض وبيئة على «فعية»، وويئة على
«فيلة»، ويجوز أو بات فهي مويئة.

والأصل في الدوي «دو» بالتخفيف، ولكنه شدده للازدواج.

ثم ذكر أن هذه النعم الجاهلة التي أوقعت أنفسها في هذا المرتع والمشرب المذمومين
كالغنم وغيرها من النعم المعلوفة.

المدى: جمع مذبة، وهي السكين، لا تعرف ماذا يراد بها، وتظن أن ذلك العلف إحسان
إليها على الحقيقة.

ومعنى قوله: «تحسب يومها دهرها»، أي تظن أن ذلك العلف والإطعام كما هو حاصل لها ذلك اليوم، يكون حاصلًا لها أبدًا.

و«شبعها أمرها»، مثل ذلك، أي تظن أنه ليس أمرها وشأنها إلا أن يظعمها أربابها لتشبع وتحسن وتسمن، ليس يريدون بها غير ذلك.

ثم خرج عليه السلام من هذا الفن إلى فن آخر، فأقسم أنه لو شاء يخبر كل واحد منهم من أين خرج، وكيفية خروجه من منزله، وأين يلج، وكيفية ولوجه، وجميع شأنه من مطعمه ومشربه، وما عزم عليه من أفعاله، وما أكله، وما أذخره في بيته، وغير ذلك من شؤونه وأحواله، لفعل.

وهذا كقول المسيح عليه السلام: ﴿وَأَنْتُمْ كَمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾^(١).

قال: إلا أنني أخاف أن تكفروا في برسول الله ﷺ، أي أخاف عليكم الغلو في أمري، وأن تفضأوني على رسول الله ﷺ، بل أخاف عليكم أن تدعوا في الإلهية، كما ادعت النصارى ذلك في المسيح لما أخبرهم بالأمور الغائبة.

ثم قال: «الآ وإني مفضيه إلى الخاصة» أي مفض به ومودع إياه خواص أصحابي وثقاتي الذين آمن منهم الغلو، وأعلم أنهم لا يكفرون في بالرسول ﷺ لعلمهم أن ذلك من إعلام نبوته، إذ يكون تابع من أتباعه، وصاحب من أصحابه بلغ إلى هذه المنزلة الجليلة.

ثم أقسم قسماً ثانياً أنه ما ينطق إلا صادقاً، وأن رسول الله ﷺ عهد بذلك كله إليه، وأخبره بمهلك من يهلك من الصحابة وغيرهم من الناس، وبنجاة من ينجو، وبمآل هذا الأمر - يعني ما يفضي إليه أمر الإسلام وأمر الدولة والخلافة - وأنه ما ترك شيئاً يمر على رأسه ﷺ إلا وأخبره به وأسرّه إليه.

رأي بعض الغلاة في أمير المؤمنين عليه السلام

واعلم أنه غير مستحيل أن تكون بعض الأنفس مختصةً بخاصية تدرك بها المغيبات، وقد تقدم من الكلام في ذلك ما فيه كفاية، ولكن لا يمكن أن تكون نفس تدرك كل المغيبات، لأن القوة المتناهية لا تحيط بأمور غير متناهية، وكل قوة في نفس حادثة فهي متناهية، فوجب أن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام، لا على أن يريد به عموم العالمية بل بعلم أموراً محدودة من المغيبات، مما اقتضت حكمة الباري سبحانه أن يؤهله لعلمه، وكذلك القول في

(١) سورة آل عمران، الآية: ٤٩.

رسول الله ﷺ إنه إنما كان يعلم أموراً معدودة لا أموراً غير متناهية، ومع أنه ﷺ قد كتم ما علمه حذراً من أن يكفروا فيه برسول الله ﷺ، فقد كفر كثير منهم، وادّعوا فيه النبوة، وادّعوا فيه أنه شريك الرسول في الرسالة، وادّعوا فيه أنه هو كان الرسول، ولكن المَلِك غلط فيه، وادّعوا أنه هو الذي بعث محمداً ﷺ إلى الناس، وادّعوا فيه الحلول، وادّعوا فيه الاتحاد، ولم يتركوا نوعاً من أنواع الضلالة فيه إلا وقالوه واعتقدوه، وقال شاعرهم فيه من أبيات:

وَمَنْ أَهْلَكَ عَادَا وَثَمُوداً بِدَوَاهِيهِ
وَمَنْ كَلَّمَ مُوسَى فَوْقَ طُورٍ إِذْ يُنَادِيهِ
وَمَنْ قَالَ عَلَى الْمَنِّ جَرِيوماً وَهُوَ رَاقِيهِ:
سَلُونِي أَيُّهَا النَّاسُ فَحَارُوا فِي مَعَانِيهِ

وقال بعض شعرائهم:

إِنَّمَا خَالَقَ الْخَلَائِقَ مَنْ زَعَى
قَدْ رَضِينَا بِهِ إِمَاماً وَمَوْلَى
نَزَعَ أَرْكَانَ حِصْنِ خَيْبَرَ جَذْبَا
وَسَجَدْنَا لَهُ إِلَهاً وَرَبّاً

أمير المؤمنين عليه السلام وإخباره بالأمور الغيبية

وقد ذكرنا فيما تقدم من إخباره عليه السلام عن الغيوب طرفاً صالحاً، ومن عجيب ما وقفت عليه من ذلك قوله في الخطبة التي يذكر فيها الملاحم، وهو يشير إلى القرامطة: «ينتحلون لنا الحُب والهوى، ويضمرون لنا البغض والقلى، وآية ذلك قتلهم ورآثنا، وهجرهم أحداثنا»^(١).

وصح ما أخبر به، لأن القرامطة قتلت من آل أبي طالب عليه السلام خلقاً كثيراً، وأسماءهم مذكورة في كتاب «مقاتل الطالبين»^(٢) لأبي الفرج الأصفهاني.

ومر أبو طاهر سليمان بن الحسن الجنابي في جيشه بالفري وبالحاير، فلم يعرج على واحد منهما ولا دخل ولا وقف.

وفي هذه الخطبة قال وهو يشير إلى السارية التي كان يستند إليها في مسجد الكوفة: كآني بالحجر الأسود منصوباً ها هنا. ونحهم. إن فضيلته ليست في نفسه، بل في موضعه وأُسسه، يمكث ها هنا برهة، ثم ها هنا برهة - وأشار إلى البحرين - ثم يعود إلى مأواه، وأم مثواه.

ووقع الأمر في الحجر الأسود بموجب ما أخبر به عليه السلام.

(١) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ١٩١/٤٠.

(٢) مقاتل الطالبين: للإمام أبي الفرج علي بن الحسين بن محمد الهيثم الأصبهاني، المتوفى سنة (٣٥٦هـ) الأعلام (٤/٣٥٦).

وقد وقفت له على خطب مختلفة فيها ذكر الملاحم، فوجدتها تشتمل على ما يجوز أن ينسب إليه وما لا يجوز أن ينسب إليه، ووجدت في كثير منها اختلافاً ظاهراً، وهذه المواضع التي أنقلها ليست من تلك الخطب المضطربة، بل من كلام له وجدته متفرقاً في كتب مختلفة، ومن ذلك أن تميم بن أسامة بن زهير بن دريد التميمي اعترضه، وهو يخطب على المنبر ويقول: «سلوني قبل أن تفقدوني، فوالله لا تسألوني عن فئة تفضل مائة، أو تهدي مائة إلا نأتكم بناعقها وسائقها، ولو شئت لأخبرت كل واحد منكم بمخرجه ومدخله وجمع شأنه». فقال: فكم في رأسي طاقة شعر؟ فقال له: أما والله إني لأعلم ذلك، ولكن أين برهانه لو أخبرتك به! ولقد أخبرتك بقيامك ومقالك. وقيل لي إن على كل شعرة من شعر رأسك ملكاً يلعنك وشيطاناً يستفزك، وآية ذلك أن في بيتك سخلاً^(١) يقتل ابن رسول الله ﷺ، ويحض على قتله.

فكان الأمر بموجب ما أخبر به ﷺ، كان ابنه حصين - بالصاد المهملة - يومئذ طفلاً صغيراً يرضع اللبن، ثم عاش إلى أن صار على شرطة عبيد الله بن زياد، وأخرجه عبيد الله إلى عمر بن سعد يأمره بمناجزة الحسين ﷺ ويتوعده على لسانه إن أرجأ ذلك، فقتل ﷺ صبيحة اليوم الذي ورد فيه الحصين بالرسالة في ليلته.

ومن ذلك قوله ﷺ للبراء بن عازب يوماً: يا براء، أيقتل الحسين وأنت حي فلا تنصره! فقال البراء: لا كان ذلك يا أمير المؤمنين! فلما قتل الحسين ﷺ كان البراء يذكر ذلك، ويقول: أعظم بها حسرة! إذ لم أشهده وأقتل دونه!

وسنذكر من هذا النمط - فيما بعد إذا مررنا بما يقتضي ذكره - ما يحضرنا إن شاء الله.

١٧٧ - ومن خطبة له ﷺ في التحذير عن متابعة الهوى

الأصل: اتَّبِعُوا بَيَانَ اللَّهِ، وَاتَّعِظُوا بِمَوَاعِظِ اللَّهِ، وَاقْبَلُوا نَصِيحَةَ اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَغْدَرَ إِلَيْكُمْ بِالْجَلِيَّةِ، وَأَخَذَ عَلَيْكُمْ الْحِجَّةَ، وَبَيَّنَّ لَكُمْ مَحَابَّةَ مِنَ الْأَعْمَالِ، وَمَكَارِمَهُ مِنْهَا، لِتَسْبِعُوا هَذِهِ وَتَجْتَنِبُوا هَذِهِ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: إِنَّ الْجَنَّةَ حُفَّتْ بِالْمَكَارِهِ، وَإِنَّ النَّارَ حُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ.

وَاعْلَمُوا أَنَّهُ مَا مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ شَيْءٍ إِلَّا يَأْتِي فِي كُرْهِهِ، وَمَا مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ شَيْءٍ إِلَّا يَأْتِي فِي

(١) السخل: الضعيف. القاموس، مادة (سخل).

شهوة، فرحَم الله امرأ نزعَ عن شهوته، وقَمَعَ هَوَى نَفْسِهِ، فَإِنَّ هَذِهِ، النَّفْسَ أَبَعَدُ شَيْءٍ
مَنْزَعًا، وَإِنَّهَا لَا تَزَالُ تَنْزِعُ إِلَى مَعْصِيَةٍ فِي هَوَى.

وَاعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يُنْسِي وَلَا يُضْبِحُ إِلَّا وَنَفْسُهُ ظَنُونٌ عِنْدَهُ، فَلَا يَزَالُ زَارِيًا
عَلَيْهَا، وَمُسْتَزِيدًا لَهَا. فَكُونُوا كَالسَّابِقِينَ قَبْلَكُمْ، وَالْمَاضِينَ أَمَامَكُمْ، قُوضُوا مِنَ الدُّنْيَا
تَقْوِيضَ الرَّاحِلِ، وَطَوَّوْهَا طَيَّ الْمَنَازِلِ.

الشرح: أعذر إليكم: أوضح عذره في عقابكم إذا خالفتم أوامره. والجلية: اليقين، وإنما
أعذر إليهم بذلك، لأنه مكنتهم من العلم اليقيني بتوحيده وعدله، وأوجب عليهم ذلك
في عقولهم، فإذا تركوه ساغ في الحكمة تعذيبهم وعقوبتهم، فكأنه قد أبان لهم عذره أن لو قالوا:
لِمَ تعاقبنا؟

ومحابه من الأعمال، هي الطاعات التي يحبها. وحبها لها إرادة وقوعها من المكلفين.
ومكارهه من الأعمال: القبائح التي يكرهها منهم، وهذا الكلام حجة لأصحابنا على المجبرة.
والخبر الذي رواه عليه السلام مروي في كتب المحدثين، وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حُجِبَتِ الْجَنَّةُ
بِالْمَكَارِهِ، وَحُقَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ»^(١)، ومن المحدثين من يرويه: «حُقَّتْ» فيهما، وليس منهم
من يرويه: «حُجِبَتِ» في النار، وذلك لأن لفظ «الحجاب» إنما يُستعمل فيما يرام دخوله ولوجه
لمكان النفع فيه، ويقال: حُجِبَ زيد عن مأذبة الأمير، ولا يقال: حُجِبَ زيد عن الحبس.

ثم ذكر عليه السلام أنه لا طاعة إلا في أمر تكرهه النفس، ولا معصية إلا بمواقعة أمر تحبه
النفس، وهذا حق، لأن الإنسان ما لم يكن متردد الدواعي لا يصح التكليف، وإنما تتردد
الدواعي إذا أمر بما فيه مشقة، أو نُهي عما فيه لذة ومنفعة.

فإن قلت: أليس قد أمر الإنسان بالنكاح وهو لذة؟ قلت: ما فيه من ضرر الإنفاق ومعالجة
أخلاق النساء يُرَبِّي على اللذة الحاصلة فيه مراراً.

ثم قال عليه السلام: «رحم الله امرأ نزع عن شهوته»، أي أفلح. وقمع هوى نفسه، أي قهره.
ثم قال: فإن هذه النفس أبعد شيء منزعاً، أي مذهباً، قال أبو ذؤيب:
وَالنَّفْسُ رَاغِبَةٌ إِذَا رَغِبَتْهَا وَإِذَا تُرِدُّ إِلَى قَلِيلٍ تَقْنَعُ

(١) أخرجه مسلم، كتاب: الجنة وصفة نعيمها (٢٨٢٣)، والترمذي، كتاب: صفة الجنة، باب: ما
جاء حفت الجنة بالمكاره (٢٥٥٩)، وأحمد، كتاب: مسند المكثرين (٨٧٢١)، والدارمي، كتاب
الرقاق، باب: حفت الجنة بالمكاره (٢٨٤٣).

ومن الكلام المروي عنه عليه السلام ويروي أيضاً عن غيره: «أيها الناس، إن هذه النفوس طلعة^(١) فلا تقدعوها^(٢) تنزع بكم إلى شر غاية».

وقال الشاعر:

وَمَا النَّفْسُ إِلَّا حَيْثُ بَجَعَلُهَا الْفَتَى فَإِنْ أَطْمَعَتْ تَأَقَّتْ وَإِلَّا تَسَلَّتْ

ثم قال عليه السلام: «نفس المؤمن ظنون عنده»، الظنون: البثر التي لا يدري أفيها ماء أم لا، فالمؤمن لا يصبح ولا يمسي إلا وهو على حذر من نفسه، معتقداً فيها التقصير والتضجيع في الطاعة، غير قاطع على صلاحها وسلامة عاقبتها. وزاريا عليها: عاباً، زريت عليه: عبت. ثم أمرهم بالتأسي بمن كان قبلهم، وهم الذين قوضوا من الدنيا خيامهم، أي نقضوها، وطوروا أيام العمر كما يطوي المسافر منازل طريقه.

الأصل: وَأَعْلَمُوا أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ النَّاصِحُ الَّذِي لَا يَغْشَى، وَالْهَادِي الَّذِي لَا يَضِلُّ، وَالْمُحَدِّثُ الَّذِي لَا يَكْذِبُ، وَمَا جَالَسَ هَذَا الْقُرْآنَ أَحَدٌ إِلَّا قَامَ عَنْهُ بِزِيَادَةٍ أَوْ نَقْصَانٍ، زِيَادَةٍ فِي هُدًى، أَوْ نَقْصَانٍ مِنْ عَمَى.

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ الْقُرْآنِ مِنْ فَاقَةٍ، وَلَا لِأَحَدٍ قَبْلَ الْقُرْآنِ مِنْ غِنَى، فَاسْتَشْفَوْهُ مِنْ أَدْوَانِكُمْ، وَأَسْتَعِينُوا بِهِ عَلَى لَأْوَانِكُمْ، فَإِنَّ فِيهِ شِفَاءً مِنْ أَكْبَرِ الدَّاءِ، وَهُوَ الْكُفْرُ وَالنَّفَاقُ، وَالْفُجْيُ وَالضَّلَالُ، فَاسْأَلُوا اللَّهَ بِهِ، وَتَوَجَّهُوا إِلَيْهِ بِحُبِّهِ، وَلَا تَسْأَلُوا بِهِ خَلْقَهُ، إِنَّهُ مَا تَوَجَّهَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمِثْلِهِ.

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ شَافِعٌ مُشَفَّعٌ، وَقَائِلٌ مُصَدَّقٌ، وَأَنَّهُ مَنْ شَفَعَ لَهُ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفَعَ فِيهِ، وَمَنْ مَحَلَّ بِهِ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صُدِّقَ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ يُنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَلَا إِنَّ كُلَّ حَارِثٍ مُبْتَلَى فِي حَرِّهِ وَعَاقِبَةٍ عَمَلِهِ، غَيْرَ حَرِّتِ الْقُرْآنِ. فَكُونُوا مِنْ حَرِّتِهِ وَأَتْبَاعِهِ، وَأَسْتَدِلُّوهُ عَلَى رَبِّكُمْ، وَأَسْتَنْصِحُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَأَتَّهِمُوا عَلَيْهِ آرَاءَكُمْ، وَأَسْتَفِشُوا فِيهِ أَهْوَاءَكُمْ.

الشرح: غشه يغشه، بالضم، خلاف نصحه. والأواء: الشدة.

(١) نفسٌ طُلُوعٌ: تكثر التطلع إلى الشيء. القاموس. مادة (طلع).

(٢) القدع: المنع. القاموس، مادة (قدع).

وَشَفَعَ لَهُ الْقُرْآنَ شَفَاعَةً، بِالْفَتْحِ، وَهُوَ مِمَّا يَغْلَطُ فِيهِ الْعَامَّةُ فَيَكْسِرُونَهُ، وَكَذَلِكَ شَفَعْتَ بِكَذَا، أَتْبَعْتَهُ، مَفْتُوحٌ أَيْضاً.

وَمَحَلُّ بِهِ إِلَى السَّلْطَانِ، قَالَ عَنْهُ مَا يَضُرُّهُ، كَأَنَّهُ جَعَلَ الْقُرْآنَ يَمَحُلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ بَقُومِ، أَيْ يَقُولُ عَنْهُمْ شَرًّا، وَيَشْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ لِقَوْمِ، أَيْ يُثْنِي عَلَيْهِمْ خَيْرًا.

وَالْحَارِثُ: الْمَكْتَسِبُ، وَالْحَرْثُ: الْكَسْبُ. وَحَرَّثَ الْقُرْآنَ: الْمَتَاجِرُونَ بِهِ اللَّهُ. وَاسْتَنْصَحَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، أَيْ إِذَا أَشَارَ عَلَيْكُمْ بِأَمْرٍ وَأَشَارَتْ عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ بِأَمْرٍ يَخَالِفُهُ، فَاقْبَلُوا مِثْلَ الْقُرْآنِ دُونَ مَشُورَةِ أَنْفُسِكُمْ، وَكَذَلِكَ مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَأَتَّهُمُوا عَلَيْهِ آرَاءَكُمْ، وَاسْتَفْشُوا أَهْوَاءَكُمْ».

القرآن الكريم وفضله

واعلم أنّ هذا الفصل من أحسن ما ورد في تعظيم القرآن وإجلاله، وقد قال الناس في الباب فأكثرُوا.

ومن الكلام المروي عن أمير المؤمنين ﷺ في ذكر القرآن أيضاً، ما رواه ابن قتيبة كتاب «عيون الأخبار»^(١) عنه ﷺ أيضاً، وهو: «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترج ريحها طيب، وطعمها طيب. ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة طعمها طيب ريح لها. ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة. ريحها طيب، وطعمها مرّ. والفاجر الذي لا يقرأ القرآن مثل الحنظلة طعمها مرّ، وريحها منتنة»^(٢).

وقال الحسن رحمه الله: قرأ القرآن ثلاثة: رجل اتّخذ بضاعة فنقله من مضر إلى ميط يطلب به ما عند الناس، ورجل حفظ حروفه، وضيع حدوده، واستدرّ به الولاية واستطال به أهل بلاده، وقد كثر الله هذا الضرب من حملة القرآن - لا كثرهم الله - ورجل قرأ القرآن بما يعلم من دواء القرآن، فوضعه على داء قلبه، فسهر ليله، وانهملت عيناه، وتسبح بالخشوع، وارتدى بالحزن، فبذاك وأمثاله يُسقى الناس الغيت، وينزل النضر، ويُدفع البلاء والله لهذا الضرب من حملة القرآن أعزّ وأقلّ من الكبريت الأحمر.

(١) عيون الأخبار: للإمام أبي محمد عبد الله بن مسلم المعروف بابن قتيبة الدينوري، المتوفى (٢٧٦هـ). «كشف الظنون» (٢/١١٨٤).

(٢) هو حديث عن النبي ﷺ، رواه أبو موسى الأشعري، كما في البخاري، كتاب: فضائل القرآن باب: فضل القرآن على سائر الكلام (٥٠٢٠)، وأبو داود عن أنس، الأدب، باب: من يؤم يجالس (٤٨٢٩)، وأحمد باب: حديث أبي موسى الأشعري (١٩٠٥٥).

وفي الحديث المرفوع: «إن من تعظيم جلال الله إكرامَ ذي الشَّيْبَةِ في الإسلام، وإكرام الإمام العادل، وإكرام حَمَلَةِ الْقُرْآنِ»^(١).

وفي الخبر المرفوع أيضاً: «لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو، فإني أخاف أن يناله العدو»^(٢).

وكانت الصحابة تكره بيع المصاحف وتراه عظيماً، وكانوا يكرهون أن يأخذ المعلم على تعليم القرآن أجراً.

وكان ابنُ عَبَّاسٍ يقول: إذا وقعت في آل حم، وقعت في روضات دِمِثات^(٣) أتأتق فيهن. وقال ابنُ مسعود: لكل شيء ديباجة، وديباجة القرآن آل حم.

قيل لابن عباس: أيجوز أن يحلَّى المصحف بالذهب والفضة؟ فقال: حليته في جوفه. وقال النبي ﷺ: «أصفر البيوت جوف صفر من كتاب الله»^(٤).

وقال الشعبي: «إياكم وتفسير القرآن، فإن الذي يفسره إنما يحدث عن الله».

الحسن رحمه الله: رجم الله امرأ عرض نفسه وعمله على كتاب الله، فإن وافق، حميد الله وسأله الزيادة، وإن خالف، أعتب وراجع من قريب.

حفظ عمر بن الخطاب سورة البقرة، فنحر وأطعم.

وفدَّ غالبُ بنُ صعصعة على عليّ عليه السلام ومعه ابنه الفرزدق، فقال له: مَنْ أنت؟ فقال غالب بن صعصعة المجاشعي، قال: ذو الإبل الكثيرة؟ قال: نعم، قال: ما فعلت إبلك؟ قال: أذهبتها النوائب، ودغذعتها^(٥) الحقوق. قال: ذاك خير سبيلها. ثم قال: يا أبا الأخطل، مَنْ هذا الغلام معك؟ قال: ابني وهو شاعر، قال: علّمه القرآن فهو خير له من الشعر، فكان ذلك في نفس الفرزدق، حتى قيد نفسه، وآلى ألا يحلّ قيده حتى يحفظ القرآن، فما حلّه حتى حفظه، وذلك قوله:

(١) أخرج نحوه أبو داود، كتاب: الأدب، باب: تنزيل الناس منازلهم (٤٨٤٣)، والبيهقي في «سننه» (١٦٤٣٥)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٢٥٦١) والطبراني في «الأوسط» (٦٧٣٦).

(٢) أخرج مسلم، كتاب: الإمارة، باب: النهي أن يسافر بالمصحف إلى أرض الكفار (١٨٦٩)، وأحمد، كتاب: مسند المكثرين من الصحابة، باب: مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب (٤٤٩٣).

(٣) الدّمث: السهل اللين. القاموس، مادة (دمث).

(٤) أخرج الدارمي، كتاب: فضائل القرآن، باب: التغني بالقرآن (٣٤٩٤)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١٠٧٩٩)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٣٠٠٢٤).

(٥) ذدع المال وغيره: برده وفرّقه. القاموس، مادة (ذرع).

وما صبّ رجلي في حديد مجاشع مع القيد إلا حاجة لي أريدها
قلت: تحت قوله عليه السلام: «يا أبا الأخطل»، قبل أن يعلم أنّ ذلك الغلام ولده وأنه شاعر،
شرّ غامض، ويكاد يكون إخباراً عن غيب، فليلمح.

الفضيل بن عياض: بلغني أنّ صاحب القرآن إذا وقف على معصية، خرج القرآن من جوفه
فاعتزل ناحية وقال: ألهذا حملتني!

قلت: وهذا القول على سبيل المثل والتخويف من مواقة المعاصي لمن يحفظ القرآن.
أنس قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله: «يا بن أم سليم، لا تغفل عن قراءة القرآن صباحاً
ومساءً، فإن القرآن يحيي القلب الميت، وينهى عن الفحشاء والمنكر»^(١).
كان سفيان الثوري إذا دخل شهر رمضان ترك جميع العبادات، وأقبل على قراءة القرآن من
المصحف.

كعب الأحبار: قال الله تعالى لموسى عليه السلام: «مثل كتاب محمد في الكتب مثل سقاء فيه
لبن، كلما مخضته استخرجت منه زبداً»^(٢).

أسلم الخواص: كنتُ أقرأ القرآن، فلا أجد له حلاوة، فقلت لنفسي: يا أسلم، اقرأ القرآن
كأنك تسمعه من رسول الله صلى الله عليه وآله، فجاءت حلاوة قليلة، فقلت: اقرأه كأنك تسمعه من
جبريل عليه السلام، فازدادت الحلاوة، فقلت: اقرأه كأنك تسمعه من الله عزّ وجلّ حين تكلم به،
فجاءت الحلاوة كلها.

بعضُ أرباب القلوب: إن الناس يجمزون^(٣) في قراءة القرآن ما خلا المحيّن، فإن لهم خان
إشارات، إذا مروا به نزلوا. يريد آيات من القرآن يقفون عندها فيفكرون فيها.

في الحديث المرفوع: «ما من شفيح، من ملك ولا نبي ولا غيرهما، أفضل من القرآن»^(٤).
وفي الحديث المرفوع أيضاً: «مَنْ قرأ القرآن ثم رأى أن أحداً أوتي أفضل مما أوتي فقد
استصغر عظمة الله»^(٥).

وجاء في بعض الآثار: إنّ الله تعالى خلق بعض القرآن قبل أن يخلق آدم، وقرأه على

(١) أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (٨٤٥٩).

(٢) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١٣/١٠).

(٣) جمز الإنسان والبعير أي: عدا عدواً. القاموس، مادة (جكز).

(٤) ذكره الغزالي في إحياء علوم الدين (٣٦٢/١) وقال العراقي: رواه عبد الملك بن حبيب من رواية
سعيد بن سليم مرسلًا.

(٥) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٢٦١٧).

الملائكة، فقالوا: طوبى لأمة ينزل عليها هذا! وطوبى لأجوافٍ تحمل هذا! وطوبى لألسنة تنطق بهذا^(١)

وقال النبي ﷺ: «إن القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد»، قيل: يا رسول الله، وما جلاؤها؟ قال: «قراءة القرآن وذكر الموت»^(٢).

وعنه ﷺ: «ما أذن الله لشيء أذنه لنبيٍّ حسن الترنم بالقرآن»^(٣).

وعنه ﷺ: «إن ربكم لأشدُّ أذناً إلى قارئ القرآن من صاحب القبنة إلى قبته»^(٤).

وعنه ﷺ: «أنت تقرأ القرآن ما نهاك، فإذا لم ينهك فلست تقروه»^(٥).

ابن مسعود رحمه الله: ينبغي لحامل القرآن أن يُعرف بليته إذ الناس نائمون، وبنهاره إذ الناس مفطرون، وبحزنه إذ الناس يفرحون، وببكاؤه إذ الناس يضحكون، وبخشوعه إذ الناس يختالون. وينبغي لحامل القرآن أن يكون سكيناً زميتاً ليناً، ولا ينبغي أن يكون جافياً ولا ماريماً، ولا صياحاً ولا حديداً ولا صحاباً.

بعض السلف: إن العبد ليفتح سورة فتصلي عليه حتى يفرغ منها. وإن العبد ليفتح سورة فتلعه حتى يفرغ منها، قيل: كيف ذلك؟ قال: إذا أحلّ حلالها، وحرّم حرامها، صلّت عليه وإلا لعنته.

ابن مسعود: أنزل الله عليهم القرآن ليعملوا به، فاتخذوا دراسته عملاً، إن أحدهم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفاً، وقد أسقط العمل به.

ابن عباس: لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلها وأتدبرهما أحب إليّ من أن أقرأ القرآن كله هذرمة^(٦).

ثابت البناني: كابدت في القرآن عشرين سنة، وتنعمت به عشرين سنة.

(١) أخرج بنحوه الدارمي، كتاب فضائل القرآن، باب: في فضل سورة طه ويس (٣٤١٤).

(٢) أخرجه الشهاب في «مسنده» (١١٧٨)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٠١٤).

(٣) أخرجه الشافعي في الأم (٦/٢١٠)، والمنذري في «الترغيب والترهيب» (٢٢٣١).

(٤) أخرجه ابن ماجه، كتاب: إقامة الصلاة، باب: في حسن الصوت بالقرآن (١٣٤٠)، وأحمد في «مسنده» (٢٣٤٢٩)، وابن حبان في «صحيحه» (٧٥٤).

(٥) أخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (١٣٤٥)، والشهاب في مسنده (٣٩٢)، وابن أبي عاصم في «الزهد» (٢٨٥/١)، والديلمي في «مسند الفردوس» (١٧٦٥).

(٦) الهذمة: سرعة الكلام والقراءة. القاموس، مادة (هزم).

الأصل: الْعَمَلَ الْعَمَلِ، ثُمَّ النَّهْيَةَ، وَالِاسْتِقَامَةَ الْإِسْتِقَامَةَ، ثُمَّ الصَّبْرَ الصَّبْرَ وَالْوَرَعَ الْوَرَعَ! إِنَّ لَكُمْ نَهْيَةً فَاَنْتَهُوا إِلَى نَهَايَتِكُمْ، وَإِنَّ لَكُمْ عَلَماً فَاهْتَدُوا بِعَلْمِكُمْ، وَإِنَّ لِلْإِسْلَامِ غَايَةً فَاَنْتَهُوا إِلَى غَايَتِهِ، وَأَخْرُجُوا إِلَى اللَّهِ مِمَّا أَفْتَرَضَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَقِّهِ، وَيَبَيِّنُ لَكُمْ مِنْ وَظَائِفِهِ. أَنَا شَاهِدٌ لَكُمْ، وَحَجِيحٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْكُمْ. أَلَا وَإِنَّ الْقَدَرَ السَّابِقَ قَدْ وَقَعَ، وَالْقَضَاءَ الْمَاضِيَ قَدْ تَوَرَّدَ.

وَإِنِّي مُتَكَلِّمٌ بِعِدَّةِ اللَّهِ وَحُجَّتِهِ، قَالَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾^(١)، وَقَدْ قُلْتُمْ: ﴿رَبُّنَا اللَّهُ﴾، فَاسْتَقِيمُوا عَلَى كِتَابِهِ، وَعَلَى مِثْجَرِ أَمْرِهِ، وَعَلَى الطَّرِيقَةِ الصَّالِحَةِ مِنْ عِبَادَتِهِ، ثُمَّ لَا تَمْرُقُوا مِنْهَا، وَلَا تَبْتَدِعُوا فِيهَا، وَلَا تُخَالِفُوا عَنْهَا، فَإِنَّ أَهْلَ الْمُرُوقِ مُنْقَطِعٌ بِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

الشرح: التَّصِبُ عَلَى الْإِغْرَاءِ، وَحَقِيقَتُهُ فِعْلٌ مُقَدَّرٌ، أَيُ الزَّمَا الْعَمَلِ، وَكَرَّرَ الْإِسْمَ لِيُنُوِبَ أَحَدُ اللَّفْظِيْنَ عَنِ الْفِعْلِ الْمُقَدَّرِ، وَالْأَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ اللَّفْظُ الْأَوَّلُ هُمْ الْقَائِمُ مَقَامَ الْفِعْلِ، لِأَنَّهُ فِي رِبْتِهِ. أَمْرُهُمْ بِلزومِ الْعَمَلِ ثُمَّ أَمْرُهُمْ بِمِرَاعَاةِ الْعَاقِبَةِ وَالْخَاتِمَةِ، وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالنَّهْيَةِ، وَهِيَ آخِرُ أَحْوَالِ الْمَكْلُوفِ الَّتِي يَفَارِقُ الدُّنْيَا عَلَيْهَا، إِمَّا مُؤْمِنًا أَوْ كَافِرًا، أَوْ فَاسِقًا، وَالْفِعْلُ الْمُقَدَّرُ هَا هُنَا: رَاعُوا وَأَحْسِنُوا وَأَصْلِحُوا، وَنَحْوَ ذَلِكَ.

ثُمَّ أَمْرُهُمْ بِالِاسْتِقَامَةِ وَأَنْ يَلْزِمُوَهَا، وَهِيَ آدَاءُ الْفَرَائِضِ.

ثُمَّ أَمْرُهُمْ بِالصَّبْرِ عَلَيْهَا وَمِلَازِمَتِهِ وَبِمِلَازِمَةِ الْوَرَعِ.

ثُمَّ شَرَعَ بَعْدَ هَذَا الْكَلَامِ الْمُجْمَلِ فِي تَفْصِيلِهِ فَقَالَ: «إِنَّ لَكُمْ نَهْيَةً فَانْتَهُوا إِلَى نَهَايَتِكُمْ»، وَهَذَا لَفْظُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ لَكُمْ مَعَالِمَ فَانْتَهُوا إِلَى مَعَالِمِكُمْ، وَإِنَّ لَكُمْ غَايَةً فَانْتَهُوا إِلَى غَايَتِكُمْ»^(٢)، وَالْمُرَادُ بِالنَّهْيَةِ وَالْغَايَةِ أَنْ يَمُوتَ الْإِنْسَانُ عَلَى تَوْبَةٍ مِنْ فِعْلِ الْقَبِيحِ وَالْإِخْلَالِ بِالْوَأْجِبِ.

ثُمَّ أَمْرُهُمْ بِالِاهْتِدَاءِ بِالْعِلْمِ الْمَنْصُوبِ لَهُمْ، وَإِنَّمَا يَعْنِي نَفْسَهُ عليه السلام.

ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ لِلْإِسْلَامِ غَايَةً، وَأَمْرُهُمْ بِالِانْتِهَاءِ إِلَيْهَا، وَهِيَ آدَاءُ الْوَأْجِبَاتِ، وَاجْتِنَابُ الْمَقْتَبَاتِ.

(١) سورة فصلت، الآية: ٣٠.

(٢) ذكره القرطبي في «تفسيره» (١١٦/١٨)، وذكره أبو بكر بن الطيب في «إعجاز القرآن» (١/١٢٩).

ثم أوضح ذلك بقوله: واخرجوا إلى الله مما افترض عليكم من حقه، وبين لكم من وظائفه، فكشف بهذا الكلام معنى الغاية التي أجملها أولاً. ثم ذكر أنه شاهد لهم، ومحتاج يوم القيامة عنهم، وهذا إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾^(١).

وحجيج: فعيل بمعنى «فاعل»، وإنما سمي نفسه حجيجاً عنهم، وإن لم يكن ذلك الموقف موقف مخاصمة، لأنه إذا شهد لهم، فكأنه أثبت لهم الحججة، فصار محاجاً عنهم.

قوله ﷺ: «الآن وإن القدر السابق قد وقع»، يشير به إلى خلافته.

وهذه الخطبة من أوائل الخطب التي خطب بها أيام بويغ بعد قتل عثمان، وفي هذا إشارة إلى أن رسول الله ﷺ قد أخبره أن الأمر سيفضي إليه منتهى عمره، وعند انقضاء أجله.

ثم أخبرهم أنه سيتكلم بوعده الله تعالى ومحجته على عباده في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا...﴾^(٢) الآية، ومعنى الآية أن الله تعالى وعد الذين أقرؤا بالربوبية. ولم يقتصروا على الإفراز، بل عقبوا ذلك بالاستقامة أن ينزل عليهم الملائكة عند موتهم بالبشرى، ولفظة «ثُمَّ» للتراخي، والاستقامة مفضلة على الإقرار باللسان، لأن الشأن كله في الاستقامة، ونحوها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾^(٣)، أي ثم ثبتوا على الإقرار ومقتضياته، والاستقامة هنا، هي الاستقامة الفعلية شافعة للاستقامة القولية. وقد اختلف فيه قول أمير المؤمنين ﷺ وأبي بكر، فقال أمير المؤمنين ﷺ: أدوا الفرائض، وقال أبو بكر: استمروا على التوحيد^(٤).

وروي أن أبا بكر تلاها، وقال: ما تقولون فيها؟ فقالوا: لم يذنبوا، فقال: حملتم الأمر على أشده، فقالوا: قل، قال: لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان. ورأي أبي بكر في هذا الموضع - إن ثبت عنه - يؤكد مذهب الإرجاء، وقول أمير المؤمنين ﷺ يؤكد مذهب أصحابنا.

وروي سفيان بن عبد الله الثقفي، قال: قلت يا رسول الله، أخبرني بأمر أعتصم به، فقال: «قل: لا إله إلا الله، ثم استقم»، فقلت: ما أخوف ما تخافه علي؟ فقال: «هذا»، وأخذ بلسان نفسه ﷺ^(٥).

وتنزل عليهم الملائكة، عند الموت، أو في القبر، أو عند النشور.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٧١. (٢) سورة فصلت، الآية: ٣٠.

(٣) سورة الحجرات، الآية: ١٥.

(٤) ذكره القرطبي في تفسيره بما معناه: ٣٥٨/١٥.

(٥) أخرجه الترمذي، كتاب «الزهد»، باب ما جاء في حفظ اللسان (٢٤١٠)، وابن ماجه، كتاب:

الفتن، باب: كف اللسان في الفتنة (٣٩٧٢)، وأحمد في «مسنده» (١٤٩٩٢).

وَأَلَّا تَخَافُوا «أَنْ» بِمَعْنَى «أَيَّ»، أَوْ تَكُونَ خَفِيفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ، وَأَصْلُهُ «أَنَّهُ لَا تَخَافُوا» وَالْهَاءُ ضَمِيرُ الشَّانِ.

وَقَدْ فَسَّرَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ الْأَسْتِقَامَةَ الْمَشْتَرِطَةَ فِي الْآيَةِ، فَقَالَ: قَدْ أَقْرَرْتُمْ بِأَنَّ اللَّهَ رَيْكُمْ فَاسْتَقِيمُوا عَلَى كِتَابِهِ، وَعَلَى مِنْهَاجِ أَمْرِهِ، وَعَلَى الطَّرِيقَةِ الصَّالِحَةِ مِنْ عِبَادَتِهِ.

لَا تَمْرُقُوا مِنْهَا، مَرَقَ السَّهْمُ، إِذَا خَرَجَ مِنَ الرَّمِيَةِ مَرُوقًا.

وَلَا تَبْتَدِعُوا: لَا تَحْدِثُوا مَا لَمْ يَأْتِ بِهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ.

وَلَا تَخَالَفُوا عَنْهَا، تَقُولُ: خَالَفْتُ عَنِ الطَّرِيقِ، أَيَّ عَدَلْتُ عَنْهَا.

قَالَ: فَإِنَّ أَهْلَ الْمَرُوقِ مَنْقَطِعٌ بِهِمْ، بِفَتْحِ الطَّاءِ. انْقَطَعَ بِزَيْدٍ بَضْمُ الْهَمْزَةِ، فَهُوَ مَنْقَطَعٌ بِهِ، إِذَا لَمْ يَجِدْ بَلَاغًا وَوَصُولًا إِلَى الْمَقْصِدِ.

الأصل: ثُمَّ إِيَّاكُمْ وَتَهْزِيعَ الْأَخْلَاقِ وَتَضْرِيفَهَا، وَأَجْعَلُوا اللِّسَانَ وَاحِدًا، وَلِيَحْتَزْنَ الرَّجُلُ لِسَانَهُ، فَإِنَّ هَذَا اللِّسَانَ جَمُوحٌ بِصَاحِبِهِ، وَاللَّهُ مَا أَرَى عَبْدًا يَتَّقِي تَقْوَى تَنْفَعُهُ حَتَّى يَحْتَزْنَ لِسَانَهُ، وَإِنَّ لِسَانَ الْمُؤْمِنِ مِنْ وَرَاءِ قَلْبِهِ، وَإِنَّ قَلْبَ الْمُنَافِقِ مِنْ وَرَاءِ لِسَانِهِ، لِأَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ تَدْبِيرُهُ فِي نَفْسِهِ، فَإِنْ كَانَ خَيْرًا أَبْدَاهُ، وَإِنْ كَانَ شَرًّا وَارَاهُ، وَإِنَّ الْمُنَافِقَ يَتَكَلَّمُ بِمَا أَتَى عَلَى لِسَانِهِ لَا يَدْرِي مَاذَا لَهُ، وَمَاذَا عَلَيْهِ. وَلَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَسْتَقِيمُ إِيمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ، وَلَا يَسْتَقِيمُ قَلْبُهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ لِسَانُهُ»^(١).

فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ سُبْحَانَهُ، وَهُوَ نَقِيٌّ الرَّاحَةِ مِنْ دِمَائِ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْوَالِهِمْ، سَلِيمٌ اللِّسَانَ مِنْ أَغْرَاضِهِمْ، فَلْيَفْعَلْ.

الشرح: تَهْزِيعُ الْأَخْلَاقِ: تَغْيِيرُهَا، وَأَصْلُ الْهَزْعِ: الْكَسْرُ، أَسَدٌ مَهْزَعٌ: بِكَبِيرِ الْأَعْنَاقِ وَيَرْضُ الْعِظَامَ، وَلَمَّا كَانَ الْمَتَصَرِّفُ بِخَلْقِهِ، النَّاقِلُ لَهُ مِنْ حَالٍ قَدْ أَعْدَمَ سَمْتَهُ الْأُولَى كَمَا يَبْعُدُ الْكَاسِرُ صُورَةَ الْمَكْسُورِ، اشْتَرَكَا فِي مَسْمَى شَامِلٍ لِهَيْمَاهُمَا، فَاسْتَعْمَلَ التَّهْزِيعَ فِي الْخَلْقِ لِلتَّغْيِيرِ وَالتَّبْدِيلِ مَجَازًا.

قَوْلُهُ: «وَأَجْعَلُوا اللِّسَانَ وَاحِدًا»، نَهَى عَنِ النِّفَاقِ وَاسْتَعْمَالَ الْوَجْهِينِ.

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» (١٢٦٣٦).

قال: «وليخزن الرجل لسانه»، أي ليحبسه، فإن اللسان يجمع بصاحبه فيلقيه في الهلكة. ثم ذكر أنه لا يرى التقوى نافعة إلا مع حبس اللسان، قال: فإن لسان المؤمن وراء قلبه، وقلب الأحق وراء لسانه، وشرح ذلك وبينه.

فإن قلت: المسموع المعروف: «لسان العاقل من وراء قلبه، وقلب الأحق وراء لسانه»، كيف نقله إلى المؤمن والمنافق؟

قلت: لأنه قل أن يكون المنافق إلا أحق، وقل أن يكون العاقل إلا مؤمناً فلا كثرية ذلك، استعمل لفظ «المؤمن»، وأراد العاقل، ولفظ «المنافق» وأراد الأحق.

ثم روى الخبر المذكور عن النبي ﷺ وهو مشهور.

ثم أمرهم بالاجتهاد في أن يلقوا الله تعالى وكل منهم نقي الراحة من دماء المسلمين وأموالهم، سليم اللسان من أعراضهم، وقد قال النبي ﷺ: «إنما المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده»^(١)، فسلامتهم من لسانه سلامة أعراضهم، وسلامتهم من يده سلامة دمائهم وأموالهم، وانتصاب «تهزيغ» على التحذير، وحقيقته تقدير فعل، وصورته: جنبوا أنفسكم تهزيغ الأخلاق، فـ«إياكم» قائم مقام أنفسكم، والواو عوض عن الفعل المقدر، وأكثر ما يجيء بالواو، وقد جاء بغير واو في قول الشاعر:

إِيَّاكَ إِيَّاكَ الْمَرَاءَ فَإِنَّهُ إِلَى الشَّرِّ دَعَاءٌ وَلِلشَّرِّ جَالِبٌ

وكان يقال: ينبغي للعاقل أن يتمسك بست خصال، فإنها من المروءة: أن يحفظ دينه، ويصون عرضه، ويصل رحمه، ويحمي جاره، ويرعى حقوق إخوانه، ويخزن عن البذاء لسانه. وفي الخبر المرفوع: «مَنْ كَفِيَ شَرَّ قَبْقَبِهِ وَذَبْذَبِهِ، وَلَقَلْبِهِ، دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(٢).

فالقبقب البطن: والذبذب: الفرج، والقلق: اللسان.

وقال بعض الحكماء: مَنْ عَلِمَ أَنَّ لِسَانَهُ جَارِحَةٌ مِنْ جَوَارِحِ أَقْلٍ مِنْ اعْتِمَالِهَا، وَاسْتَقْبَحَ تَحْرِيكَهَا، كُلَّ يَسْتَقْبَحِ تَحْرِيكَ رَأْسِهِ أَوْ مَنْكِبِهِ دَائِمًا.

الأصل: وَأَعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ يَسْتَحِلُّ الْعَامَ مَا اسْتَحَلَّ عَامًا أَوَّلًا، وَيُحَرِّمُ الْعَامَ مَا حَرَّمَ عَامًا أَوَّلًا، وَأَنَّ مَا أَخَذَتْ النَّاسُ لَا يُحِلُّ لَكُمْ شَيْئًا مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ، وَلَكِنْ

(١) أخرجه البخاري، كتاب الإيمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (١٠)، ومسلم، كتاب: الإيمان، باب: بيان تفاضل الإسلام وأي: أموره أفضل (٤٠).

(٢) أخرجه ابن معين في «تاريخه» (٤٦٨٦)، وذكره ابن الأثير في «النهاية» مادة (قبقب).

الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ، وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ، فَقَدْ جَرَّبْتُمْ الْأُمُورَ وَضَرَسْتُمُوهَا، وَوَعِظْتُمْ بِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَضَرَبْتِ الْأَمْثَالَ لَكُمْ، وَدُعَيْتُمْ إِلَى الْأَمْرِ الْوَاضِحِ فَلَا يَصِمُّ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا أَصَمُّ، وَلَا يَغْمَى عَنْهُ إِلَّا أَغْمَى.

وَمَنْ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ بِالْبَلَاءِ وَالتَّجَارِبِ، لَمْ يَسْتَفِغْ بِشَيْءٍ مِنَ الْعِظَةِ، وَأَتَاهُ التَّقْصِيرُ مِنْ أَمَامِهِ، حَتَّى يَعْرِفَ مَا أَنْكَرَ، وَيُنْكِرَ مَا عَرَفَ، فَإِنَّ النَّاسَ رَجُلَانِ: مُتَّبِعٌ شِرْعَةً، وَمُبْتَدِعٌ بِذَعَةٍ، لَيْسَ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ بُرْهَانٌ سُنَّةً، وَلَا ضِيَاءٌ حُجَّةً.

الشرح: يقول: إن الأحكام الشرعية لا يجوز بعد ثبوت الأدلة عليها من طريق النص أن تُنقض باجتهاد وقياس، بل كل ما ورد به النص تُتبع مورد النص فيه، فما استحلته عاماً أوّل، فهو في هذا العام حلال لك، وكذلك القول في التحريم، وهذا هو مذهب أكثر أصحابنا، أن النص مقدّم على القياس، وقد ذكرناه في كتبنا في أصول الفقه. وأوّلها هنا، لا ينصرف، لأنه صفة على وزن «أفعل».

وقال: «إن ما أحدث الناس لا يُجِلُّ لكم شيئاً مما حُرِّم عليكم»، أي ما أحدثوه من القياس والاجتهاد، وليس هذا بقادح في القياس، ولكنه مانع من تقديمه على النص، وهكذا يقول أصحابنا.

قوله: «وضرستموها» بالتشديد أي أحكمتموها تجربة وممارسة، يقال: قد ضرسته الحرب، ورجل مضرّس.

قوله: «في يصم عن ذلك إلا أصم» أي لا يصم عنه إلا من هو حقيق أن يقال عنه: إنه أصم، كما تقول: ما يجهل هذا الأمر إلا جاهل، أي بالغ في الجهل.

ثم قال: «من لم ينفعه الله بالبلاء» أي بالامتحان والتجربة، لم تنفعه المواعظ، وجاءه النقص من بين يديه حتى يتخيل فيما أنكره أنه قد عرفه، وينكر ما قد كان عارفاً به. وسمي اعتقاد العرفان وتخيّله «عرفاناً» على المجاز.

ثم قسم الناس إلى رجلين: إما متبع طريقة ومنهاجاً، أو مبتدع ما لا يعرف، وليس بيده حجة، فالأوّل المحق والثاني المبطل.

والشريعة: المنهاج. والبرهان: الحجة.

الأصل: فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَعِظْ أَحَدًا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ، وَسَبِيهُ الْأَمِينُ، وَفِيهِ رَيْعُ الْقَلْبِ، وَنَبَايِعُ الْعِلْمِ، وَمَا لِلْقَلْبِ جِلَاءَ فَيْرُهُ، مَعَ أَنَّهُ قَدْ ذَهَبَ الْمُتَذَكَّرُونَ، وَبَقِيَ النَّاسُونَ أَوْ الْمُتَنَاسُونَ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ خَيْرًا فَأَعِينُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا رَأَيْتُمْ شَرًّا فَادْهَبُوا عَنْهُ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: يَا بَنِي آدَمَ، أَعْمَلِ الْخَيْرَ، وَدَعْ الشَّرَّ، فَإِذَا أَنْتَ جَوَادٌ قَاصِدٌ.

الشرح: إنما جعله حبل الله، لأن الحبل ينجو من تعلق به من هوة، والقرآن ينجو من الضلال من يتعلق به.

وجعله متيناً، أي قوياً، لأنه لا انقطاع له أبداً، وهذه غاية المتانة والقوة. ومثن الشيء، بالضم، أي صلّب وقوي. وسببه الأمين مثل حبله المتين، وإنما خالف بين اللفظين على قاعدة الخطابة.

وفيه ريع القلب، لأن القلب يحيا به كما تحيا الأنعام برعي الربيع. وينابيع العلم، لأن العلم منه يتفرع كما يخرج الماء من الينبوع ويتفرع إلى الجداول. والجلأ، بالكسر: مصدر جلوتُ السيف، يقول: لا جلاء لصدأ القلوب من الشبهات والغفلات إلا القرآن.

ثم قال: إن المتذكرين قد ذهبوا وماتوا، وبقي الناسون الذين لا علوم لهم، أو المتناسون الذين عندهم العلوم، ويتكلفون إظهار الجهل لأغراض دنيوية تعرض لهم وروي: «والمتناسون» بالواو.

ثم قال: أعينوا على الخير إذا رأيتموه، بتحسينه عند فاعله، وبدفع الأمور المانعة عنه، وبتسهيل أسبابه وتسنية سبله، وإذا رأيتم الشر فادهبوا عنه، ولا تقاربوه ولا تقيموا أنفسكم في مقام الراضي به، الموافق على فعله. ثم روى لهم الخبر.

والجواد القاصد: السهل السير، لا سريع يتعب بشرعته، ولا بطيء يفوت الغرض ببطئه.

الأصل: أَلَا وَإِنَّ الظُّلْمَ ثَلَاثَةٌ: فَظُلْمٌ لَا يُغْفَرُ، وَظُلْمٌ لَا يَتْرَكَ، وَظُلْمٌ مَغْفُورٌ لَا يُطْلَبُ. فَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يُغْفَرُ، فَالشُّرْكُ بِاللَّهِ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾^(١).

(١) سورة النساء، الآية: ٤٨.

وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي يُغْفَرُ، فَظُلْمُ الْعَبْدِ نَفْسَهُ عِنْدَ بَعْضِ الْهِنَاتِ.
وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يَتْرَكَ، فَظُلْمُ الْعِبَادِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا.

الْقِصَاصُ هُنَاكَ شَدِيدٌ، لَيْسَ هُوَ جَرْحًا بِالْمُدَى، وَلَا ضَرْبًا بِالسَّبَاطِ، وَلَكِنَّهُ مَا يُسْتَضْفَرُ ذَلِكَ مَعَهُ.

فَلْيَاكُمُ وَالتَّلَوْنُ فِي دِينِ اللَّهِ، فَإِنَّ جَمَاعَةً فِيمَا تَكْرَهُونَ مِنَ الْحَقِّ، خَيْرٌ مِنْ فُرْقَةٍ فِيمَا تُحِبُّونَ مِنَ الْبَاطِلِ، وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يُعْطِ أَحَدًا بِفُرْقَةٍ خَيْرًا مِنْ مَضَى، وَلَا مِنْ بَقِيَ.
يَأْتِيهَا النَّاسُ، طَوْبَى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عُيُوبِ النَّاسِ! وَطَوْبَى لِمَنْ لَزِمَ بَيْتَهُ، وَأَكَلَ قُوَّتَهُ، وَاشْتَغَلَ بِطَاعَةِ رَبِّهِ، وَبَكَى عَلَى خَطِيئَتِهِ، فَكَانَ مِنْ نَفْسِهِ فِي شُغْلٍ، وَالنَّاسُ مِنْهُ فِي رَاحَةٍ!

الشرح: قسم ﷺ الظلم ثلاثة أقسام:

أحدها: ظلم لا يغفر، وهو الشرك بالله، أي أن يموت الإنسان مصيراً على الشرك، ويجب عند أصحابنا أن يكون أراد الكبائر، وإن لم يذكرها، لأن حكمها حكم الشرك عندهم.
وثانيها: الهنات المغفورة، وهي صفات الذنوب، هكذا يفسر أصحابنا كلامه ﷺ.
وثالثها: ما يتعلق بحقوق البشر بعضهم على بعض، فإن ذلك لا يتركه الله هملاً، بل لا بد من عقاب فاعله، وإنما أفرد هذا القسم مع دخوله في القسم الأول لتمييزه بكونه متعلقاً بحقوق بني آدم بعضهم على بعض، وليس الأول كذلك.

فإن قلت: لفظه ﷺ مطابق للآية، وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(١) والآية ولفظه ﷺ صريحان في مذهب المرجئة، لأنكم إذا فسرت قوله: «المن يشاء» بأن المراد به أرباب التوبة قيل لكم: فالمشركون هكذا حالهم يقبل الله توبتهم، ويسقط عقاب شركهم بها، فلا ي معنى خصص المشيئة بالقسم الثاني وهو ما دون الشرك! وهل هذا إلا تصريح بأن الشرك لا يغفر لمن مات عليه، وما دونه من المعاصي إذا مات الإنسان عليه لا يقطع له بالعقاب، ولا لغيره بل أمره إلى الله!

قلت: الأصوب في هذا الموضع ألا يجعل قوله: «المن يشاء» معنياً به التائبون، بل نقول: المراد أن الله لا يستر في موقف القيامة من مات مشركاً، بل يفضحه على رؤوس الأشهاد كما قال تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَذَا الَّذِي كَذَّبُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾^(٢).

(١) سورة النساء، الآية: ٤٨.

(٢) سورة هود، الآية: ١٨.

وأما مَنْ مات على كبيرة من أهل الإسلام، فإن الله تعالى يستره في الموقف، ولا يفضحه بين الخلائق، وإن كان من أهل النار، ويكون معنى المغفرة في هذه الآية السُّتْر وتغطية حال العاصي في موقف الحشر، وقد يكون من أهل الكبائر ممن يقرّ بالإسلام لعظيم كبائره جداً، فيفضحه الله تعالى في الموقف كما يفضح المشرك، فهذا معنى قوله: ﴿وَنَعْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ نَشَاءُ﴾^(١).

فأما الكلام المطول في تأويلات هذه الآية فمذكور في كتبنا الكلامية.

واعلم أنه لا تعلق للمرجئة ولا جذوى عليهم من عموم لفظ الآية، لأنهم قد وافقونا على أن الفلسفي غير مغفور له وليس بمشرك، فإذا أراد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ ومن جرى مجرى المشركين، قيل لهم: ونحن نقول: إن الزاني والقاتل يجريان مجرى المشركين كما أجريتم الفلاسفة مجرى المشركين، فلا تنكروا علينا ما لم تنكروه على أنفسكم. ثم ذكر عليه السلام أن القصاص في الآخرة شديد، ليس كما يعهده الناس من عقاب الدنيا الذي هو ضرب السوط، وغايته أن يذوق الإنسان طعم الحديد، وهو معنى قوله: «جرحاً بالمُدَى»، جمع مُدِيَّة وهي السكين، بل هو شيء آخر عظيم لا يعبر النطق عن كُنْهِه وشِدَّة نكاله وألمه.

في عذاب جهنم

قال الأوزاعي في مواعظه للمنصور: «روي لي عن رسول الله ﷺ: لو أن ثوباً من ثياب أهل النار عُلق بين السماء والأرض لأحرق أهل الأرض قاطبة، فكيف بمن يتقتمسه! ولو أن ذنوباً من حميم جهنم صب على ماء الأرض كلُّه لأجنته حتى لا يستطيع مخلوق شربه، فكيف بمن يتجرعه! ولو أن حلقة من سلاسل النار وضعت على جبل لذاب كما يذوب الرصاص، فكيف بمن يسلك فيها، ويردُّ فضلها على عاتقه»^(٢).

وروي أبو هريرة عن النبي ﷺ: «لو كان في هذا المسجد مائة ألف أو يزيدون، وأخرج إليهم رجل من النار فتنفس وأصابهم نَفْسُهُ لأحرق المسجد ومن فيه»^(٣).

وروي أن رسول الله ﷺ قال لجبريل: «مالي لا أرى ميكائيل ضاحكاً! قال: إن ميكائيل لم يضحك منذ خلقت النار ورآها»^(٤).

(١) سورة النساء، الآية: ٤٨.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٣٩/٦)، وبنحوه البيهقي في «شعب الإيمان» (٧٤٢٠).

(٣) ذكره ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١٥٦٤) وقال: قال أحمد بن حنبل: هذا حديث منكر، وذكره الذهبي في «ميزان الاعتدال» (١٨١/٦) في ترجمة محمد بن شبيب برقم (٧٦٦٨).

(٤) أخرجه أحمد في مسنده (١٢٩٣٠)، وأبو الشيخ في كتاب العظمة (٣٨٤).

وعنه ﷺ: «لَمَّا أُسْرِيَ بِي سَمِعْتُ هَذِهِ، فَسَأَلْتُ جِبْرِيلَ عَنْهَا، فَقَالَ: حَجَرَ أَرْسَلَهُ اللَّهُ مِنْ شَفِيرِ جَهَنَّمَ، فَهُوَ يَهْوِي مِنْهُ سَبْعِينَ خَرِيفًا حَتَّى يَبْلُغَ الْآنَ فِيهِ»^(١).

وروى عن النبي ﷺ في قوله: «تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ»^(٢). قال: «تَتَقَلَّصُ شَفْتُهُ الْعُلْيَا حَتَّى تَبْلُغَ وَسْطَ رَأْسِهِ، وَتَسْتَرُخِي شَفْتُهُ السَّفْلَى حَتَّى تَضْرِبَ سِرَّتَهُ»^(٣).

وروي عُبَيْدُ بْنُ عَمِيرٍ اللَّيْثِيُّ عَنْهُ ﷺ: «لَتَزْفَرَنَّ جَهَنَّمَ زَفْرَةً لَا يَبْقَى مَلِكٌ وَلَا نَبِيٌّ إِلَّا خَرَّ مَرْتَعَةً فَرَانُصُهُ، حَتَّى إِنْ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ، لِيَجْثُو عَلَى رِكْبَتَيْهِ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ إِنِّي لَا أَسْأَلُكَ إِلَّا نَفْسِي»^(٤).

أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مَرْفُوعًا: «لَوْ ضَرَبْتُ جِبَالَ الدُّنْيَا بِمِقْمَعٍ مِنْ تِلْكَ الْمَقَامِعِ الْحَدِيدِ لَصَارَتْ غُبَارًا»^(٥).

الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ: قَالَ: الْأَغْلَالُ لَمْ تَجْعَلْ فِي أَعْنَاقِ أَهْلِ النَّارِ لِأَنَّهُمْ أَعْجَزُوا الرَّبَّ، وَلَكِنْ إِذَا أَصَابَهُمُ اللَّهَبُ أَرْسَبْتَهُمْ فِي النَّارِ - ثُمَّ خَرَّ الْحَسَنُ صَبِيحًا، وَقَالَ - وَدَمُوعُهُ تَتَحَادَرُ: يَا بَنَ آدَمَ، نَفْسُكَ نَفْسُكَ! فَإِنَّمَا هِيَ نَفْسٌ وَاحِدَةٌ إِنْ نَجَتْ نَجُوتَ، وَإِنْ هَلَكَتْ لَمْ يَنْفَعَكَ مَنْ نَجَا.

طَاوُسٌ: أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ النَّارَ لَمَّا خَلِقَتْ طَارَتْ أَفْتَدَةُ الْمَلَائِكَةِ، فَلَمَّا خَلَقْتُمْ سَكَنْتِ.

مَطْرَفُ بْنُ الشَّخِيرِ: إِنَّكُمْ لِتَذَكَّرُونَ الْجَنَّةَ، وَإِنَّ ذِكْرَ النَّارِ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَنْ أَسْأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ.

مَنْصُورُ بْنُ عَمَّارٍ: يَا مَنْ الْبَعُوضَةُ تَقْلِقُهُ، وَالْبَقَّةُ تَسْهَرُهُ، أَمْثَلُكَ يَقْوَى عَلَى وَهَجِ السَّعِيرِ، أَوْ تَطِيقُ صَفْحَةَ خَدِّهِ لَفْحِ سَمُومِهَا، وَرَقَّةَ أَحْشَاءِهِ خَشُونَةَ ضَرْبِهَا، وَرَطُوبَةَ كَبِدِهِ تَجْرَعُ غَسَاقَهَا!

قِيلَ لِعَطَاءِ السُّلَمِيِّ: أَيْسَرُكَ أَنْ يَقَالَ لَكَ: قَعٌ فِي جَهَنَّمَ فَتَحْرَقُ فَتَذْهَبُ فَلَا تَبْعَثُ أَبَدًا لَا إِلَيْهَا وَلَا إِلَى غَيْرِهَا؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، لَوْ سَمِعْتُ أَنْ يَقَالَ لِي، لظننتُ أَنِّي أَمُوتُ فَرِحًا قَبْلَ أَنْ يَقَالَ لِي ذَلِكَ.

(١) أخرجه مسلم، كتاب: الجنة وصفة نعيمها، باب: في شدة حر نار جهنم (٢٨٤٤)، وأحمد في «مسنده» (٨٦٢٢).

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ١٠٤.

(٣) أخرجه الترمذي، كتاب: صفة جهنم، باب: ما جاء في صفة طعام أهل النار (٢٥٨٧)، وأحمد في «مسنده» (١١٤٢٦).

(٤) أخرجه بنحوه: أبو نعيم في «الحلية» (٣٦٨/٥)، وابن المبارك في «الزهد» (٢٢٥)، وابن رجب الحنبلي في التخويف من النار (٨٠/١).

(٥) أخرجه أبو يعلى في «مسنده» (١٣٧٧)، والديلمي في «مسند الفردوس» (١٥١٦) بلفظ «التفتت».

الحسن: والله ما يقدر العباد قَدْرَ حَرِّهَا، رويانا: لو أن رجلاً كان بالمشرق، وجهنم بالمغرب، ثم كَشِيفَ عن غطاء واحد منها لَغَلَّتْ جمجمته، ولو أن دلوا من صديدها صب في الأرض ما بقي على وجهها شيء فيه روح إلا مات.

كان الأحنف يصلي صلاة الليل، ويضع المصباح قريباً منه، فيضع إصبعه عليه، ويقول: يا حُنَيْفَ، ما حملك على ما صنعت يوم كذا! حتى يُصْبِحَ.

في الاجتماع والعزلة

ثم نهاهم عليه السلام عن التفرق في دين الله، وهو الاختلاف والفرقة، ثم أمرهم باجتماع الكلمة، وقال: إن الجماعة في الحق المكروه إليكم، خير لكم من الفرقة في الباطل المحبوب عندكم، فإن الله لم يعط أحداً خيراً بالفرقة، لا ممن مضى، ولا ممن بقي.

وقد تقدم ذكر ما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله في الأمر بلزوم الجماعة، والنهي عن الاختلاف والفرقة.

ثم أمر عليه السلام بالعزلة، ولزوم البيت والاشتغال بالعبادة، ومجانبة الناس ومشاركةهم واشتغال الإنسان بعيب نفسه عن عيوبهم.

وقد ورد في العزلة أخبار آثار كثيرة، واختلف الناس قديماً وحديثاً فيها، ففضلها قوم على المخالطة، وفضل قوم المخالطة عليها.

فممن فضل العزلة سفيان الثوري، وإبراهيم بن أدهم، وداود الطائي، والفضيل بن عياض، وسليمان الخواص، ويوسف بن أسباط، وبشر الحافي، وحذيفة المرعشي، وجمع كثير من الصوفية، وهو مذهب أكثر العارفين، وقول المتألهين من الفلاسفة.

وممن فضل المخالطة على العزلة ابن المسيب، والشعبي، وابن أبي ليلى، وهشام بن عروة، وابن شبرمة، والقاضي شريح، وشريك بن عبد الله، وابن عيينة، وابن المبارك.

فأما كلام أمير المؤمنين عليه السلام فيقتضي عند إمعان النظر فيه أن العزلة خير لقوم، وأن المخالطة خير لقوم آخرين عى حسب أحوال الناس واختلافهم.

وقد احتج أرباب المخالطة بقول الله تعالى: ﴿فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾^(١)، ويقول: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾^(٢)، وهذا ضعيف، لأن المراد بالآية تفرق الآراء واختلاف المذاهب في أصول الدين، والمراد بتأليف القلوب، وبالأخوة عدم الإحن والأحقاد بينهم، بعد استعار نارها في الجاهلية، وهذا أمر خارج عن حديث العزلة.

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٠٣.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٠٥.

واحتجوا بقول النبي ﷺ: «المؤمن إلف مألوف، ولا خير فيمن لا يالف ولا يؤلف»^(١)، وهذا أيضاً ضعيف؛ لأن المراد منه ذم سوء الخلق والأمر بالرفق والبشر، فلا يدخل تحته الإنسان الحسن الخلق الذي لو خولط لألف وألف، وإنما يمنعه من المخالطة طلب السلامة من الناس.

واحتجوا بقوله: «من شق عصا المسلمين فقد خلع ريقه الإسلام عن عنقه»^(٢)، وهذا ضعيف أيضاً؛ لأنه مختص بالبغاة والمارقين عن طاعة الإمام، فلا يتناول أهل العزلة الذين هم أهل طاعة للأئمة، إلا أنهم لا يخالطون الناس.

واحتجوا بنهيه ﷺ عن هجر الإنسان أخاه فوق ثلاث^(٣)، وهذا ضعيف؛ لأن المراد منه النهي عن الغضب، واللجاج، وقطع الكلام والسلام لثوران الغيظ، فهذا أمر خارج عن الباب الذي نحن فيه.

واحتجوا بأن رجلاً أتى جبلاً يعبد فيه، فجاء أهله إلى رسول الله ﷺ فنهاه، وقال له: «إن صبر المسلم في بعض مواطن الجهاد يوماً واحداً خير له من عبادة أربعين سنة»^(٤).

وهذا ضعيف، لأنه إنما كان ذلك في ابتداء الإسلام والحث على جهاد المشركين.

واحتجوا بما روي عنه ﷺ أنه قال: «الشيطان ذئب، والناس كالغنم يأخذ القاصية والشاذة، إياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمساجد»^(٥). وهذا ضعيف، لأن المراد به من اعتزل الجماعة وخالفها.

واحتج من رجح العزلة وأثرها على المخالطة بالآثار الكثيرة الواردة في ذلك، نحو قول عمر: خذوا بحظكم من العزلة. وقول ابن سيرين: العزلة عبادة.

وقول الفضيل: كفى بالله محبوباً، وبالقرآن مؤنساً، وبالموت واعظاً، اتخذ الله صاحباً، ودع الناس جانباً.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٢٣٣٣).

(٢) أخرجه الترمذي، كتاب: الأمثال، باب: ما جاء في مثل الصلاة والصيام (٢٨٦٣) وأبو داود، كتاب السنة، باب في قتل الخوارج (٤٧٥٨)، وأحمد في «مسنده» (١٦٧١٨).

(٣) أخرجه أبو داود، كتاب: الأدب، باب: فيمن يهجر أخاه المسلم (٤٩١٤)، وأحمد في «مسنده» (٨٨٤٨).

(٤) أخرجه الميرزا النوري في مستدرک الوسائل: ٢١/١١.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢١٥٢٤)، والحاثر في «مسنده» (٦٠٦)، الحميدي في «مسنده» (١٤٠)، والطبراني في «المعجم الكبير» (١٦٤/٢٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٨٦٠)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٣٦٨٦).

وقال ابن الربيع الزاهد لداود الطائي: عِظني، فقال: صُم عن الدنيا واجعل فِطرك للآخرة، وفر من الناس فرارك من الأسد.

وقال الحسن: كلمات أحفظهن من التوراة: قنع ابن آدم فاستغنى، واعتزل الناس فسليم، ترك الشهوات فصار حراً، ترك الحسد فظهرت مروءته، صبر قليلاً فتمتع طويلاً.

وقال وهب بن الورد: بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء، تسعة منها الصمت، والعاشر في العزلة عن الناس.

وقال يوسف بن مسلم لعلي بن بكار: ما أصبرك على الوحدة! وكان قد لزم البيت - فقال: كنت وأنا شابٌ أصبرُ على أشد من هذا، كنت أجالس الناس ولا أكلمهم.

وقال الثوري: هذا وقت السكوت وملازمة البيوت.

وقال بعضهم: كنت في سفينة، ومعنا شابٌ علوي، فمكث معنا سبعة لا نسمع له كلاماً، فقلنا له: قد جمعنا الله وإياك منذ سبع، ولا نراك تخالطنا ولا تكلمنا! فأنشد:

قليلُ الهمِّ لا ولد يموتُ وليس بخائفُ امرأ يفوتُ
قضى وطر الصِّبا وأفاد علماً فغايثه التفرد والسُّكوتُ
وأكبر همِّه ممَّا عليه تناجز من ترى خَلق وقوتُ
قال النَّحعي لصاحب له: تفقه ثم اعتزل.

وكان مالك بن أنس الفقيه يشهد الجنائز، ويعودُ المرضى ويعطي الإخوان حقوقهم، ثم ترك واحداً واحداً من ذلك، إلى أن ترك الجميع. وقال: ليس يتهيأ للإنسان أن يخبر بكل عذر له.

وقيل لعمر بن عبد العزيز: لو تفرغت لنا! فقال: ذهب الفراغ فلا فراغ إلا عند الله تعالى.

وقال الفضيل بن عياض: إني لأجد للرجل عندي يداً، إذا لقيني ألا يسلم علي، وإذا مرضت ألا يعودني.

وقال الداراني: بينا ابن خيثم جالس على باب داره، إذ جاء حجر فصك وجهه، فسجد، وجعل يمسح الدم، ويقول: لقد وعظت يا ربيع! ثم قام فدخل الدار، فما جلس بعد ذلك على بابه حتى مات.

وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد قد لهما بيوتهما بالعقيق، فلم يكونا يأتیان المدينة لا لحاجة لهما ولا لغيرهما، حتى ماتا بالعقيق.

قال بشر: أقلل من معرفة الناس، فإنك لا تدري ما تكون يوم القيامة! فإن تكن فضيحة كان من يعرفك أقل.

وأحضر بعض الأمراء حاتماً الأصم فكلمه، ثم قال له: ألك حاجة؟ قال: نعم، ألا تراني ولا أراك!

وقيل للفضيل: إن ابنك يقول: لو ددث أني في مكان أرى الناس ولا يروني! فبكى الفضيل، وقال: يا ويح علي، ألا أتمها فقال: ولا أراهم!
ومن كلام الفضيل أيضاً: من سخافة عقل الرجل كثرة معارفه.

وقد جاء في الأحاديث المرفوعة ذكر العزلة وفضلها، نحو قوله عليه السلام لعبد الله بن عامر الجهني، لما سأله عن طريق النجاة، فقال له: «ليسعك بيتك، أمسك عليك دينك، وابك على خطيبتك»^(١)

وقيل له عليه السلام: أي الناس أفضل؟ فقال: «رجل معتزل في شغب من الشعاب، يعبد ربه، ويدع الناس من شره»^(٢).

وقال عليه السلام: «إن الله يحب التقي النقي الخفي»^(٣).

في فوائد العزلة

وفي العزلة فوائد: منها الفراغ للعبادة، والذكر والاستئناس بمناجاة الله من مناجاة الخلق، فيتفرغ لاستكشاف أسرار الله تعالى في أمر الدنيا والآخرة وملكوت السموات والأرض، لأن ذلك لا يمكن إلا بفراغ، ولا فراغ مع المخالطة، ولذلك كان رسول الله عليه السلام في ابتداء أمره يتبتل في جبل حراء، ويعتزل فيه، حتى أتته النبوة.

وقيل لبعض الحكماء: ما الذي أرادوا بالخلوة والعزلة؟ فقال: دوام الفكر وثبات العلوم في قلوبهم، ليحيوا حياة طيبة، ويموتوا موتاً طيباً.

وقيل لبعضهم: ما أصبرك على الوخدة؟ فقال: لست وحدي، أنا جليس ربي، إذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه، وإذا شئت أن أناجيه صلّيت.

وقال سفيان بن عيينة: لقيت إبراهيم بن أدهم في بلاد الشام، فقلت له: يا إبراهيم، تركت خراسان! فقال: ما تهنأت بالعيش إلا ما هنا، أفرّ بديني من شاهق إلى شاهق، فمن رأي قال: موسوس أو حمّال.

وقيل للحسن: يا أبا سعيد، ما هنا رجل لم نره قطّ جالساً إلا وحده خلف سارية، فقال

(١) أخرجه الترمذي، كتاب الزهد، باب: ما جاء في حفظ اللسان (٢٤٠٦)، بلفظ: «لسانك» بدل «دينك».

(٢) أخرجه البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب: أفضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله (٢٧٨٦)، ومسلم، كتاب الإمارة، باب: فضل الجهاد والرباط (١٨٨٨).

(٣) أخرجه الميرزا النوري في مستدرک الوسائل: ٣٩٢/١١.

الحسن : إذا رأيتموه فأخبروني ، فنظروا إليه ذات يوم ، فقالوا للحسن - وأشاروا إليه ، فمضى نحوه ، وقال له : يا عبد الله ، لقد حُيِّب إليك العزلة ، فما يمنعك من مجالسة الناس ؟ قال : أمرٌ شغلني عنهم ، قال : فما يمنعك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن ، فتجلس إليه ؟ قال : أمر شغلني عن الناس وعن الحسن ، قال : وما ذلك الشغل يرحمك الله ؟ قال : إني أمسي وأصبح بين نعمة وذنوب ، فأشغل نفسي بشكر الله على نعمه ، والاستغفار من الذنوب ، فقال الحسن : أنت أفقه عندي يا عبد الله من الحسن ، فالزم ما أنت عليه .

وجاء هَرَم بن حَيَّان إلى أُوَيْس ، فقال له : ما حاجتك ؟ قال : جئت لأنس بك ، قال : ما كنت أعرف أحداً يعرف ربه فيأنس بغيره !

وقال الفُضَيْل : إذا رأيتُ الليل مقبلاً فرحْتُ به ، وقلت : أخلو برَبِّي ، وإذا رأيت الصبح أدركني ، استرجعت كراهية لقاء الناس ، وأن يجيء إليّ من يشغلني عن ربِّي .
وقال مالك بن دينار : من لم يأنس بمحادثة الله عن محادثة المخلوقين ، فقد قلَّ علمه ، وعمي قلبه ، وضاع عمره .

وقال بعض الصالحين : بينا أنا أسيرُ في بعض بلاد الشام ، إذا أنا بعابد خارج من بعض تلك الجبال ، فلما نظر إليّ تنحى إلى أصل شجرة ، وتستر بها : فقلت : سبحان الله ! أتبخل عليّ بالنظر إليك ؟ فقال : يا هذا ، إني أقمتُ في هذا الجبل دهرًا طويلاً ، أعالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها ، فطال في ذلك تعبي ، وفني عمري ، ثم سألت الله تعالى ألا يجعل حظي من أيامي في مجاهدة قلبي فقط ، فسكته الله عن الاضطراب ، وآلفه الوحدة والانفراد ، فلما نظرت إليك وتريدني خفت أن أقع في الأمر الأول فأعود إلى ألف المخلوقين ، فإليك عني فإني أعوذ من شرك برب العارفين وحبیب التائبين . ثم صاح : واغماه من طول المُكث في الدنيا ! ثم حوّل وجهه عني ، ثم نفض يده ، وقال : إليك عني يا دنيا ، لغيري فتزيني ، وأهلك فغري ! ثم قال : سبحانه مَنْ أذاق العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع إليه ما ألهى قلوبهم عن ذكر الجنان ، ولحور الحسان ، فإني في الخلوة آنس بذكر الله ، واستلذ بالانقطاع إلى الله ، ثم أنشد :

وإني لأستغشي وما بي نغسةٌ لعلّ خيالاً منك يلقى خيالياً
وأخرج من بين البيوت لعلني أحدثك عنك النفس في السرّ خالياً

وقال بعض العلماء : إنما يتوحش الإنسان من نفسه لخلوّ ذاته عن الفضيلة ، فيتكثر حينئذ بملاقة الناس ، ويطرد الوحشة عن نفسه بهم ، فإذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة ليستعين بها على الفكرة ، ويستخرج العلم والحكمة ، وكان يقال : الاستثناس بالناس من علامات الإفلاس .

ومنها التخلّص بالعزلة عن المعاصي التي يتعرّض الإنسان لها غالباً بالمخالطة، وهي الغيبة، والرياء، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وسرقة الطبع بعض الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة من الغير.

أما الغيبة فإنّ التحرّز منها مع مخالطة الناس صعبٌ شديد لا ينجو من ذلك إلا الصديقون، فإنّ عادة أكثر الناس التضمض بأعراض من يعرفونه، والتنقل بلذّة ذلك، فهي أنسهم الذي يستريحون إليه في الجلوة والمفاوضة، فإن خالطتهم ووافقت أئمتهم، وإن سكتت كنت شريكاً، فالمستمع أحد المغتائبين، وإن أنكرت تركوا ذلك المغتاب واغتابوك، فازدادوا إثماً على إثمهم.

فأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإن من خالط الناس لا يخلو عن مشاهدة المنكرات، فإن سكت عصى الله، وإن أنكرت تعرّض بأنواع من الضرر، وفي العزلة خلاص عن ذلك، وفي الأمر بالمعروف إثارة للخصام، وتحريك لكوامن ما في الصدور. وقال الشاعر:

وكم سئت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد الظنّة المتنصّح

ومن تجرّد للأمر بالمعروف نديم عليه في الأكثر، كجدار مائل يريد الإنسان أن يقيمه وحده، فيوشك أن يقع عليه، فإذا سقط قال: يا ليتني تركته مائلاً! نعم لو وجد الأعوان حتى يحكم ذلك الحائط ويدعمه استقام، ولكنك لا تجد القوم أعواناً على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فدع الناس وانج بنفسك.

وأما الرياء فلا شبهة أنّ من خالط الناس ذارهم، ومن ذارهم راءاهم، ومن راءاهم كان منافقاً، وأنت تعلم أنك إذا خالطت متعادين، ولم تلق كل واحد منهما بوجه يوافقه صرت بغيضاً إليهما جميعاً، وإن جاملتها كنت من شرار الناس، وصرت ذا وجهين، وأقل ما يجب في مخالطة الناس إظهار الشوق والمبالغة فيه، وليس يخلو ذا وجهين، وأقل ما يجب في مخالطة الناس إظهار الشوق والمبالغة فيه، وليس يخلو ذلك عن كذب، إمّا في الأصل وإمّا في الزيادة بإظهار الشفقة بالسؤال عن الأحوال، فقولك: كيف أنت؟ وكيف أهلك؟ وأنت في الباطن فارغ القلب عن همومه، نفاق محض.

قال السري السقطي: لو دخل عليّ أخ فسويت لحيّتي بيدي لدخوله، خشيت أن أكتب في جريدة المنافقين.

كان الفضيل جالساً وحده في المسجد، فجاء إليه أخ له، فقال: ما جاء بك؟ قال: الموانسة، قال: هي والله بالمواحشة أشبه، هل تريد إلا أن تتزين لي وأتزين لك، وتكذب لي وأكذب لك! إمّا أن تقوم عني، وإمّا أن أقوم عنك.

وقال بعض العلماء: ما أحبّ الله عبداً إلا أحبّ الآ يشرب به خلقه.

ودخل طاوس على هشام بن عبد الملك، فقال: كيف أنت يا هشام؟ فغضب، وقال: لم لم

تخاطبني بإمرة المؤمنين؟ قال: لأن جميع الناس ما اتفقوا على خلافك، فخشيت أن أكون كاذباً. فمن أمكنه أن يحترز هذا الاحتراز، فليخالط الناس، وإلا فليرض بإثبات اسمه في جريدة المنافقين إن خالطهم، ولا نجاة من ذلك إلا بالعزلة.

وأما سرقة الطبع من الغير، فالتجربة تشهد بذلك، لأن من خالط الأشرار اكتسب من شرهم، وكلما طالت صحبة الإنسان لأصحاب الكبائر، هانت الكبائر عنده وفي المثل: «فإن القرين بالمقارن يقتدي»^(١).

ومنها الخلاص من الفتن والحروب بين الملوك والأمراء على الدنيا.

روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ، أنه قال: «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنيمات يتبع بها شعاف الجبال، ومواضع القطر، يفرّ بدينه من الفتن»^(٢).

وروى عبد الله بن عمرو بن العاص، أن رسول الله ﷺ ذكر الفتن فقال: «إذا رأيت الناس قد مرجت^(٣) عهودهم، وخفت أمانتهم، وكانوا هكذا» - وشبك بأصابعه - فقلت ما تأمرني؟ فقال: «الزم بيتك، واملك عليك لسانك، وخذ ما تعرف، ودع ما تنكر، وعليك بأمر الخاصة، ودع عنك أمر العامة»^(٤).

وروى ابن مسعود عنه ﷺ أنه قال: «سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر من قرية إلى قرية، ومن شاق إلى شاق، كالشعب الرواغ» قيل: ومتى ذلك يا رسول الله؟ قال: «إذا لم تئل المعيشة إلا بمعاصي الله سبحانه، فإذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه، فإن لم يكن له أبوان فعلى يد زوجته وولده، وإن لم يكن فعلى يد قرابته»، قالوا: كيف ذلك يا رسول الله؟ قال: «يعيرونه بالفقر وضيق اليد، فيكلفونه ما لا يطيقه حتى يورده ذلك موارد الهلكة»^(٥).

(١) انظر «مجمع الأمثال» للميداني (٥٤٦/٣).

(٢) أخرجه البخاري، كتاب: الإيمان، باب: من الدين الفرار من الفتن (١٩)، والنسائي كتاب: الإيمان وشرائعه، باب: الفرار بالدين من الفتن (٥٠٣٦)، وأبو داود، كتاب الفتن والملاحم، باب ما يرخص فيه من البداوة في الفتنة (٤٢٦٧).

(٣) مرجت: اختلطت. اللسان، مادة (خلط).

(٤) أخرجه أبو داود، كتاب: الملاحم، باب الأمر والنهي (٤٣٤٢)، وابن ماجه، كتاب: الفتن، باب: الثبت من الفتنة (٣٩٥٧)، وأحمد في «مسنده» (٦٤٧٢).

(٥) أخرج نحوه أبو نعيم في «الحلية» (٢٥/١)، والديلمي في «مسنده» (٨٦٩٧)، والبيهقي في «الزهد» (٤٣٩).

وروى ابن مسعود أيضاً أنه عليه السلام ذكر الفتنة، فقال: «الهرج» فقلت: وما الهرج يا رسول الله؟ قال: «حين لا يأمن المرء جليسه»، قلت: فبِمَ تأمرني يا رسول الله، إن أدركت ذلك الزمان؟ قال: «كفت نفسك ويدك، وادخل دارك»، قلت: رأيت إن دُخِلَ عليّ داري! قال: «ادخل بيتك»، قلت: إن دُخِلَ عليّ البيت، قال: «ادخل مسجدك، واصنع هكذا - وقبض على الكوع - وقل: رَبِّيَ اللهُ، حتى تموت»^(١).

ومنها الخلاصُ من شرِّ الناس، فإنهم يؤذونك تارة بالغيبة، وتارة بسوء الظنِّ والتهمة وتارة بالاقتراحات والأطماع الكاذبة التي يعسر الوفاء بها، وتارة بالنميمة والكذب مما يروونه منك من الأعمال والأقوال مما لا تبلغ عقولهم كنهه، فيدخرون ذلك في نفوسهم عدة، لوقت ينتهزون فيه فرصة الشر، ومن يعتزلهم يستغن عن التحفظ لذلك.

وقال بعض الحكماء لصاحبه: أعلمك شعراً هو خير لك من عشرة آلاف درهم! وهو:

اخفضِ الصَّوْتِ إِنْ نَطَقْتَ بِلَيْلٍ وَالتَّفْتِ بِالنَّارِ قَبْلَ الْمَقَالِ
لَيْسَ لِلْقَوْلِ رَجْعَةٌ حِينَ يَبْدُو بِقَبِيحٍ يَكُونُ أَوْ بِجَمَالِ
وَمَنْ خَالَطَ النَّاسَ لَا يَنْفَكُ مِنْ حَاسِدٍ وَطَاعِنٍ، وَمَنْ جَرَّبَ ذَلِكَ عَرَفَ.

ومن الكلام المأثور عن عليّ عليه السلام: «أَخْبِرْ ثَقِيلَةً»^(٢) قال الشاعر:

مَنْ حَمِدَ النَّاسَ وَلَمْ يَنْبُلْهُمْ ثُمَّ بَلَاهُمْ ذَمٌّ مَنْ يَحْمَدُ
وَصَارَ بِالْوَحْدَةِ مَسْتَأْنِسًا يَوْجِشُهُ الْأَقْرَبُ وَالْأَبْعَدُ

وقيل لسعد بن أبي وقاص: ألا تأتي المدينة؟ قال: ما بقي فيها إلا حاسد نعمة، أو فرح بنقمة.

وقال ابن السَّمَّاء: كتب إلينا صاحب لنا: أما بعد، فإنَّ الناس كانوا دواءً يُتداوَى به، فصاروا داءً لا دواء لهم، فقِرَّ منهم فرارك من الأسد.

وكان بعضُ الأعراب يلزم شجرةً ويقول: هذه نديمي، وهو نديم فيه ثلاث خصال: إن سمِعَ لم ينم عليّ، وإن تفلتُ في وجهه احتمل، وإن عربدتُ عليه لم يغضب، فسمع الرشيد هذا الخبر، فقال: قد زهدني سماعه في الندماء.

(١) أخرج بنحوه أبو داود، كتاب الفتن والملاحم، باب: النهي عن السعي في الفتنة (٤٢٥٦)، وأحمد في «مسنده» (٤٢٧٤).

(٢) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ١١١/٦٧.

وكان بعضهم يلزم الدفاتر والمقابر، فقيل له في ذلك، قال: لم أر أسلم من الوحدة ولا أوعظ من قبر، ولا أمتع من دفتر.

وقال الحسن مرة: إني أريد الحج، فجاء إلي ثابت البناني، وقال: بلغني أنك تريد الحج، فأحببت أن نصطحب، فقال الحسن: دغنا نتعاشر بسّثر الله، إني أخاف أن نصطحب فيرى بعضنا من بعض ما نتماقت عليه.

وقال بعض الصالحين: كان الناس ورّقا لا شوك فيه، فالتاس اليوم شوك لا ورّق فيه.

وقال سُفيان بن عُيينة: قال لي سفيان الثوري: في اليقظة في حياته، وفي المنام بعد وفاته: أقلل معرفة الناس، فإن التخلّص منهم شديد. ولا أحسبني رأيت ما أكره إلا ممن عرفت.

وقال بعضهم: جئتُ إلى مالك بن دينار وهو قاعد وحده وعنده كلب رابض قريبا منه، فذهبت أطرده فقال: دغه فإنه لا يضر ولا يؤذي، وهو خير من الجلّيس السوء.

وقال أبو الدرداء: اتّقوا الله واحذروا الناس، فإنهم ما ركبوا ظهر بعير إلا أدبروه ولا ظهر جوادٍ إلا عقروه، ولا قلب مؤمن إلا أخربوه.

وقال بعضهم: أقلل المعارف، فإنه أسلم لدينك وقلبك وأخف لظهرك، وأدعى إلى سقوط الحقوق عنك، لأنه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق، وعسر القيام بالجميع.

وقال بعضهم: إذا أردت النجاة فأنكِر من تعرف، ولا تتعرّف إلى من لا تعرف.

ومنها، إن في العزلة بقاء السّتر على المروءة والخلق والفقر وسائر العورات، وقد مدح الله تعالى المتسترين فقال: ﴿يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾^(١).

وقال الشاعر:

وَلَا عَارَ أَنْ زَالَتْ عَنِ الْحَرِّ نَعْمَةٌ وَلَكِنْ عَارًا أَنْ يَزُولَ التَّجْمُلُ

وليس يخلو الإنسان في دينه ودنياه وأفعاله عن عورات يُتَقَنَّ وَيُجِب سِتْرَهَا، ولا تبقى السلامة مع انكشافها، ولا سبيل إلى ذلك إلا بترك المخالطة.

ومنها أن ينقطع طمعُ الناس عنك، وينقطع طمعك عن الناس، أما انقطاع طمع الناس عنك ففيه نفع عظيم، فإن رضا الخلق غاية لا تُدرَك، لأن أهونَ حقوق الناس وأيسرها حضورُ

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٧٣.

الجنابة، وعبادة المريض، وحضور الولائم، والإملاكات، وفي ذلك تضييع الأوقات، والتعرض للآفات، ثم يعوق عن بعضها العوائق، وتستثقل فيها المعازير، ولا يمكن إظهار كل الأعداء، فيقول لك قائل: إنك قمت بحق فلان، وقصرت في حقِّي، ويصير ذلك سبب عداوة، فقد قيل: إن مَنْ لَمْ يَعُدْ مريضاً في وقت العيادة، يشتهي موته خيفة من تخجيله إياه إذا برىء من تقصيره، فأما مَنْ يعم الناس كلهم بالحرمان فإنهم يرضون كلهم عنه، ومتى خصص وقع الاستيحاش والعتاب، وتعميمهم بالقيام بجميع الحقوق، مما لا قدرة عليه للمتجرد ليله ونهاره، فكيف مَنْ له مهم يشغله ديني أو دنيوي!

ومن كلام بعضهم: كثرة الأصدقاء زيادة الغرماء.

وقال الشاعر:

عَدُوُّكَ مِنْ صَدِيقِكَ مُسْتَفَادٌ فلا تستكثرن من الصُّحَابِ

فإن الداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب

وأما انقطاع طمعك عنهم، ففيه أيضاً فائدة جزيلة، فإن مَنْ نظر إلى زهرة الدنيا وزخرفها، تحرك حرصه، وانبعث بقوة الحرص طمعه، وأكثر الأطماع يتعقبها الخيبة، فيتأذى الإنسان بذلك، وإذا اعتزل لم يشاهد، وإذا لم يشاهد لم يشته ولم يطمع، ولذلك قال الله تعالى لنيه عليه السلام: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (١).

وقال عليه السلام: «انظروا إلى مَنْ دونكم، ولا تنظروا إلى مَنْ هو فوقكم، فإنه أجدر ألا تزدرؤا نعمة الله عليكم» (٢).

وقال عون بن عبد الله: كنتُ أجالس الأغنياء، فلا أزال مغموماً أرى ثوباً أحسن من ثوبي، ودابة أفره من دابتي، فجالست الفقراء فاسترحت.

وخرج المُرزني صاحب الشافعي من باب جامع القسطنطينية بمصر، وكان فقيراً مقلماً، فصادف ابن عبد الحكم قد أقبل في موكبه، فبهره ما رأى من حاله، حسن هيأته، فتلا قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتَصِرُونَ﴾ (٣) ثم قال: نعم أصبر وأرضى.

فالمعتزل عن الناس في بيته لا يبتلى بمثل هذه الفتن، فإن مَنْ شاهد زينة الدنيا، إما أن يقوي دينه ويقينه فيصبر فيحتاج إلى أن يتجرع الصبر، وهو أمر من الصبر، أو تنبعث رغبته فيحتاج إلى طلب الدنيا فيهلك دنيا وآخرة، أما في الدنيا فبالطبع الذي في أكثر الأوقات يتضمن الذل المعجل، وأما في الآخرة فلا يثاره متاع الدنيا على ذكر الله، والتقرب إليه، ولذلك قال الشاعر:

(١) سورة طه، الآية: ١٣١.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الشكر لله: ١٤٦ رقم: ١٥٩.

(٣) سورة الفرقان، الآية: ٢٠.

إِذَا كَانَ بَابُ الذَّلِّ مِنْ جَانِبِ الْغِنَى سَمَوْتُ إِلَى الْعَلْيَاءِ مِنْ جَانِبِ الْفَقْرِ
أشار إلى أن الطمع يوجب في الحال ذلاً.

ومنها الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحمقى ومعاناة أخلاقهم، فإن رؤية الثقل هي العمى الأصغر، قيل للأعمش: بم عِمِشْتَ عيناك؟ قال: بالنظر إلى الثقلاء.

ودخل على أبي حنيفة رحمه الله، فقال له: رَوَيْتَا فِي الْخَبْرِ أَنَّ «مَنْ سَلِبَ كَرِيمَتِهِ عَوَّضَهُ اللَّهُ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمَا»^(١)، فما الذي عوضك؟ قال: كفاني رؤية ثقل مثلك يمازحه.
وقال الشافعي رحمه الله: ما جالسْتُ ثَقِيلاً إِلَّا وَجَدْتُ الْجَانِبَ الَّذِي يَلِيهِ مِنْ بَدَنِي كَأَنَّهُ أَثْقَلُ عَلَيَّ مِنَ الْجَانِبِ الْآخَرِ.

وهذه المقاصد وإن كان بعضها دنيوناً، إلا أنها تضرب في الدين بنصيب، وذلك لأن مَنْ تَأْدَى بِرُؤْيَا ثَقِيلٍ لَمْ يَلْبَثْ أَنْ يَغْتَابَهُ وَيَثْلُبَهُ، وذلك فساد في الدين، وفي العزلة السلامة عن جميع ذلك.

واعلم أن كلام أمير المؤمنين عليه السلام تختلف مناهجه، فقد رجح العزلة في هذا الفصل على المخالطة، ونهى عن العزلة في موضع آخر سيأتي ذكره في الفصل الذي أوله، «أنه دخل على العلاء بن زياد الحارثي عائداً»، ويجب أن يحتمل ذلك على أن من الناس من العزلة خير له من المخالطة، ومنهم من هو بالضد من ذلك، وقد قال الشافعي قريباً من ذلك، قال ليونس بن عبد الأعلى صاحبه: يا يونس، الانقباض عن الناس مكسبة للعداوة، والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء، فكن بين المنقبض والمنبسط.

فإذا أرذت العزلة فينبغي للمعتزل أن ينوي بعزلته كفت شره عن الناس أولاً، ثم طلب السلامة من شر الأشرار ثانياً، ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين ثالثاً، ثم التجرد بكنه الهمة بعبادة الله تعالى رابعاً، فهذه آداب نيته. ثم ليكن في خلوته مواظباً على العلم والعمل، والذكر والفكر، ليجتني ثمرة العزلة. ويجب أن يمنع الناس عن أن يكثروا غشيانه وزيارته، فيتشوش وقته، وأن يكف نفسه عن السؤال عن أخبارهم وأحوالهم، وعن الإصغاء إلى أراجيف الناس وما الناس مشغولون به، فإن كل ذلك ينغرس في القلب حتى ينبعث على الخاطر والبال وقت الصلاة ووقت الحاجة إلى إحضار القلب، فإن وقوع الأخبار

(١) أخرجه البخاري، كتاب: المرضى، باب: فضل من ذهب بصره (٥٦٥٣)، والترمذي، كتاب: الزهد، باب ما جاء في هاب البصر (٢٤٠٠)، وأحمد في مسنده (١٣٦٠٧).

في السمع كوقوع البذر في الأرض، لا بد أن ينبت وتتفرع عروقه وأغصانه، وإحدى مهمات المعتزل قطع الوسوس الضارفة عن ذكر الله، ولا ريب أن الأخبار ينابيع الوسوس وأصولها. ويجب أن يقنع باليسير من المعيشة، وإلا اضطره التوسع إلى الناس، واحتاج إلى مخالطتهم.

وليكن صبوراً على ما يلقاه من أذى الجيران إذ يسد سمعه عن الإصغاء إلى ما يقول فيه من أذى عليه بالعزلة، وقدح فيه بترك المخالطة، فإن ذلك لا بد أن يؤثر في القلب، ولو مدة يسيرة، وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره في طريق الآخرة، فإن السير فيها إما يكون بالمواظبة على وزد أو ذكر مع حضور قلب، وإما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوت سماواته، وإما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفاسدات القلب وطلب طريق التخلص منها، وكل ذلك يستدعي الفراغ، ولا ريب أن الإصغاء إلى ما ذكرناه يشوش القلب.

ويجب أن يكون للمعتزل أهل صالح أو جليس صالح، لتستريح نفسه إليه ساعة عن كد المواظبة، ففي ذلك عون له على بقية الساعات. وليس يتم للإنسان الصبر على العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا، وما الناس منهمكون فيه، ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل، وألا يقدر لنفسه عمراً طويلاً، بل يصبح على أنه لا يمسي، ويمسي على أنه لا يصبح، فيسهل عليه صبر يوم، ولا يسهل عليه العزم على صبر عشرين سنة لو قدر تراخي أجله، وليكن كثير الذكر للموت ووحدرة القبر، مهما ضاق قلبه من الوحدة، وليتحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفته ما يأنس به، فإنه لا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت، وأن من أنس يذكر الله ومعرفته فإن الموت لا يزيل أنسه، لأن الموت ليس يهدم محل الأنس والمعرفة، بل يبقى حياً بمعرفته وأنسه فرحاً بفضل الله عليه، قال سبحانه: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾^(١).

وكل من يجرد نفسه في ذات الله فهو شهيد مهما أدركه الموت فالمجاهد من جاهد نفسه وهواه، كما صرح به عليه السلام، وقال لأصحابه: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»^(٢)، فالجهاد الأصغر محاربة المشركين، والجهاد الأكبر جهاد النفس.

وهذا الفصل في العزلة نقلناه على طوله من كلام أبي حامد الغزالي في إحياء علوم الدين وهذبنا منه ما اقتضت الحال تهذيبه.

(١) سورة آل عمران، الآيتان: ١٦٩، ١٧٠.

(٢) ذكره في «كنز العمال» (١١٢٦٠) وعزاه للخطيب في «تاريخه».

١٧٨ - ومن كلام له عليه السلام في معنى الحكيم

الأصل: فَأَجْمَعَ رَأْيُ مَلِيكِكُمْ عَلَى أَنْ اخْتَارُوا رَجُلَيْنِ، فَأَخَذْنَا عَلَيْهِمَا أَنْ يُجْفِعَا عِنْدَ الْقُرْآنِ، وَلَا يُجَاوِزَاهُ، وَتَكُونَ أَلْسِنَتُهُمَا مَعَهُ وَقُلُوبُهُمَا تَبَعُهُ، فَتَاهَا عَنْهُ، وَتَرَكَ الْحَقَّ وَهُمَا يُبْصِرَانِهِ، وَكَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا، وَالْأَعْوِجَاجُ دَابَّهُمَا، وَقَدْ سَبَقَ اسْتِثْنَاؤُنَا عَلَيْهِمَا فِي الْحُكْمِ بِالْعَدْلِ وَالْعَمَلِ بِالْحَقِّ سُوءَ رَأْيِهِمَا، وَجَوْرَ حُكْمِهِمَا، وَالثِّقَّةُ فِي أَيْدِينَا لِأَنْفُسِنَا، حِينَ خَالَفَا سَبِيلَ الْحَقِّ، وَأَتَيَا بِمَا لَا يُعْرَفُ مِنْ مَعْكُوسِ الْحُكْمِ.

الشرح: الملا: الجماعة. ويجمعها: يحبسها نفوسهما وآراءهما عند القرآن، جمعمت، أي حبست، أخذت عليهما العهد والميثاق أن يعملوا بما في القرآن ولا يتجاوزاه.

فتاها عنه، أي عدلاً، وتركا الحق على علم منهما به.

والدأب: العادة، و«سوء رأيهما» منصوب، لأنه مفعول «سبق»، والفاعل «استثناؤنا».

ثم قال: «والثقة في أيدينا»، أي نحن على برهان وثقة من أمرنا، وليس بضائر لنا ما فعلاه لأنهما خالفاً الحق، وعدلا عن الشرط وعكسا الحكم.

وروى الثوري، عن أبي عبيدة، قال: أمر بلال بن أبي بريدة وكان قاضياً، بتفريق بين رجل وامرأته، فقال الرجل: يا آل أبي موسى، إنما خلقكم الله للتفريق بين المسلمين!

كتب معاوية إلى عمرو بن العاص وهو على مضر، قد قبضها بالشرط الذي اشترط على معاوية: «أما بعد، فإن سؤال أهل الحجاز وزوار أهل العراق كثروا عليّ، وليس عندي فضل عن أعطيات الحجاز، فأعنى بخراج مصر هذه السنة».

فكتب عمرو إليه:

معاوي إن تدركك نفسٌ شحيحةٌ فما مصر إلا كالهباءة في الترابِ
وما نلتها عفواً ولكن شرطتها وقد دارت الحرب العوان على قُطبِ
ولولا دفاعي الأشعري ورفطه لألفيتها ترغو كراغية السقب^(١)

ثم كتب في ظاهر الكتاب - ورأيت أنا هذه الأبيات بخط أبي زكريا يحيى بن عليّ الخطيب التبريزي رحمه الله -:

معاوي حظي لا تغفل وعن سنن الحق لا تعدل

(١) السقب: ولد الناقة، أو ساعة يولد. القاموس، مادة (سقب).

أتنسى مخادعتي الأشعري
 ألين فيطمع في غرتي
 فألمظه عسلاً بارداً
 وأعليته المنبر المشمخر
 فأضحى لصاحبه خالماً
 وأثبتها فيك موروثاً
 وهبت لغيري وزن الجبال
 وإن علياً غدا خصمنا
 وما دم عثمان منج لنا
 فلما بلغ الجواب إلى معاوية لم يعاوده في شيء من أمر مصر بعدها.

بعث عبد الملك رُوح بن زنباع وبلال بن أبي بردة بن أبي موسى، إلى زفر بن الحارث الكلابي بكلام، وحذرهما من كيد، وخص بالتحذير رُوحاً. فقال: يا أمير المؤمنين، إن أباه كان المخدوع يوم دومة الجندل لا أبي، فعلام تخوفني الخداع والكيد. فغضب بلال وضحك عبد الملك.

١٧٩ - ومن خطبة له عليه السلام يذكران زوال النعم من سوء الفعال

الأصل: لَا يَشْفَلُهُ شَأْنٌ، وَلَا يُغَيِّرُهُ زَمَانٌ، وَلَا يَحْوِيهِ مَكَانٌ، وَلَا يَصِفُهُ لِسَانٌ، لَا يَغْرُبُ عَنْهُ عَدَدُ قَطْرِ الْمَاءِ، وَلَا نُجُومُ السَّمَاءِ، وَلَا سَوَافِي الرِّيحِ فِي الْهَوَاءِ، وَلَا دَيْبُ النَّمْلِ عَلَى الصَّفَا وَلَا مَقِيلُ الذَّرِّ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلْمَاءِ. يَغْلَمُ مَسَاقِطَ الْأَوْرَاقِ، وَخَفِيَّ طَرْفِ الْأَخْدَاقِ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ غَيْرَ مَعْدُولٍ بِهِ، وَلَا مَشْكُوكٍ فِيهِ، وَلَا مَكْفُورٍ دِينُهُ، وَلَا مَجْحُودٍ تَكْوِينُهُ، شَهَادَةٌ مِنْ صِدْقَتِ نَبِيِّتِهِ، وَصَفَتْ دِخْلَتَهُ، وَخَلَصَ بِقِيَّتِهِ، وَثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ. وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَالْمُجْتَبَى مِنْ خَلَائِقِهِ، وَالْمُعْتَمَدُ لِشَرْحِ حَقَائِقِهِ، وَالْمُخْتَصَّ بِعَقَائِلِ كَرَامَاتِهِ، وَالْمُضْطَفَى لِكَرَامَاتِهِ، وَالْمُوضَّحَةُ بِهِ أَشْرَاطُ الْهُدَى، وَالْمَجْلُوبُ بِهِ غَرِيبُ الْعَمَى.

الشرح: لا يشغله أمر، لأن الحي الذي تشغله الأشياء هو الحي العالم ببعض دون البعض، والقادر على البعض دون البعض، فأما من لا يغيب عنه شيء أصلاً، ولا يعجز عن شيء أصلاً، ولا يمنعه من إيجاد مقدوره - إذا أراد - مانع أصلاً، فكيف يشغله شأن! وكذلك لا يغيره زمان؛ لأنه واجب الوجود، ولا يحويه مكان؛ لأنه ليس بجسم، ولا يصفه لسان، لأن كنه ذاته غير معلوم، وإنما المعلوم منه إضافات أو سلوب. ولا يعزب عنه أمر من الأمور، أي لا يفوته علم شيء أصلاً. والسوافي: التي تَسْفِي التراب، أي تَذْرُوهُ.

والصفا، مقصور: الصخر الأملس، ولا وقف عليها هنا، لأن المقصور لا يكون في مقابلة الممدود، وإنما الفقرة المقابلة للهواء هي «الظلماء»، ويكون «الصفا» في أدراج الكلام أسوة بكلمة من الكلمات. والذّر: صغار التمل.

ويعلم مساقط الأوراق، من قوله تعالى: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾^(١). وطرّف الأحداق: مصدر طرّف البصر يطرّف طرفاً، إذا انطبق أحد الجفنين على الآخر، ولكونه مصدراً وقع على الجماعة كما وقع على الواحد، فقال **عَلِيٌّ**: «طرّف الأحداق»، كما قال سبحانه: ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾^(٢).

وغير معدول به: غير مسوئى بينه وبين أحد.

والدُّخْلَة، بكسر الدال: باطن الأمر، ويجوز الدُّخْلَة بالضم.

والمعتم: المختار. والعيمة بالكسر: خيار المال، اعتم الرجل، إذا أخذ العيمة.

فإن قلت: لفظ «معتم» و«مختار» تصلح للفاعل والمفعول، فماذا يفصل بينهما؟

قلت: بما يقترن باللفظ من الكلام قبله وبعده.

فإن قلت: فهل يختلفان في التقدير في صناعة النحو، وإن اتفقا في اللفظ؟

قلت: نعم، فإن عين الكلمة ياء مفتوح ما قبلها، فإن أردت الفاعل فهي مكسورة، وتقديره

«مختير» مثل «مخترع»، وإن كان مفعولاً فهي مفتوحة، وتقديره «مختير» مثل «مخترع» وعلى كلا التقديرين لا بد من انقلاب الياء ألفاً، واللفظ، واحد ولكن يقدر على الألف كسرة للفاعل وفتحة للمفعول، وكذلك القول في «معتم» و«مضطر» ونحوهما.

وحكي أن بعض المتكلمين من المجبرة، قال: أسمي العبد مضطراً إلى الفعل إذا فعله، ولا

أسمي الله تعالى مضطراً إليه.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ٤٣.

(١) سورة الأنعام، الآية: ٥٩.

قيل: فكيف تقول؟ قال: «مضطر» بكسر الطاء، فضحك أهل المجلس منه.

والعقائل: جمع عقيلة، وهي كريمة كل شيء من الناس والإبل وغير ذلك، ويقال للذرة عقيلة البحر.

وأشراط الهدى: علاماته، ومنه أشراط الساعة قال تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾^(١).

والغريب: الأسود الشديد السواد. ويُجلى به غريب العمى: تُكشَفُ به ظلم الضلال، وتستنير بهدايته. وقوله تعالى: ﴿وَعَرَّيْبٌ سُوْدٌ﴾^(٢)، ليس على أن الصفة قد تقدمت على الموصوف، بل يجعل السود بدلاً من الغرايب.

فإن قلت: الهاء في «حقائقه» إلى ماذا ترجع؟

قلت: إلى الباري سبحانه، وحقائقه حقائق توحيده وعدله، فالمضاف محذوف، ومعنى حقائق توحيده الأمور المحققة اليقينية التي لا تعتربها الشكوك، ولا تتخالجها الشبه، وهي أدلة أصحابنا المعتزلة التي استنبطوها بعقولهم بعد أن دلهم إليها. وبتبهم على طرق استنباطها رسول الله صلى الله عليه وآله بواسطة أمير المؤمنين عليه السلام؛ لأنه إمام المتكلمين الذي لم يعرف علم الكلام من أحد قبله.

الأصل: أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ الدُّنْيَا تَغْرُّ الْمُؤْمِلَ لَهَا، وَالْمُخْلِذَ إِلَيْهَا، وَلَا تَنْفَسُ بِمَنْ نَافَسَ فِيهَا، وَتَغْلِبُ مَنْ غَلَبَ عَلَيْهَا.

وَأَيْمُ اللَّهِ مَا كَانَ قَوْمٌ قَطُّ فِي غَضِّ نِعْمَةٍ مِنْ عَيْشٍ فَرَّالٍ عَنْهُمْ إِلَّا بِذُنُوبٍ اجْتَرَحُوهَا، لَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ.

وَلَوْ أَنَّ النَّاسَ حِينَ تَنْزِلُ بِهِمُ النَّقْمُ، وَتَزُولُ عَنْهُمْ النِّعْمُ، فَرَّعُوا إِلَى رَبِّهِمْ بِصِدْقٍ مِنْ نِيَّاتِهِمْ، وَوَلَّوهُ مِنْ قُلُوبِهِمْ، لَرَدَّ عَلَيْهِمْ كُلَّ شَارِدٍ، وَأَضْلَحَ لَهُمْ كُلَّ فَاسِدٍ.

وَإِنِّي لِأَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَكُونُوا فِي فِتْرَةٍ، وَقَدْ كَانَتْ أُمُورٌ مَضَتْ مِنْكُمْ فِيهَا مَبْلَةٌ، كُنْتُمْ فِيهَا عِنْدِي غَيْرَ مَحْمُودِينَ، وَلَنْ رُدَّ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ لَسَعْدَاءَ.

وَمَا عَلَيَّ إِلَّا الْجُهْدُ، وَلَوْ أَشَاءَ أَنْ أَقُولَ لَقُلْتُ: عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ!

(٢) سورة فاطر، الآية: ٢٧.

(١) سورة محمد، الآية: ١٨.

الشرح: المخلد: المائل إليها، قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾^(١).

ولا تنفس بمن نafs فيها: لا تضنّ به، أي من نafs في الدنيا فإن الدنيا تهينه ولا تضنّ به، كما يضنّ بالعلق النّفس.

ثم قال: «وتغلب من غلب عليها»، أي من غلب على الدنيا مقاهرة فسوف تغله الدنيا وتهلكه. ثم أقسم إنه ما كان قوم في غضّ نعمة أي في نعمة غصه، أي طرية ناضرة، فزالت عنهم إلا بذنوب اجترحوها، أي اكتسبوها، وهذا يكاد يشعر بمذهب أهل التناسخ، ومن قال: إنّ الألم لا يحسن أن يفعله الحكيم سبحانه وتعالى بالحيوانات إلا مستحقاً، فأما مذهب أصحابنا فلا يتخرّج هذا الكلام عليه؛ لأنه يجوز عندهم أن تزول النعم عن الناس لضرب من اللطف مضاف إلى عوض يعوضهم الله تعالى به في الآخرة، فيجب أن يحمل هذا الكلام لا على عمومه، بل على الأكثر والأغلب.

ثم قال عليه السلام: لو أنّ الناس عند حلول النقم بهم وزوال النعم عنهم يلتجئون إلى الله تعالى تائبين من ذنوبهم، لرفع عنهم النقمة، وأعاد إليهم النعمة.

والولّه، كالتحير يحدث عند الخوف أو الوجد. والشارد: الذاهب.

قوله: «وإني لأخشى عليكم أن تكونوا في فترة»، أي في أمر جاهلية لغلبة الضلال والجهل على الأكثرين منهم.

وهذه خطبة خطب بها عليه السلام بعد قتل عثمان في أول خلافته عليه السلام، وقد تقدّم ذكر بعضها، والأمور التي مالوا فيها عليه: اختيارهم عثمان وعدولهم عنه يوم الشورى.

وقال: «لئن ردة عليكم أمركم» أي أحوالكم التي كانت أيام رسول الله صلى الله عليه وآله من صلاح القلوب والنيات إنكم سعداء. والجهد بالضم: الطاقة.

ثم قال: لو أشاء أن أقول لقلت، أي لو شئت لذكرت سبب التحامل عليّ وتأخري عن غيري، ولكني لا أشاء ذلك، ولا أستصلح ذكره.

ثم قال: «عفا الله عما سلف» لفظ مأخوذ من الكتاب العزيز ﴿عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾^(٢).

وهذا الكلام يدلّ على مذهب أصحابنا في أنّ ما جرى من عبد الرحمن وغيره في يوم الشورى، وإن كان لم يقع على الوجه الأفضل، فإنه معفو عنه مغفور لفاعله، لأنّه لو كان فسقاً غير مغفور، لم يقل أمير المؤمنين عليه السلام: «عفا الله عمّا سلف».

(٢) سورة المائدة، الآية: ٩٥.

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٦.

١٨٠ - ومن كلام له عليه السلام وقد سأله ذُعلب اليماني فقال: هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين؟ فقال عليه السلام أفاعبد ما لا أرى! فقال: وكيف تراه، قال

الأصل: هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين؟ فقال عليه السلام: أفاعبد ما لا أرى! فقال: وكيف تراه، قال: لا تُدركُهُ العُيونُ بِمُشَاهِدَةِ العُيانِ، وَلَكِنْ تُدْرِكُهُ القُلُوبُ بِحَقَائِقِ الإيمانِ، قَرِيبٌ مِنَ الأَشْيَاءِ غَيْرِ مُلَامِسٍ، بَعِيدٌ مِنْهَا غَيْرُ مُبَايِنٍ، مُتَكَلِّمٌ بِلا رُويَةٍ، مُرِيدٌ لا بِهَمَّةٍ، صَانِعٌ لا بِجَارِحَةٍ.

لَطِيفٌ لا يُوصَفُ بِالخَفَاءِ، كَبِيرٌ لا يُوصَفُ بِالجَفَاءِ، بَصِيرٌ لا يُوصَفُ بِالحَاسَةِ، رَجِيمٌ لا يُوصَفُ بِالرَّفَةِ.

تَعْنُو الوُجُوهَ لِعَظَمَتِهِ، وَتَحِبُّ القُلُوبُ مِنْ مَخَافَتِهِ.

الشرح: الذُعلب في الأصل، الناقة السريعة، وكذلك الذُعلبة ثم نقل فسُمي به إنسان، وصار علماً، كما نقلوا «بكرًا» عن فتى الإبل إلى ابن بكر وائل.

واليماني مخفف النون، ولا يجوز تشديدها، جعلوا الألف عوضاً عن الياء الثانية، وكذلك فعلوا في «الشامي» والأصل «يمني وشامي».

وقوله عليه السلام: «أفاعبد ما لا أرى؟»، مقام رفيع جداً لا يصلح أن يقوله غيره عليه السلام. ثم ذكر ماهية هذه الرؤية، قال: إنها رؤية البصيرة، لا رؤية البصر.

ثم شرح ذلك، فقال: إنه تعالى قريب من الأشياء، غير ملامس لها؛ لأنه ليس بجسم، وإنما قُربه منها علمه بها، كما قال تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾^(١).

قوله: «بعيد منها غير مباین»؛ لأنه أيضاً ليس بجسم فلا يطلق عليه البينونة، ويُغذّه منها هو عبارة عن انتفاء اجتماعه معها، وذلك ما يصدُّ على البعيد بالوضع، يصدق أفضل الصدق على البعيد بالذات الذي لا يصح والأيُنُ أصلاً عليه.

قوله: «متكلّم بلا روية»، الروية: الفكرة يرتني الإنسان بها ليصدر عنه الفاظ سديدة دالة على مقصده، والباريء تعالى متكلّم لا بهذا الاعتبار، بل لأنه إذا أراد تعريف [خلقه] من جهة الحروف والأصوات، وكان في ذلك مصلحة ولطف لهم، خلق الأصوات والحروف في جسم جمادي، فيسمعها مَنْ يسمعها، ويكون ذلك كلامه؛ لأن المتكلّم في اللغة العربية فاعل الكلام

(١) سورة المجادلة، الآية: ٧.

لا من حَلَّه الكلام . وقد شرحنا هذا في كتبنا الكلامية .
 قوله : «مريدٌ بلا همة» ، أي بلا عزم ، فالعزم عبارة عن إرادة متقدمة للفعل ، تفعل توطيئاً
 للنفس على الفعل ، وتمهيداً للإرادة المقارنة له ، وإنما يصح ذلك على الجسم الذي يتردد فيها ،
 تدعوه إلى الدواعي ، فأما العالم لذاته ، فلا يصح ذلك فيه .
 قوله : «صانع لا بجارحة» ، أي لا بعضو ؛ لأنه ليس بجسم .
 قوله : «لطيف لا يوصف بالخفاء» ، لأن العرب إذا قالوا لشيء : إنه لطيف ، أرادوا أنه صغير
 الحجم ، والبارئ تعالى لطيف لا بهذا الاعتبار بل يطلق باعتبارين :
 أحدهما : أنه لا يُرى لعدم صحة رؤية ذاته ، فلما شابه اللطيف من الأجسام في استحالة
 رؤيته ، أطلق عليه لفظ «اللطيف» إطلاقاً للفظ السبب على المسبب .
 وثانيهما : أنه لطيفٌ بعباده ، كما قال في الكتاب العزيز ، أي يفعل الألفاف المقربة لهم من
 الطاعة ، المبعدة لهم من القبيح . أو لطيفٌ بهم بمعنى أنه يرحمهم ويرفق بهم .
 قوله : «كبير لا يوصف بالجفاء» ، لما كان لفظ «كبير» إذا استعمل في الجسم أفاد تباعد
 أقطاره ، ثم لما وصف البارئ بأنه كبير أراد أن ينزّهه عما يدل لفظ «كبير» عليه ، إذا استعمل
 في الأجسام ، والمراد من وصفه تعالى بأنه كبير ، عظمة شأنه وجلالة سلطانه .
 قوله : «بصير لا يوصف بالحاسة» ، لأنه تعالى يدرك إقماً لأنه حي لذاته ، أو أن يكون إدراكه
 هو علمه ، ولا جارحة له ولا حاسة على كل واحد من القولين .
 قوله : «رحيم لا يوصف بالرقّة» ؛ لأن لفظة الرحمة في صفاته تعالى تطلق مجازاً على إنعامه
 على عباده ، لأن الملك إذا رق رعيته وعطف ، أصابهم بإنعامه ومعروفه .
 قوله : «تعنو الوجوه» ، أي تخضع ، قال تعالى : ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾^(١) .
 قوله : «وتجِبُّ القلوب» ، أي تخفيق ، وأصله من وَجَب الحائط : سقط . ويروي : «توجل
 القلوب» أي تخاف ، وجَل : خاف .
 وروي : «صانع لا بحاسة» ، وروي «لا تراه العيون بمشاهدة العيان» عوضاً عن «لا تدركه» .

١٨١ - ومن كلام له ﷺ في ذم أصحابه

الأصل : أَحْمَدُ اللَّهِ عَلَى مَا قَضَى مِنْ أَمْرٍ ، وَقَدَّرَ مِنْ فِعْلٍ ، وَعَلَى أَيْتَلَايِي بِكُمْ أَيْتَهَا الْفِرْقَةُ
 الَّتِي إِذَا أَمَرْتُ لَمْ تُطِيعْ ، وَإِذَا دَعَوْتُ لَمْ تُجِبْ .

(١) سورة طه ، الآية : ١١١ .

إِنْ أَهْمَلْتُمْ خُضَّتُمْ، وَإِنْ حُورِبْتُمْ خُرْتُمْ، وَإِنْ اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَى إِمَامٍ طَعَنْتُمْ، وَإِنْ أَجِثْتُمْ إِلَى مُشَاقَّةٍ نَكَضْتُمْ.

لَا أَبَا لَغَيْرِكُمْ! مَا تَنْتَظِرُونَ بِنَضْرِكُمْ، وَالْجِهَادِ عَلَى حَقِّكُمْ!

الْمَوْتُ أَوْ الذُّلُّ لَكُمْ! فَوَاللَّهِ لَئِنْ جَاءَ يَوْمِي - وَلِبَأْتِيَنِي - لَيُفَرِّقَنَّ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، وَأَنَا لَصُحْبَتِكُمْ قَالَ، وَبِكُمْ غَيْرُ كَثِيرٍ.

لِلَّهِ أَنْتُمْ! أَمَا دِينٌ يَجْمَعُكُمْ، وَلَا حِمِيَّةٌ تَسْحَدُكُمْ! أَوْ لَيْسَ عَجَباً أَنْ مُعَاوِيَةَ يَدْعُو الْجُفَاءَ الطَّغَامَ فَيَتَّبِعُونَهُ عَلَى غَيْرِ مَعُونَةٍ وَلَا عَطَاءٍ، وَأَنَا أَدْعُوكُمْ - وَأَنْتُمْ تَرِيكَةُ الْإِسْلَامِ وَبِقِيَّةِ النَّاسِ - إِلَى الْمَعُونَةِ أَوْ طَائِفَةٍ مِنَ الْعَطَاءِ، فَتَفَرَّقُونَ عَنِّي، وَتَخْتَلِفُونَ عَلَيَّ!

إِنَّهُ لَا يَخْرُجُ إِلَيْكُمْ مِنْ أَمْرِي رِضاً فَتَرْضَوْنَهُ، وَلَا سُخْطاً فَتَجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ، وَإِنْ أَحَبَّ مَا أَنَا لِأَقِي إِلَيْيَ الْمَوْتُ.

قَدْ دَارَسْتُمْ الْكِتَابَ، وَفَاتَحْتُمْ الْحِجَابَ، وَعَرَفْتُمْ مَا أَنْكَرْتُمْ، وَسَوَّغْتُمْ مَا مَجَبَّحْتُمْ، لَوْ كَانَ الْأَعْمَى يَلْحَظُ، أَوْ النَّائِمُ يَسْتَيْقِظُ!

وَأَقْرَبُ بِقَوْمٍ مِنَ الْجَهْلِ بِاللَّهِ قَائِدُهُمْ مُعَاوِيَةُ، وَمُؤَدِّبُهُمْ ابْنُ النَّابِغَةِ!

الشرح: قضى وقدر في هذا الموضع واحد.

ويروى: «على ما ابتلاني».

وأهملتُمْ: خُلِيتُمْ وتركتُمْ، ويروى: «أهملتُمْ»، أي أخرتُمْ.

وخرتُمْ: ضعفتُمْ، والخورُ: الضعف، رجل خوار، ورمح خوار، وأرض خوارة، والجمع خور. ويجوز أن يكون «خرتُمْ» أي صحتُمْ، كما يخور الثور، ومنه قوله تعالى: ﴿عِبَادًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ﴾^(١). ويروى: «جُرْتُمْ» أي عدلتُمْ عن الحرب فراراً.

وأجثتُمْ: أُلجِثْتُمْ، قال تعالى: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾^(٢). والمشاقَّة: المقاطعة والمصارمة.

ونكصتُمْ: أحجمتُمْ، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِثَانَ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾^(٣)، أي رجع محجماً، أي دعيتُمْ إلى كشف القناع مع العدو وجبتُمْ وهبتموه.

(٢) سورة مريم، الآية: ٢٣.

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٤٨.

(٣) سورة الأنفال، الآية: ٤٨.

قوله: «لا أبا لغيركم»، الأفتح «لا أب»، بحذف الألف، كما قال الشاعر:

أبي الإسلام لا أب لسي سواه إذا افتخروا بقيس أو تميم
وأما قولهم: «لا أبا لك»، بإثباته فدون الأول في الفصاحة، كأنهم قصدوا الإضافة،
وأقحموا اللام مزيدة مؤكدة، كما قالوا: «يا تيم تيم عدي»، وهو غريب، لأن حُكْم «لا» أن
تعمل في النكر فقط، وحكم الألف أن تثبت مع الإضافة، والإضافة تعرف، فاجتمع فيها
حُكْمَانِ متنافيان، فصار من الشواذ كالملاح والمذاكير ولدن غدوة.

وقال الشيخ أبو البقاء رحمه الله: يجوزُ فيها وجهان آخران: أحدهما: أنه أشبع فتحة الباء،
فنشأت الألف والاسم باقي على تنكيره، والثاني: أن يكون استعمل «أباً» على لغة من قالها
«أبا» في جميع أحوالها مثل «عصا»، ومنه:

إِنَّ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا

قوله: «الموت أو الذل لكم»، دعاء عليهم بأن يصيبهم أحد الأمرين، كأنه شرع داعياً
عليهم بالفناء الكلّي، وهو الموت، ثم استدرك فقال: «أو الذل»، لأنه نظير الموت في المعنى،
ولكنه في الصورة دونه، ولقد أجيب دعاؤه عليه السلام بالدعوة الثانية، فإن شيعته ذلوا بعدُ في الأيام
الأموية، حتى كانوا كَفَقَعِ قَرَقَر.

ثم أقسم أنه إذا جاء يومه لتكوّن مفارقتهم عن قَلْبِي، وهو البغض، وأدخل حَشْوَةً بين
أثناء الكلام، وهي «ليأتيني» وهي حشوة لطيفة؛ لأن لفظه «إن» أكثر ما تستعمل لما لا يعلم
حصوله، ولفظة «إذا» لما يُعلم أو يغلب على الظن حصوله، نقول: إذا طلعت الشمس جئت
إليك، ولا تقول: إن طلعت الشمس جئت إليك، وتقول: إذا احمرّ البُسر جئتكَ، ولا تقول:
إن احمرّ البُسر جئتكَ، فلما قال: «لئن جاء يومي»، أتى بلفظة دالة على أن الموضع موضع
«إذا» لا موضع «إن»، فقال: «وليأتيني». والواو في قوله: «وأبا لصحبتكم»، واو الحال،
وكذلك الواو في قوله: «وبكم غير كثير»، وقوله: «غير كثير» لفظ فصيح، وقال الشاعر:

لِي خَمْسُونَ صَدِيقاً بَيْنَ قَاضٍ وَأَمِيرِ
لَبَسُوا الْوَقْرَ فَلَمْ أَخْرَجْ لَمَّغٌ بِهِمْ ثَوْبَ التَّنْفِيرِ
لَكُنِّي بِهَمْ غَيْرُ كَثِيرٍ كُنِّي بِهَمْ غَيْرُ كَثِيرِ

قوله: «الله أنتم» الله، في موضع رفع؛ لأنه خبر عن المبتدأ الذي هو «أنتم»، ومثله: الله ذر
فلان! والله بلادُ فلان! والله أبوك! واللام هنا فيها معنى التعجب، والمراد بقوله: «الله أنتم» الله
سعيكم، أو الله عملكم، كما قالوا: «الله ذرك!»، أي عملك، فحذف المضاف، وأقيم الضمير
المنفصل المضاف إليه مقامه.

فإن قلت: أفجاءت هذه اللام بمعنى التعجب في غير لفظ «الله»؟

قلت: لا، كما أن تاء القسم لم تأت إلا في اسم الله تعالى.

قوله ﷺ: «أما دين يجمعكم! ارتفاع «دين» على أنه فاعل فعلٍ مقدر له، أي أما يجمعكم دين يجمعكم! اللفظ الثاني مفسر للأول كما قدرناه بعد «إذا» في قوله سبحانه: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾^(١) ويجوز أن يكون «حمية» مبتدأ، والخبر محذوف تقديره: أما لكم حمية! والحمية: الأنفة. وشحذت النصل: أهدته.

فإن قلت: كيف قال: إن معاوية لم يكن يعطي جنده وأنه هو ﷺ كان يعطيهم، والمشهور أن معاوية كان يمد أصحابه بالأموال والريغائب!

قلت: إن معاوية لم يكن يعطي جنده على وجه المعونة والعطاء، وإنما كان يعطي رؤساء القبائل من اليمن وساكني الأموال الجلييلة، يستعبدهم بها، ويدعو أولئك الرؤساء أتباعهم من العرب فيطيعونهم، فمنهم من يطيعهم حمية، ومنهم من يطيعهم لا يادٍ وعوارف من أولئك الرؤساء عندهم، ومنهم من يطيعهم ديناً، زعموا للطلب بدم عثمان، ولم يكن يصل إلى هؤلاء الأتباع من أموال معاوية قليل ولا كثير. وأما أمير المؤمنين ﷺ، فإنه كان يقسم بين الرؤساء والأتباع على وجه العطاء والرزق، ولا يرى لشريف على مشروف فضلاً، فكان من يقعد عنه بهذا الطريق أكثر ممن ينصره ويقوم بأمره، وذلك لأن الرؤساء من أصحابه كانوا يجدون في أنفسهم من ذلك - أعني المساواة بينهم وبين الأتباع - فيخذلونه ﷺ باطنياً، وإن أظهروا له النصر، وإذا أحس أتباعهم بتخاذلهم وتواكلهم تخاذلوا أيضاً وتواكلوا أيضاً، ولم يجد عليه صلوات الله عليه ما أعطى الأتباع من الرزق، لأن انتصار الأتباع له وقتالهم دونه لا يتصور وقوعه، والرؤساء متخاذلون، فكان يذهب ما يرزقهم ضياعاً.

فإن قلت: فأي فرق بين المعونة والعطاء؟

قلت: المعونة إلى الجند شيء يسير من المال برسم ترميم أسلحتهم، وإصلاح دوابهم، ويكون ذلك خارجاً عن العطاء المفروض شهراً فشهرًا، والعطاء المفروض شهراً فشهرًا يكون شيئاً له مقدار يصرف في أثمان الأقوات، ومؤنة العيال، وقضاء الديون.

والثريكة: بيضة النعام تتركها في مجثمها، يقول: أنتم خلف الإسلام وبقيته كالبيضة التي تتركها النعامة.

فإن قلت: ما معنى قوله: «لا يخرج إليكم من أمري رضاً فترضونه، ولا سخط فتجتمعون عليه»؟

(١) سورة الانشقاق، الآية: ١.

قلت: معناه أنكم لا تقبلون مما أقول لكم شيئاً، سواء كان مما يرضيكم أو مما يسخطكم، بل لا بد لكم من المخالفة والافتراق عنه.

ثم ذكر أن أحب الأشياء إليه أن يلقي الموت، وهذه الحال التي ذكرها أبو الطيب فقال:

كَفَى بِكَ دَاءً أَنْ تَرَى الْمَوْتَ شَافِيَا وَحَسْبُ الْمَنَايَا أَنْ تَكُنَّ أَمَانِيَا
تَمْنِيَّتْهَا لَمَّا تَمْنَيْتَ أَنْ تَرَى صَدِيقاً فَأَغْيَا، أَوْ عَدُوًّا مُدَاجِيَا

قوله: «قد دارستكم الكتاب»، أي درسته عليكم، دارستُ الكتب وتدارستها وأدرستها، ودرستها، بمعنى، وهو من الألفاظ القرآنية.

وفاتحتكم الحجاج، أي حاكمتمكم بالمحاجة والمجادلة، وقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا﴾^(١) أي احكم، والفتاح: الحاكم.

وعرفتكم ما أنكرتم: بصرتكم ما عمي عنكم.

وسوغتكم ما مججتم، يقال: مججتُ الشراب من فمي، أي رميت به، وشيخ ماج: يمخ ريقه، ولا يستطيع حبسه من كبره، وأحمق ماج: أي يسيل لعابه، يقول: ما كانت عقولكم وأذهانكم تنفر عنه من الأمور الدينية أوضحته لكم حتى عرفتُموه واعتقدتموه وانطوت قلوبكم عليه.

ولم يجزم عليه السلام بحصول ذلك لهم، لأنه قال: لو كان الأعمى يلحظ، والنائم يستيقظ! أي أنني قد فعلت معكم ما يقتضي حصول الاعتقادات الحقيقية في أذهانكم لو أزلتم عن قلوبكم ما يمنع من حصولها لكم، والمانع المشار إليه هو الهوى والعصية والإضرار على اللجاج، ومحبة نصره عقيدة قد سبقت إلى القلب، وزرعها التعصب، ومشقة مفارقة الأسلاف الذين قد انغرس في النفس تعظيمهم، ومالت القلوب إلى تقليدهم لحسن الظن بهم.

ثم قال: «أقرب بقوم!» أي ما أقربهم من الجهل! كما قال تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾^(٢) أي ما أسمعهم وأبصرهم!

فإن قلت: قد كان يجب أن يقول: «وأقرب بقوم قائدهم معاوية ومؤدبهم ابن النابغة من الجهل» فلا يحول بين النكرة الموصوفة وصفتها بفاصل غريب، ولم يقل ذلك، بل فصل بين الصفة والموصوف بأجنبي منهما!

قلت: قد جاء كثير من ذلك، نحو قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ﴾^(٣) في قول من لم يجعل «مردوا» صفة أقيمت مقام الموصوف؛

(٢) سورة مريم، الآية: ٣٨.

(١) سورة الأعراف، الآية: ٨٩.

(٣) سورة التوبة، الآية: ١٠١.

لأنه يجعل «مردوا» صفة القوم المحذوفين المقدرين بعد «الأعراب» وقد حال بين ذلك وبين «مردوا» قوله: «ومن أهل المدينة».

ونحوه قوله: ﴿أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۗ ﴿١﴾ قِيمًا﴾ (١).

فإن «قيماً» حال من الكتاب وقد توسط بين الحال وذو الحال «ولم يجعل له عوجاً» والحال كالصفة، ولأنهم قد أجازوا: «مررت برجل - أيها الناس - طويل»، والنداء أجنبي، على أنا لا نسلم أن قوله: «من الجهل» أجنبي؛ لأنه متعلق بأقرب، والأجنبي ما لا تعلق له بالكلام.

١٨٢ - ومن كلام له ﷺ وقد أرسل رجلاً من أصحابه يعلم له علم أحوال قوم من جند الكوفة قد هموا باللحاق بالخورج وكانوا على خوفٍ منه ﷺ، فلما عاد إليه الرجل قال له: «آمنوا فقطنوا أم جبنوا فظعنوا!» فقال الرجل: بل ظعنوا يا أمير المؤمنين

الأصل: بُعِدَا لَهُمْ كَمَا بَعِدَتْ ثُمُودًا! أَمَا لَوْ أَسْرَعَتِ الْأَيْتَةُ إِلَيْهِمْ، وَصَبَّتِ الشُّيُوفُ عَلَى هَامَاتِهِمْ، لَقَدْ نَدِمُوا عَلَى مَا كَانُوا مِنْهُمْ.

إِنَّ الشَّيْطَانَ الْيَوْمَ قَدْ اسْتَفْلَهُمْ، وَهُوَ غَدَاً مُتَبَرِّئٌ مِنْهُمْ، وَمُتَخَلٌّ عَنْهُمْ، فَحَسِبُهُمْ مِنَ الْهُدَى، وَارْتَكَابِهِمْ فِي الضَّلَالِ وَالْعَمَى، وَصَدَّهُمْ عَنِ الْحَقِّ، وَجَمَّاحِهِمْ فِي التَّبْيِ.

الشرح: قد ذكرنا قصة هؤلاء القوم فيما تقدم عند شرحنا قصة مضقلة بن هيرة الشيباني.

وقطن الرجل بالمكان، يقطن بالضم: أقام به وتوطنه، فهو قاطن، والجمع قطان وقاطنة وقطين أيضاً، مثل غازٍ وغزي. وعازب للكلاً البعيد وعزيب.

وظعن صار الرجل ظعنًا وظعنا، وقرىء بهما: ﴿يَوْمَ ظَعَنَكُمْ﴾ (٢)، وأظعنه: سيره، وانتصب «بُعِدَا» على المصدر.

وتمود، إذا أردت القبيلة غير مصروف، وإذا أردت الحي أو اسم الأب مصروف، ويقال: إنه تمود بن عابر بن آدم بن سام بن نوح، قيل سميت تمود لقلته مائها، من التمد وهو الماء القليل، وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى.

(٢) سورة النحل، الآية: ٨٠.

(١) سورة الكهف، الآيتان: ٢، ١.

وأشرعت الرَّمح إلى زيد، أي سدّته نحوه، وشرع الرَّمح نفسه وصبت السيوف على هاماتهم: استعارة من صبب الماء، شبه وقع السيوف وسرعة اعتوارها الرؤوس بصب الماء. واستفلهم الشيطان: وجدهم مفلولين، فاستزلهم، هكذا فسروه. ويمكن عندي أن يريد أنه وجدهم فلأ، لا خير فيهم، والفل في الأصل: الأرض لا نبات بها لأنها لم تمطر، قال حسان يصف العزى: وإن التي بالجذع من بطن نخلة ومن دانها فل من الخير مغزل أي خال من الخير. ويروى «استفزهم»، أي استخفهم. والارتكاس في الضلال: الرجوع، كأنه جعلهم في ترددهم في طبقات الضلال كالمرتكس الراجع إلى أمر قد كان تخلص منه. والجماح في التيه: الغلو والإفراط، مستعار من جماح الفرس، وهو أن يعتز صاحبه ويغلبه، جمع فهو جموح.

١٨٣ - ومن خطبة له عليه السلام في تنزيه الله وذكر آثار قدرته

الأصل: روي عن نوف البكالي، قال خطبنا بهذه الخطبة أمير المؤمنين علي عليه السلام بالكوفة، وهو قائم على حجارة نصبها له جعدة بن هبيرة المخزومي، وعليه مدرعة من صوف، وحمائل سيفه ليف، وفي رجليه نعلان من ليف، وكان جبينه ثفته بعير، فقال عليه السلام:

الحمد لله الذي إليه مصائر الخلق، وعواقب الأمور! نحمده على عظيم إحصائه، ونبر بزمانيه، ونوأمي فضله وامتنيانه، حمداً يكون لحقه قضاء، ولشكره أداء، وإلى ثوابه مقرباً، ولحسن مزيده موجباً، ونستعين به استعانة راج لفضله، مؤمل لنفعه، واثق بدفعه، معترف له بالطول، مدعن له بالعمل والقول وتؤمن به إيمان من رجاء موقناً، وأتاب إليه مؤمناً، وخنع له مدعناً، وأخلص له موحداً، وعظمه ممجداً، ولاذ به راغباً مجتهداً.

الشرح: قال الجوهري في الصحاح: نوف البكالي، بفتح الباء، كان حاجب علي عليه السلام، ثم قال: وقال ثعلب: هو منسوب إلى بكالة، قبيلة.

وقال القطب الراوندي في شرح «نهج البلاغة»: بكال وبكيل شيء واحد، وهو اسم حي من همدان، وبكيل أكثر، قال الكميت:

فقد شركت فيه بكيل وأزحبت

والصواب غير ما قالاه، وإنما بنو بكال، بكسر الباء حي من حمير، منهم هذا الشخص، هو نؤف بن فضالة، صاحب علي عليه السلام، والرواية الصحيحة الكسر، لأن نؤف بن فضالة بكالي، بالكسر، من حمير، وقد ذكر ابن الكلبي نسب بني بكال الحميريين، فقال: هو بكال بن دُعيمي بن غوث بن سعد بن عوف بن عدي بن مالك بن زيد بن سهل بن عمرو بن قيس بن معاوية بن جشم بن عبد شمس بن وائل بن الغوث بن قطن بن عريب بن زهير بن أيمن بن الهميسع بن حمير.

نسب جعدة بن هبيرة

وأما جعدة بن هبيرة، فهو ابن أخت أمير المؤمنين عليه السلام، أمه أم هانئ بنت أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، وأبوه هبيرة بن أبي وهب بن عمر بن عائذ بن عمران بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب. وكان جعدة فارساً شجاعاً، فقيهاً وولي خراسان لأمر المؤمنين عليه السلام، وهو من الصحابة الذين أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح مع أمه أم هانئ بنت أبي طالب، وهرب أبو هبيرة بن أبي وهب ذلك اليوم هو وعبد الله بن الزبغري إلى نجران. وروى أهل الحديث أن أم هانئ كانت يوم الفتح في بيتها، فدخل عليها هبيرة بن أبي وهب بعلمها، ورجل من بني عمه هارين من علي عليه السلام، وهو يتبعهما ويده السيف، فقامت أم هانئ في وجهه دونهما، وقالت: ما تريده منهما! ولم تكن رآته من ثماني سنين، فدفع في صدرها، فلم تزل عن موضعها، وقالت: أتدخل يا علي بيتي، وتهتك حرمتي، وتقتل بعلي، ولا تستحي مني بعد ثماني سنين! فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدر دمه، فلا بد أن أقتلها. فقبضت على يده التي فيها السيف، فدخل بيتاً ثم خرجا منه إلى غيره، ففاتاه، وجاءت أم هانئ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته يغتسل من جفنة فيها أثر العجين، وفاطمة ابنته تستره بثوبها، فوقفت حتى أخذ ثوبه، فتوشح به، ثم صلى ثماني ركعات من الضحى، ثم انصرف، فقال: مرحباً وأهلاً بأم هانئ! ما جاء بك؟ فأخبرته خبر بعلمها وابن عمه، ودخول علي عليه السلام بيتها بالسيف. فجاء علي عليه السلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك، فقال له: ما صنعت بأم هانئ؟ فقال: سلها يا رسول الله ما صنعت بي! والذي بعثك بالحق لقد قبضت على يدي وفيها السيف، فما استطعت أن أخلصها إلا بعد لأي، وفاتني الرجلان. فقال صلى الله عليه وسلم: «لو ولد أبو طالب الناس كلهم لكانوا شجعاناً، وقد أجرنا من أجارث أم هانئ، وأما من أمنت، فلا سبيل لك عليهما»^(١).

فأما هبيرة فلم يرجع، وأما الرجل الآخر، فرجع فلم يعرض له. قالوا: وأقام هبيرة بن أبي وهب بنجران حتى مات بها كافراً، وروى له محمد بن إسحاق في كتاب المغازي شعراً أوله:

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٠١٧) ولكن من غير قوله: «لو ولد أبو طالب...»
والزيلي في «نصب الراية» (٣/٣٩٥).

أشاققتك هنداً أم أتاك سُؤالها كذالك النوى أسبابها وانفتالها
 يذكر فيه أم هانئ وإسلامها، وأنه مهاجر لها إذ صبت إلى الإسلام، ومن جملته:
 فإن كنت قد تابعت دين محمد وقطعت الأرحام منك حبائلها
 فكوني على أعلى سحوق بهضية مللمة غبراء يُبس قلالها
 وقال ابن عبد البر في كتاب «الاستيعاب»^(١):

ولدت أم هانئ لهبيرة بن أبي وهب بنين أربعة: جعدة، وعمراً، وهانئاً، ويوسف، قال:
 وجعدة الذي يقول:

أبي من بني مخزوم إن كنت سائلاً ومن هاشم أمي، لخير قبيل
 فمن ذا الذي ينأى علي بخاله كخالي علي ذي الندى وعقيل!

المدرعة: الجبة، وتدرع: لبسها، وربما قالوا: تدرع. وثفنة البعير، واحدة ثفناة، وهو ما يقع على الأرض من أعضائه إذا استناخ فيغلظ ويكثف، كالركبتين وغيرهما ويقال: ذو الثففات الثلاثة لعلي بن الحسين، وعلي بن عبد الله بن العباس عليه السلام، ولعبد الله بن وهب الراسبي، رئيس الخوارج، لأن طول السجود كان قد أثر في ثففاتهم، قال دغبل:

ديار علي والحسين وجعفر وحمزة والسجاد ذي الثففات

ومصائر الأمور: جمع مصير، وهو مصدر «صار» إلى كذا، ومعناه المرجع، قال تعالى:
 ﴿وَاللَّهِ الْمَصِيرُ﴾^(٢) فأما المصدر من «صار الشيء كذا» فمصير وصيرورة، والقياس في مصدر «صار إليه» أي رجع «مصاراً»، كمعاش، وإنما جمع المصدرها هنا لأن الخلائق يرجعون إلى الله تعالى في أحوال مختلفة في الدنيا وفي الدار الآخرة، فجمع المصدر، وإن كان يقع بلفظه على القليل والكثير، لاختلاف وجوهه، كقوله تعالى: ﴿وَتَنْظُنُونَ بِاللَّهِ الظُّنُوناً﴾^(٣).
 وعواقب الأمر: جمع عاقبة، وهي آخر الشيء.

ثم قسم الحمد، فجعله على ثلاثة أقسام:
 أحدها: الحمد على عظيم إحسانه وهو أصول نعمه تعالى، كالحياة والقدرة والشهوة وغيرها مما لا يدخل جنسه تحت مقدور القادر.

(١) «الاستيعاب في معرفة الأصحاب»: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله المعروف بابن عبد البر القرطبي المتوفى سنة (٤٦٣هـ). «كشف الظنون» (١/٨١).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٢٨. (٣) سورة الأحزاب، الآية: ١٠.

وثانيها: الحمد على نير برهانه، وهو ما نصبه في العقول من العلوم البديهية المفضية إلى العلوم النظرية بتوحيده وعدله.

وثالثها: الحمد على أرزاقه النامية، أي الزائدة وما يجري مجراها من إطالة الأعمار، وكثرة الأرزاق، وسائر ضروب الإحسان الداخلة في هذا القسم.

ثم بالغ في الحمد حمداً يكون لحقه قضاء، ولشكره أداء، وذلك لأن الحمد والشكر ولو بلغ أقصى غاياته لم يصل إلى أن يكون قاضياً لحق الله تعالى، ولا مؤدياً لشكره، ولكنه قال ذلك على سبيل المبالغة.

ثم قال: «والى ثوابه مقرباً، ولحسن مزيده موجباً»، وذلك لأن الشكر يوجب الثواب والمزيد، قال الله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾^(١)، أي «أثبكم»، وقال: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾^(٢).

ثم شرع في الاستعانة بالله ففضلها أحسن تفصيل، فذكر أنه يستعين به استعانة راج لفضله في الآخرة، مؤتملاً لنفعه في الدنيا، واثقاً بدفعه المضار عنه، وذلك لأنه أراد أن يحتوي على وجوه ما يستعان به تعالى لأجله، فذكر الأمور الإيجابية، وأعقبها بالأمور السلبية، فالأولى جلب المنافع، والثانية دفع المضار. والظول: الإفضال. والإذعان: الانقياد والطاعة. وأتاب إليه: أقبل وتاب. وخنع: خضع، والمصدر الخنوع. ولاذبه: لجأ إليه.

الأصل: لَمْ يَوْلَدْ سُبْحَانَهُ فَيَكُونَ فِي الْعَزِّ مُشَارِكاً، وَلَمْ يَلِدْ فَيَكُونَ موروثاً هَالِكاً. وَلَمْ يَتَقَدَّمْهُ وَقْتُ وَلَا زَمَانٌ، وَلَمْ يَتَعَاوَزْهُ زِيَادَةٌ وَلَا نُقْصَانٌ بَلْ ظَهَرَ لِلْمُعْجُزِ بِمَا أَرَانَا مِنْ عِلْمَاتِ التَّدْبِيرِ الْمُتَقِنِ، وَالْقَضَاءِ الْمُبْرَمِ. فَمِنْ شَوَاهِدِ خَلْقِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ مُوْطَدَاتٍ بِلَا عَمَدٍ، قَائِمَاتٍ بِلَا سَنَدٍ، دَعَاهُنَّ فَأَجَبْنَ طَائِعَاتٍ مُذْعِنَاتٍ، غَيْرَ مُتَلَكِّثَاتٍ وَلَا مُبِطَّنَاتٍ. وَلَوْ لَا إِفْرَارُهُنَّ لَهُ بِالرُّبُوبِيَّةِ، وَإِدْعَائُهُنَّ لَهُ بِالطَّوَاهِيَةِ، لَمَا جَعَلَهُنَّ مَوْضِعاً لِعَرْشِهِ وَلَا مَسْكناً لِمَلَائِكَتِهِ، وَلَا مَضْعداً لِلْكَلِمِ الطَّيِّبِ، وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ مِنْ خَلْقِهِ.

الشرح: نفى ﷺ أن يكون الباري سبحانه مولوداً فيكون له شريك في العز والإلهية، وهو أبوه الذي ولده، وإنما قال ذلك جرياً على عادة ملوك البشر، فإن الأكثر أن الملك

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ٧.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٥٢.

يكون ابن ملك قبله، ونفى أن يكون له ولد، جرياً أيضاً على عادة البشر، في أن كل والد في الأكثر، فإن يهلك قبل هلاك الولد، ويرثه الولد، وهذا النمط من الاحتجاج يسمى خطابة، وهو نافع في مواجهة العرب به، وأراد من الاحتجاج إثبات العقيدة، فتارة تثبت في نفوس العلماء بالبرهان، وتارة تثبت في نفوس العوام بالخطابة والجدل.

ثم نفى أن يتقدمه وقت أو زمان، والوقت هو الزمان، وإتما خالف بين اللفظين، وأتى بحرف العطف، كقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾^(١).

ونفى أن يتعاوره، أي تختلف عليه زيادة أو نقصان، يقال: عاورت زيدا الضرب، أي فعلت به من الضرب مثل ما فعل بي، واعتوروا الشيء، أي تداولوه فيما بينهم، وكذلك تعوروه وتعاوروه، وإتما ظهرت الواو في «اعتوروا»، لأنه في معنى «تعاوروا» فبنى عليه، ولو لم يكن في معناه لاعتلت، كما قالوا: «اجتوروا» لما كان في معنى: «تجاوروا» التي لا بد من صحة الواو فيها لسكون الألف قبلها. واعتورت الرياح رسم الدار: اختلفت عليه.

فإن قلت: هذا يقتضي أن يقول: «ولم يتعاوره زيادة ونقصان»، لأن التعاور يستدعي الضدين معاً، ولا ينبغي أن يقول: «ولا نقصان»، كما لا يجوز أن تقول: لم يختلف زيد ولا عمرو.

قلت: لما كانت مراتب الزيادة مختلفة جاز أن يقال: «لا يعتوره الزيادة»، فكذلك القول في جانب النقصان، وجرى كل واحد من النوعين مجرى أشياء متنافية، تختلف على الموضع الموصوف بها. قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: «موظدات»، أي مهيدات مثبتات.

والعمد: جمع عماد، نحو إهاب وأهب، وإدام وأدم، وهو على خلاف القياس، ومنه قوله تعالى: ﴿فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾^(٣). والسند: ما يستند إليه.

ثم قال: «دعا هن فاجبن طائعات»، هذا من باب المجاز والتوسع، لأن الجماد لا يدعى، وأما من قال: إن السماوات أحياء ناطقة، فإنه لم يجعلهن مكلفات ليقال: ولولا إقرارهن له بالربوبية لما فعل كذا، بل يقول ذلك على وجه آخر، ولكن لغة العرب تنطق بمثل هذا المجاز، نحو قول الراجز:

أَمْثَلُ الْحَوْضِ وَقَالَ قَطْنِي مَهْلًا رَوِيدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي
ومنه قوله تعالى: ﴿أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا لَطَائِفِينَ﴾^(٤).

(٢) سورة الهمزة، الآية: ٩.

(٤) سورة فصلت، الآية: ١١.

(١) سورة المائدة، الآية: ٤٨.

(٣) سورة لقمان، الآية: ١٠.

ومنه قول مكاتب لبني منقر التميميين، كان قد ظلع^(١) بمكاتبته، فأتى قبر غالب بن صعصعة، فاستجار به، وأخذ منه حصيات فشدهن في عمامته، ثم أتى الفرزدق فأخبره خبره، وقال: إني قد قلت شعراً، قال: هاته، فأنشده:

بقبر ابن لَيْلى غالبٍ عدتُ بعدما خشيت الرّدى أو أن أردّ على قسري
بقبر امرئٍ يقري المئين عظامه ولم يك إلا غالباً ميّت يقري
فقال لي استقدم أمامك إنما فكأكك أن تلقى الفرزدق بالمضري

فقال: ما اسمك؟ فقال: لهزم، قال: يا لهزم حكمتك مستطأ، قال: ناقة كؤماء سوداء الحدقة، قال: يا جارية اطرحي لنا حبلاً، ثم قال: يا لهزم اخرج بنا إلى المرید فألقه في عنق ما شئت من إبل الناس. فتخير لهزم على عينه ناقةً، ورمى بالحبل في عنقها، وجاء صاحبها، فقال له الفرزدق: اغد عليّ أو فك ثمنها، فجعل لهزم يقودها، والفرزدق يسوقها، حتى أخرجها من البيوت إلى الصحراء، فصاح به الفرزدق: يا لهزم، قبح الله أخسرنا! فخبّر الشاعر عن القبر، بقوله: «فقال لي استقدم أمامك» والقبر والميت الذي فيه لا يخبران، ولكن العرب وأهل الحكمة من العجم يجعلون كل دليل قولاً وجواباً، ألا ترى إلى قول زهير:

أمن أم أوفى دمنة لم تكلم

وإنما كلامها عنده أن تبين ما يرى من الآثار فيها عن قدم العهد بأهلها.

ومن كلام بعض الحكماء: هلا وقفت على تلك الجنان والحيطان، فقلت: أيتها الجنان، أين من شق أنهارك، وغرس أشجارك، وجنى ثمارك! فإن لم تجبك حواراً، أجابتك اعتباراً! وقال النعمان بن المنذر ومه عدي بن زيد، في ظلّ شجرات مونيقات يشرب، فقال عدي: آيت اللعن! وأراد أن يعظه: أتدري ما تقول هذه الشجرات؟ قال: ما تقول؟ قال:

رُب ركبٍ قد أناخوا حولنا يشربون الخمر بالماء الزلال
ثم أضحوا عصف الدفر بهم وكذاك الدهر يودي بالرجال

فتنص النعمان يومه ذلك. والمدعين: المنقاد المطيع. والملكى: المتوقف.

والكلم الطيب: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً صلى الله عليه وآله رسوله. والعمل الصالح: أداء الواجبات والنوافل، واللفظات من القرآن العزيز.

والمصعد: موضع الصعود، ولا شبهة أن السماء أشرف من الأرض على رأي الملبين وعلى رأي الحكماء، أما أهل الملة، فلأن السماء مصعد الأعمال الصالحة، ومحل الأنوار،

(١) ظلع: غمر وعرج في مشيه. اللسان مادة (ظلع).

ومكان الملائكة، وفيها العرش والكرسي، والكواكب المدبرات أمراً، وأما الحكماء فلا أمور أخرى تقتضيها أصولهم.

الأصل: جَعَلَ نُجُومَهَا أَعْلَاماً يَسْتَدِلُّ بِهَا الْحَيْرَانَ فِي مُخْتَلِفِ فِجَاجِ الْأَقْطَارِ، لَمْ يَمْنَعْ ضَوْءَ نُورِهَا إِذْ لِهَمَامُ سُجُفِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، وَلَا اسْتَطَاعَتْ جَلَائِبُ سَوَادِ الْحَنَادِسِ أَنْ تَرُدَّ مَا شَاعَ فِي السَّمَوَاتِ مِنْ تَلَالُؤِ نُورِ الْقَمَرِ، فَسُبْحَانَ مَنْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ سَوَادُ غَسَقِ دَاجٍ، وَلَا لَيْلِ سَاجٍ، فِي بِقَاعِ الْأَرْضِينَ الْمُتَطَايِنَاتِ، وَلَا فِي بِقَاعِ السُّفَعِ الْمُتَجَاوِرَاتِ، وَمَا يَتَجَلَّجَلُ بِهِ الرَّعْدُ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ، وَمَا تَلَاشَتْ عَنْهُ بُرُقُ الْغَمَامِ، وَمَا تَسْقَطُ مِنْ وَرَقَةٍ تُزِيلُهَا عَنْ مَسْقَطِهَا حَوَاصِفُ الْأَنْوَاءِ وَانْهِيطَالُ السَّمَاءِ! وَيَعْلَمُ مَسْقَطَ الْقَطْرَةِ وَمَقَرَّهَا، وَمَسْحَبَ الذَّرَّةِ وَمَجْرَهَا، وَمَا يَكْفِي الْبُعُوضَةَ مِنْ قُوَّتِهَا، وَمَا تَحْمِلُ مِنَ الْأَثَى فِي بَطْنِهَا.

الشرح: أعلاماً، أي يستدل بها. والفجاج: جمع فج، وهو الطريق في الجبل.

ثم قال: إن ادلهمام سواد الليل - أي شدة ظلمته - لم يمنع الكواكب من الإضاءة، وكذلك أيضاً لم يمنع ظلام الليل القمر من تلالؤ نوره، وإنما خص القمر بالذكر وإن كان من جملة الكواكب، لشرفه بما يظهر للأبصار من عظم حجمه، وشدة إضاءته، فصار كقوله تعالى: ﴿فِيهَا نِكْمَةٌ وَخُلٌّ وَرِيمَانٌ﴾^(١)، وقد روى بعض الرواة «ادلهمام» بالنصب، وجعله مفعولاً، «وضوء نورها» بالرفع وجعله فاعلاً، وهذه الرواية أحسن في صناعة الكتابة لمكان الازدواج، أي لا القمر ولا الكواكب تمنع الليل من الظلمة، ولا الليل يمنع الكواكب والقمر من الإضاءة.

والسجف: جمع سيجف، وهو الستر، ويجوز فتح السين.

وشاع: تفرق، والتلالؤ: اللّمعان. والجلابيب: الثياب. والغسق: الظلمة، والساجي: الساكن. والذاجي: المظلم، والمتطاطيء: المنخفض. والسفع المتجاورات ها هنا: الجبال، وسماها سفعاً لأن السفعة سواد مشرب بحمرة، وكذلك لونها في الأكثر.

واليفاع: الأرض المرتفعة. والتجلجل: صوت الرعد.

وما تلاشت عنه بروق الغمام، هذه الكلمة أهمل بناءها كثير من أئمة اللغة، وهي صحيحة وقد جاءت ووردت. قال ابن الأعرابي: لَشَا الرَّجُلُ، إِذَا اتَّضَع، وَخَسَّ بَعْدَ رَفْعَةٍ، وَإِذَا صَحَّ أَصْلُهَا صَحَّ اسْتِعْمَالُ النَّاسِ، تَلَاشَى الشَّيْءُ، بِمَعْنَى اضْمَحَلَّ.

(١) سورة الرحمن، الآية: ٦٨.

وقال القطب الراوندي: تلاشى مرتكب من «لا شيء»، ولم يقف على أصل الكلمة، وقد ظهر الآن أن معنى كلامه ﷺ أنه سبحانه يعلم ما يصوت به الرعد، ويعلم ما يضمحل عنه البرق.

فإن قلت: وهل يقصد الرعد بجلجلكته معنى معقولاً ليقال: إن الباري يعلمه! ثم ما المراد بكونه عالماً بما يضمحل البرق عنه؟

قلت: قد يكون تعالى يحدث في الرعد جلجلة، أي صوتاً ليهلك به قوماً، أو لينفع به قوماً، فعلمه بما تتضمنه تلك الجلجلة هو معنى قولنا: يعلم ما يصوت به الرعد، ولا ريب أن البرق يلمع فيضيء أقطاراً مخصوصة، ثم يتلاشى عنها، فالباري سبحانه عالم بتلك الأقطار التي يتلاشى البرق عنها.

فإن قلت: هو سبحانه عالم بما يضيئه البرق، وبما لا يضيئه، فلماذا خصّ بالعالمية ما يتلاشى عنه البرق؟

قلت: لأن علمه بما ليس بمضيء بالبرق أعجب وأغرب؛ لأن ما يضيئه البرق يمكن أن يعلمه أولو الأبصار الصحيحة، فأراد ﷺ أن يشرح من صفاته سبحانه ما هو بخلاف المعتاد بين البشر، ليكون إعظام السامعين له سبحانه أتم وأكمل.

والعواصف: الرياح الشديدة، وأضافها إلى الأنواء، لأن أكثر ما يكون عصفانها في الأنواء، وهي جمع نوء، وهو سقوط النجم من منازل القمر الثمانية والعشرين في المغرب مع الفجر وطلوع رقيه من المشرق مقابلاً له من ساعته، ومدة النوء ثلاثة عشر يوماً، إلا الجبهة فإن لها أربعة عشر يوماً.

قال أبو عبيد: ولم يسمع في النوء أنه المسقوط إلا في هذا الموضع، وكانت العرب تضيف الرياح والأمطار والحرّ والبرد إلى الساقط منها.

وقال الأصمعي: بل إلى الطالع في سلطانه، فتقول: مُطَرْنَا بنوء كذا وكذا، ونهى النبي ﷺ عن ذلك^(١)، والجمع أنواء ونوآن أيضاً، مثل بظن وبظنان وعبد وعبدان، قال حسان بن ثابت:

وَيَثْرِبُ تَعْلَمُ أَنَا بِهَا إِذَا قَحَطَ الْقَطْرُ نَوَانِهَا

والانهطال: الانصباب. ومسقط القطرة من المطر: موضع سقوطها، ومقرّها: موضع قرارها، ومسحب الذرة الصغيرة من النمل ومجرّها: موضع سحبها وجرّها.

(١) أخرجه البخاري، كتاب الأذان، باب يستقبل الناس الإمام إذا سلم (٨٤٦)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب بيان كفر من قال مُطَرْنَا بالنوء (٧١).

وهذا الفصل من فصيح الكلام ونادره، ويتضمن من توحيد الله تعالى وتمجيده والثناء عليه ما يشهد لنفسه.

الأصل: والحمد لله الكائن قبل أن يكون كُرْسِيٍّ أو عَرْشٍ أو سَمَاءٍ أو أَرْضٍ أو جانُّ أو إنس، لا يُدْرِكُ بَوَهِمٍ، وَلَا يُقَدَّرُ بِفَهْمٍ، وَلَا يَشْغَلُهُ سَائِلٌ، وَلَا يَنْقُصُهُ نَائِلٌ، وَلَا يَنْظُرُ بِعَيْنٍ، وَلَا بَأَيْنٍ، وَلَا يُوصَفُ بِالْأَزْوَاجِ، وَلَا يَخْلُقُ بِعِلَاجٍ، وَلَا يُدْرِكُ بِالْحَوَاسِّ، وَلَا يُقَاسُ بِالنَّاسِ.

الَّذِي كَلَّمَ مُوسَى تَكْلِيمًا، وَأَرَاهُ مِنْ آيَاتِهِ عَظِيمًا، بِلَا جَوَارِحَ وَلَا أَدْوَاتٍ، وَلَا نُطْقٍ وَلَا لَهَوَاتٍ، بَلْ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا أَيُّهَا الْمُتَكَلِّفُ لِيُوصَفِ رَبُّكَ، فَصِيفَ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ، وَجُنُودَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ، فِي حُجَرَاتِ الْقُدْسِ مُرْجَحِينَ، مُتَوَلِّهِ عَقُولُهُمْ أَنْ يَحْدُوا أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ. وَإِنَّمَا يُدْرِكُ بِالصِّفَاتِ ذُو الْهَيْئَاتِ وَالْأَدْوَاتِ، وَمَنْ يَنْقُصِي إِذَا بَلَغَ أَمَدَ حَدِّهِ بِالْفَنَاءِ. فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَضَاءَ بُنُورِهِ كُلَّ ظَلَامٍ، وَأَظْلَمَ بِظُلْمَتِهِ كُلَّ نُورٍ.

الشرح: ليس يعني بالكائن ما هنا ما يعنيه الحكماء والمتكلمون، بل مراده الموجود، أي هو الموجود قبل أن يكون الكرسي والعرش وغيرهما. والأوائل يزعمون أن فوق السموات السبع سماء ثامنة، وسماء تاسعة، ويقولون: إن الثامنة هي الكرسي، وإن التاسعة هي العرش.

قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ**: «لا يدرك بوهم»، الوهم ما هنا: الفكرة والتوهم.

ولا يقدر بفهم، أي لا تستطيع الأفهام أن تقدره وتحده.

ولا يشغله سائل كما يشغل السؤال منا من يسألونه.

ولا ينقصه العطاء، كما ينقص العطاء خزائن الملوك.

ولا يبصر بجارحة، ولا يحد بأين، ولفظة «أين» في الأصل مبنية على الفتح، فإذا نكرتها

صارت اسماً متمكناً، كما قال الشاعر:

لَيْتَ شِغْرِي وَأَيْنَ مَنِّي لَيْتَ إِنْ «لَيْتًا» وَإِنْ «لَوًّا» عِنَاءُ

وإن شئت قلت: إنه تكلم بالاصطلاح الحكمي. والأين عندهم: حصول الجسم في

المكان، وهو أحد المقولات العشر.

قوله ﷺ: «ولا يوصف بالأزواج، أي صفات الأزواج، وهي الأصناف، قال سبحانه: ﴿وَأَنْتَنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ﴾^(١).

قوله: «ولا يخلق بعلاج»، أي لا يحتاج في إيجاد المخلوقات إلى معالجة ومزاولة.

قوله: «وكلم موسى تكليماً» من الألفاظ القرآنية، والمراد هنا من ذكر المصدر تأكيد الأمر وإزالة لبس عساه يصلح للسامع، فيعتقد أنه أراد المجاز، وأنه لم يكن كلاماً على الحقيقة.

قوله: «وأراه من آياته عظيماً»، ليس يريد به الآيات الخارجة عن التكليم، كانشقاق البحر، وقلب العصا، لأنه يكون بإدخال ذلك بين قوله: «تكليماً»، وقوله: «بلا جوارح ولا أدوات، ولا نطق ولا لهوات»، مستهجنًا، وإنما يريد أنه أراد بتكليمه إياه عظيماً من آياته، وذلك أنه كان يسمع الصوت من جهاته الست، ليس على حد سماع كلام البشر من جهة مخصوصة، وله دوي وصلصلة كوقع السلاسل العظيمة على الحصا الأصم.

فإن قلت: أتقول إن الكلام حلّ أجساماً مختلفة من الجهات الست؟

قلت: لا وإنما حلّ الشجرة فقط، وكان يُسمع من كلّ جهة، والدليل على حلوله في الشجرة قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوَسَى﴾^(٢)، فلا يخلو إما أن يكون النداء حلّ الشجرة، أو المنادي حلّها، والثاني باطل، فثبت الأول.

ثم قال ﷺ: لمن يتكلف أن يصف ربه: إن كنت صادقاً، أنك قد وصلت إلى معرفة صفته، فصف لنا الملائكة، فإن معرفة ذات الملك أهون من معرفة ذات الأول سبحانه.

وحجرات القدس: جمع حُجرة. ومرجعين: مائلين إلى جهة «تحت» خضوعاً لجلال الباري سبحانه، أرجح الحجر، إذا مال هاوياً، متولّية عقولهم، أي حائرة.

ثم قال: إنما يدرك بالصفات، ويعرف كنه ما كان ذا هيئة وأداة وجارحة، وما ينقضي ويفنى ويتطرق إليه العدم، وواجب الوجود سبحانه بخلاف ذلك.

وتحت قوله: «أضاء بنوره كلّ ظلام...» إلى آخر الفصل، معنى دقيق وسرّ حفي، وهو أن كلّ رذيلة في الخلق البشري مع معرفته بالأدلة البرهانية غير مؤثرة ولا قاذحة في جلاله المقام الذي قد بلغ إليه، وذلك نحو أن يكون العارف بخيلاً أو جباناً، أو حريصاً أو نحو ذلك، وكلّ فضيلة في الخلق البشري مع الجهل به سبحانه، فليست بفضيلة في الحقيقة ولا معتدّ بها، لأن

(١) سورة ق، الآية: ٧.

(٢) سورة القصص، الآية: ٣٠.

نقيصة الجهل به تكسِف تلك الأنوار، وتمحَق فضلها، وذلك نحو أن يكون الجاهل به سبحانه جواداً، أو شجاعاً، أو عفيفاً، أو نحو ذلك، وهذا يطابق ما يقوله الأوائل، من أن العارف المذنب يشقى بعد الموت قليلاً، ثم يعود إلى النعيم السرمدي، وأن الجاهل ذا العبادة والإحسان يشقى بعد الموت شقاء مؤبداً ومذهب الخَلص من مُرجئة الإسلام يناقض هذه اللفظات، ويقال: إنه مذهب أبي حنيفة رحمه الله. ويمكن تأويلها على مذهب أصحابنا بأن يقال: كل ظلام من المعاصي الصغائر، فإنه ينجلي بضياء معرفته وطاعته، وكل طاعة يفعلها المكلف مع الكفر به سبحانه، فإنها غير نافعة ولا موجبة ثواباً، ويكون هذا التأويل من باب صرف اللفظ عن عمومته إلى خصوصه.

الأصل: أوصيكم عبادَ الله بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِي أَلْبَسَكُمْ الرِّيَاشَ، وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمُ الْمَعَاشَ، فَلَوْ أَنَّ أَحَدًا يَجِدُ إِلَى الْبَقَاءِ سُلْمًا، أَوْ لِدَفْعِ الْمَوْتِ سَبِيلًا، لَكَانَ ذَلِكَ سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، الَّذِي سُخِّرَ لَهُ مُلْكُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ، مَعَ النَّبُوَّةِ وَعَظِيمِ الزُّلْفَةِ، فَلَمَّا اسْتَوَفَى طَعْمَتَهُ، وَاسْتَكْمَلَ مُدَّتَهُ، رَمَتْهُ قِيسِي الْقَنَاءِ بَيْنَالِ الْمَوْتِ، وَأَضْبَحَتِ الدِّيارُ مِنْهُ خَالِيَةً، وَالْمَسَاكِينُ مُعْظَلَّةً، وَوَرِثَهَا قَوْمٌ آخَرُونَ.

وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْقُرُونِ السَّالِفَةِ لَعِبْرَةً! أَيْنَ الْعَمَالِقَةُ وَأَبْنَاءُ الْعَمَالِقَةِ! أَيْنَ الْفَرَاعِنَةُ وَأَبْنَاءُ الْفَرَاعِنَةِ! أَيْنَ أَصْحَابُ مَدَائِنِ الرُّسِّ الَّذِينَ قَتَلُوا النَّبِيَّ، وَأَطْفَقُوا سُنَنَ الْمُرْسَلِينَ، وَأَخْبَوْا سُنَنَ الْجَبَّارِينَ! أَيْنَ الَّذِينَ سَارُوا بِالْجُبُوشِ، وَهَزَمُوا الْأَلُوفَ، وَعَسَكُرُوا الْعَسَاكِرَ، وَمَدَّنُوا الْمَدَائِنَ!

الشرح: الرياش: اللباس. وأسبغ: أوسع، وإنما ضرب المثل بسليمان عليه السلام، لأنه كان ملك الإنسان والجن، ولم يحصل لغيره ذلك، ومن الناس من أنكر هذا؛ لأن اليهود والنصارى يقولون: إنه لم يتعد ملكه حدود الشام، بل بعض الشام، وينكرون حديث الجن والطيور والريح، ويحملون ما ورد من ذلك على وجوه وتأويلات عقلية معنوية، ليس هذا موضع ذكرها. والزلفة: القرب. والطعمة، بضم الطاء: المأكلة، يقال: قد جعلت هذه الضيعة طعمة لزيد. والقيسي: جمع قوس، وأصلها «قووس» على «فعلول»، كضرب وضروب، إلا أنهم قدموا اللام، فقالوا «قُسُو» على «فلوع»، ثم قلبت الواو ياء، وكسروا القاف كما كسروا عين «عصي» فصارت «قيسي».

نسب العمالقة وعاد وثمود والفراعنة وأصحاب الرس

والعمالقة أولاد لاوذ إرم بن سام بن نوح، كان الملك باليمن والحجاز وما تاخم ذلك من الأقاليم، فمنهم عملاق بن لاوذ بن سام، ومنهم طسم بن لاوذ أخوه.

ومنهم جدیس بن لاوذ أخوهما، وكان العز والملك بعد عملاق بن لاوذ في طسم، فلما ملكهم عملاق بن طسم، بغى وأكثر الفساد في الأرض، حتى كان يطأ العروس ليلة إهدائها إلى بعلها، وإن كانت بكرًا افتضها قبل وصولها إلى البعل، ففعل ذلك بامرأة من جدیس، يقال لها غفيرة بنت غفار، فخرجت إلى قومها، وهي تقول:

لا أحد أذل من جدیس^(١) أهكذا يفعل بالعروس!

فغضب لها أخوها الأسود بن غفار، وتابعه قومه على الفتك بعملاق بن طسم وأهل بيته، فصنع الأسود طعاماً، ودعا عملاق الملك إليه، ثم وثب به وبطسم، فأتى على رؤسائهم، ونجا منهم رياح بن مر، فصار إلى ذي جيشان بن تبع الحميري ملك اليمن، فاستغاث به، واستنجده على جدیس، فسار ذو جيشان في حمير، فأتى بلاد جؤ، وهي قصبه اليمامة، فاستأصل جدیساً كلها، وأخرب اليمامة فلم يبق لجدیس باقية، ولا لطسم إلا اليسير منهم.

ثم ملك بعد طسم وجدیس وبار بن أميم بن لاوذ بن إرم، فسار بولده وأهله، فنزل بأرض وبار، وهي المعروفة الآن برمل عاليج، فبغوا في الأرض حيناً حتى أفناهم الله ثم ملك الأرض بعد وبار عبد ضخم بن أثيف بن لاوذ، فنزلوا بالطائف حيناً، ثم بادوا.

ومتن يعد مع العمالقة عاد وثمود، فأما عاد فهو عاد بن عويص بن إرم بن سام بن نوح، كان يعبد القمر، ويقال: إنه رأى من ضلبي أولاد أولاده أربعة آلاف، وإنه نكح ألف جارية، وكانت بلاده الأحقاف المذكورة في القرآن، وهي من شحر عمان إلى حصرموت، ومن أولاده شداد بن عاد، صاحب المدينة المذكورة.

وأما ثمود، فهو ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح، وكانت دياره بين الشام والحجاز إلى ساحل نهر الحبشة.

قوله عليه السلام: «أين الفراعنة، وأبناء الفراعنة، جمع فرعون، وهم ملوك مصر، فمنهم الوليد بن الريان فرعون يوسف، ومنهم الوليد بن مضعب فرعون موسى. ومنهم فرعون بن الأعرج الذي غزا بني إسرائيل وأخرب بيت المقدس.

(١) جدیس: قبيلة كانت في الدهر الأول فانقرضت، اللسان، مادة (جدس).

قوله **عَلَيْهِمُ السَّلَامُ** : «أين أصحاب مدائن الرس؟»، قيل: إنهم أصحاب شعيب النبي **صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، وكانوا عبدة أصنام، ولهم مواشي وآبار يُسْقُونَ منها.

والرس: بئر عظيمة جداً انخسفت بهم، وهم حولها، فهلكوا وخسفت بأرضهم كلها وديارهم. وقيل: الرس قرية بفلج اليمامة، كان بها قوم من بقايا ثمود بَغَوْا، فأهلكوا.

وقيل: قوم من العرب القديمة بين الشام والحجاز، وكانت العنقاء تختطف صبيانهم فتقتلهم، فدعوا الله أن ينقذهم منها، فبعث إليهم حنظلة بن صفوان، فدعاهم إلى الدين على أن يقتل العنقاء، فشارطوه على ذلك فدعا عليها، فأصابتها الصاعقة، فلم يفوا له وقتلوه، فأهلكوا.

وقيل: هم أصحاب الأخدود، والرس، هو الأخدود. وقيل: الرس أرض بأنطاكية قتل فيها حبيب النجار.

وقيل: بل كذب أهلها نييهم ورثوه في بئر، أي رموه فيها.

وقيل: إن الرس نهر في إقليم الباب، والأبواب مبدؤه من مدينة طراز، وينتهي إلى نهر الكر، فيختلط به حتى يصب في بحر الخزر، كان هناك ملوك أولو بأس وقدر، فأهلكهم الله بغيهم.

الأصل: منها: قَدْ لَبَسَ لِلْحِكْمَةِ جُتَّهَا، وَأَخَذَهَا بِجَمِيعِ أَدْبِهَا، مِنَ الْإِقْبَالِ عَلَيْهَا، وَالْمَعْرِفَةِ بِهَا، وَالتَّفَرُّغِ لَهَا، فَهِيَ عِنْدَ نَفْسِهِ ضَالَّةٌ الَّتِي يَطْلُبُهَا، وَحَاجَتُهُ الَّتِي يَسْأَلُ عَنْهَا، فَهُوَ مُغْتَرِبٌ إِذَا اغْتَرَبَ الْإِسْلَامُ، وَضُرِبَ بِعَسِيبِ ذَنْبِهِ، وَالصَّقُّ الْأَرْضَ بِحِرَائِهِ، بَقِيَّةٌ مِنْ بَقَايَا حُجَّتِهِ، خَلِيفَةٌ مِنْ خَلَائِفِ أَنْبِيَائِهِ.

الشرح: هذا الكلام فسرهُ كل طائفة على حسب اعتقادها، فالشيعة الإمامية، تزعم أن المراد به المهدي المنتظر عندهم، والصوفية يزعمون أنه يعني به ولي الله في الأرض، وعندهم أن الدنيا لا تخلو عن الأبدال، وهم أربعون، وعن الأوتاد، وهم سبعة، وعن القطب وهو واحد، فإذا مات القطب صار أحد السبعة قطباً عوضه، وصار أحد الأربعين وتبدأ، عوض الوتد، وصار بعض الأولياء الذين يصطفاهم الله تعالى أبدالاً عوض ذلك البدل.

وأصحابنا يزعمون أن الله تعالى لا يخلي الأمة من جماعة من المؤمنين العلماء بالعدل والتوحيد، وأن الإجماع إنما يكون حجة باعتبار أقوال أولئك العلماء، لكنه لما تعذرت معرفتهم بأعيانهم، اعتبر إجماع سائر العلماء، وإنما الأصل قول أولئك.

قالوا: وكلام أمير المؤمنين عليه السلام ليس يشير فيه إلى جماعة أولئك العلماء من حيث هم جماعة، ولكنه يصف حال كل واحد منهم، فيقول: من صفته كذا، ومن صفته كذا.

والفلاسفة يزعمون أن مراده عليه السلام بهذا الكلام العارف، ولهم في العرفان وصفات أربابه كلام يعرفه من له أنس بأقوالهم. وليس يبعد عندي أن يريد به القائم من آل محمد عليه السلام في آخر الوقت، إذا خلقه الله تعالى، وإن لم يكن الآن موجوداً، فليس في الكلام ما يدل على وجوده الآن، وقد وقع اتفاق الفرق من المسلمين أجمعين على أن الدنيا والتكليف لا ينقضي إلا عليه.

قوله عليه السلام: «قد لبس للحكمة جنتها»، الجنة: ما يستتر به من السلاح كالدرع ونحوها، ولبس جنة الحكمة قمع النفس عن المشتبهات، وقطع علائق النفس عن المحسوسات، فإن ذلك مانع للنفس عن أن يصيبها سهام الهوى، كما تمنع الدرع الدارع عن أن يصيبه سهام الرماية.

ثم عاد إلى صفة هذا الشخص، فقال: «وأخذ بجميع أدبها من الإقبال عليها»، أي شدة الحرص والهمة.

ثم قال: «والمعرفة بها»، أي والمعرفة بشرفها ونفاستها.

ثم قال: «والتفرغ لها»؛ لأن الذهن متى وجهته نحو معلومين تختبط وفسد، وإنما يدرك الحكمة بتخلية السر من كل ما مر سواها.

قال: «فهي عند نفسه ضالّة التي يطلبها»، هذا مثل قوله عليه السلام: «الحكمة ضالة المؤمن»^(١) ومن كلام الحكماء: لا يمنعك من الانتفاع بالحكمة حقارة من وجدتها عنده، كما لا يمنعك خبث تراب المعدن من التقاط الذهب.

ووجدت بخط أبي محمد عبد الله بن أحمد الخشاب رحمه الله في تعاليق مسودة أبياتاً للعطوي، وهي:

قد رأينا الغزال والغصن والنجمي	من شمس الضحى وبذر التمام
فوحق البيان يعضده البُر	هان في ماقط شديد الخصاص ^(٢)
ما رأينا سوى المليحة شيئاً	جمع الحسن كله في نظام
هي تجري مجرى الأصالة في الرا	ي ومجرى الأرواح في الأجسام

(١) أخرجه الترمذي في العلم، باب: ما جاء في فضل الفقه على العبادة (٢٦٨٧)، وابن ماجه في «الزهد»، باب: الحكمة (٤١٦٩).

(٢) الماقط: الموضع الذي يقتلون فيه. اللسان، مادة (أقط).

وقد كتب ابن الغضائبي بخطه تحت «المليحة»: ما أصدقه إن أراد بالمليحة الحكمة! قوله عليه السلام: «وحاجته التي يسأل عنها»، هو مثل قوله: «ضالته التي يطلبها».

ثم قال: «هو مغترب إذا اغترب الإسلام»، يقول هذا الشخص يُخفي نفسه ويحملها إذا اغترب الإسلام، واغتراب الإسلام أن يظهر الفسق والجور على الصلح والعدل، قال عليه السلام: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ»^(١).

قال: «وضرب بعسيب ذنبيه، وألصق الأرض بجرائه»، هذا من تمام قوله: «إذا اغترب الإسلام»، أي إذا صار الإسلام غريباً مقهوراً، وصار الإسلام كالبعير المبارك يضرب الأرض بعسيبه، وهو أصل الذنب، ويلصق جرائه - وهو صدره - في الأرض، فلا يكون له تصرف ولا نهوض.

ثم عاد إلى صفة الشخص المذكور.

وقال: «بقية من بقايا حججه، خليفة من خلائف أنبيائه»، الضمير هنا يرجع إلى الله سبحانه وإن لم يجر ذكره، للعلم به، كما قال: «حَقَّ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ»^(٢)، ويمكن أن يقال: إن الضمير راجع إلى المذكور وهو الإسلام، أي من بقايا حجج الإسلام وخليفة من خلائف أنبياء الإسلام.

فإن قلت: ليس للإسلام إلا نبي واحد.

قلت: بل له أنبياء كثير، قال تعالى: «مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ»^(٣)، وقال سبحانه: «ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً»^(٤).

وكل الأنبياء دَعَوْا إلى ما دعا إليه محمد عليه السلام من التوحيد والعدل، فكلهم أنبياء للإسلام.

فإن قلت: أليس لفظ «الحجة» ولفظ «الخليفة» مشعراً بما تقوله الإمامية؟

قلت: لا، فإن أهل التصوف يسمون صاحبهم حجة وخليفة، وكذلك الفلاسفة، وأصحابنا لا يمتنعون من إطلاق هذه الألفاظ على العلماء المؤمنين في كل عصر، لأنهم حجج الله، أي إجماعهم حجة، وقد استخلفهم الله في أرضه ليحكموا بحكمه.

وعلى ما اخترناه نحن فالجواب ظاهر.

(١) أخرجه مسلم في الإيمان، باب: بيان أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً (١٤٥). وابن ماجه في

الفتن، باب: بدأ الإسلام غريباً (٣٩٨٦)، وأحمد في «مسنده» (١٦٢٤٩).

(٢) سورة ص، الآية: ٣٢. (٣) سورة الحج، الآية: ٧٨.

(٤) سورة النحل، الآية: ١٢٣.

الأصل: ثم قال عليه السلام: أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي قَدْ بَشَّتُ لَكُمْ الْمَوَاعِظَ الَّتِي وَعَظَ بِهَا الْأَنْبِيَاءُ أُمَّهُمْ، وَأَدَّبْتُ إِلَيْكُمْ مَا آدَتِ الْأَوْصِيَاءُ إِلَى مَنْ بَعْدَهُمْ، وَأَدَّبْتُكُمْ بِسَوَاطِي فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا، وَحَدَوْتُمْ بِالزَّوَاجِرِ فَلَمْ تَسْتَوْسِقُوا.

الله أنتم! اتتوقعون إماماً غيري يظأ بكم الطريق، ويرشدكم السبيل، ألا إنه قد أدبر من الدنيا ما كان مقبلاً، وأقبل منها ما كان مذبراً، وأزمع الترحال عباداً لله الأخيار، وباعوا قليلاً من الدنيا لا يبقى، بكثير من الآخرة لا يبقى!

ما ضرَّ إخواننا الذين سفكت دماؤهم بصفين ألا يكونوا اليوم أحياء، يسيئون الفحص، ويشربون الرنق! قد والله لقوا الله فوفاهم أجورهم، وأحلهم دار الأمن بعد خوفهم!

أين إخواني الذين ركبوا الطريق، ومضوا على الحق! أين عمارة! أين ابن التيهان! وأين ذو الشهادتين! وأين نظرائهم من إخوانهم الذين تعاقدوا على المنيّة وأبرد برؤوسهم إلى الفجرة!

قال: ثم ضرب عليه السلام بيده إلى ليحيته الشريفة الكريمة، فأطال البكاء، ثم قال عليه السلام: أَوْهَ عَلَى إِخْوَانِي الَّذِينَ قَرَأُوا الْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ، وَتَدَبَّرُوا الْفُرْصَ فَأَقَامُوهُ! أَخِيُوا السُّنَّةَ، وَأَمَاتُوا الْبِدْعَةَ، دُعُوا لِلْجِهَادِ فَأَجَابُوا، وَوَثِقُوا بِالْقَائِدِ فَاتَّبَعُوهُ. ثم نادى بأعلى صوته: الْجِهَادَ الْجِهَادَ عِبَادَ اللَّهِ! أَلَا وَإِنِّي مُعَسِّكِرٌ فِي يَوْمِي هَذَا، فَمَنْ أَرَادَ الرَّوَّاحَ إِلَى اللَّهِ فَلْيَخْرُجْ.

قال نؤف: وعقد للحسين عليه السلام في عشرة آلاف، ولقيس بن سعد رحمه الله في عشرة آلاف، ولأبي أيوب الأنصاري في عشرة آلاف، ولغيرهم على أعدادٍ آخر، وهو يريد الرجعة إلى صفين فما دارت الجمعة حتى ضربه الملعون ابن الملجم لعنه الله، فتراجعت العساكر، فكنا كأغنامٍ فقدت راعيها، تختطفها الذئاب من كل مكان!

الشرح: بشت لكم المواعظ: فرقتها ونشرتها. والأوصياء: الذين ياتمنهم الأنبياء على الأسرار الإلهية، وقد يمكن ألا يكونوا خلفاء بمعنى الإمرة والولاية، فإن مرتبتهم أعلى من مراتب الخلفاء.

وحدوتكم : سقتكم كما تحدى الإبل . فلم تستوسقوا ، أي لم تجتمعوا ، قال :

مستوسقاتٍ لم يجذن سائِقاً

قوله : «يطأ بكم الطريق» ، أي يحملكم على المنهاج الشرعي ، ويسلك بكم مسلك الحق ، كأنه جعلهم ضالين عن الطريق التي يطلبونها .

وقال : أتريدون إماماً غيري يوقفكم على الطريق التي تطلبونها حتى تطؤوها وتسلكوها !

ثم ذكر أنه قد أذبر من الدنيا ما كان مقبلاً ، وهو الهدى والرشاد ، فإنه كان في أيام رسول الله ﷺ وخلفائه مقبلاً ، ثم أدبر عند استيلاء معاوية وأتباعه ، وأقبل منها ما كان مدبراً ، وهو الضلال والفساد ، ومعاوية عند أصحابنا مطعون في دينه ، منسوب إلى الإلحاد ، قد طعن فيه ﷺ ، وروى فيه شيخنا أبو عبد الله البصري في كتاب «نقض السفينية» على الجاحظ ، وروى عنه أخباراً كثيرة تدل على ذلك ، وقد ذكرناها في كتابنا في «مناقضة السفينية» .

وروى أحمد بن أبي طاهر في كتاب «أخبار الملوك» أن معاوية سمع المؤذن يقول «أشهد أن لا إله إلا الله» ، فقالها ثلاثاً ، فقال : أشهد أن محمداً رسول الله ! فقال : لله أبوك يا بن عبد الله ! لقد كنت عالي الهمة ، ما رضيت لنفسك إلا أن يقرن اسمك باسم رب العالمين !

قوله ﷺ : «وأزمت الترحال» أي ثبت عزمهم عليه ، يقال : أزمت الأمر ، ولا يقال : أزمت على الأمر ، هكذا يقول الكسائي ، وأجازه الخليل والفراء .

ثم قال ﷺ : إنه لم يضر إخواننا القتلى بصفين كونهم اليوم ليسوا بأحياء حياتنا المشوبة بالنقص والغصص .

ويقال : ماء رنق ، بالتسكين ، أي كدر ، رنق الماء بالكسر ، يرنق رنقاً فهو رنق ، وأرنقته ، أي كدرته ، وعيش رنق بالكسر ، أي كدير .

ثم أقسم إنهم لقوا الله فوقاهم أجورهم ، وهذا يدل على ما يذهب إليه جمهور أصحابنا من نعيم القبر وعذابه .

ثم قال ﷺ : «أين إخواني؟» ثم عددهم ، فقال : «أين عمار» .

أخبار عمار بن ياسر

وهو عمار بن ياسر بن عامر بن كنانة بن قيس العنسي - بالنون - المذحجي ، يكنى أبا اليقظان ، حليف بني مخزوم .

ونحن نذكر طرفاً من أمره من كتاب «الاستيعاب» لأبي عمر بن عبد البر المحدث . قال أبو عمر : كان ياسر والد عمار عربياً قحطانياً ، من عنس في مذحج ، إلا أن ابنه عماراً كان مولى لبني مخزوم ، لأن أباه ياسراً قدم مكة مع أخوين له ، يقال لهما : مالك والحارث ، في طلب أخ

لهم رابع، فرجع الحارث ومالك إلى اليمن، وأقام ياسر بمكة، فحالف أبا حذيفة بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، فزوجه حذيفة أمة يقال لها سُمَيَّة، فأولدها عمّاراً، فأعتقه أبو حذيفة، فمنها هنا كان عمّار مولى بني مخزوم. وأبوه عربي، لا يختلفون في ذلك، وللحلف والولاء الذي بين بني مخزوم وعمّار وأبيه ياسر كان احتمال بني مخزوم على عثمان، حين نال من عمّار غلمان عثمان ما نالوا من الضرب، حتى انفتق له فشق في بطنه، زعموا، وكسروا ضلعاً من أضلاعه، فاجتمعت بنو مخزوم، فقالوا: والله لئن مات لا قتلنا به أحداً غير عثمان!

قال أبو عمر: كان عمّار بن ياسر ممن عذب في الله ثم أعطاهم عمّار ما أرادوا بلسانه، واطمأن الإيمان بقلبه، فنزل فيه: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾^(١)، وهذا مما أجمع عليه أهل التفسير.

وهاجر إلى أرض الحبشة، وصلى إلى القبلتين، وهو من المهاجرين الأولين، ثم شهد بدرًا والمشاهد كلها، وأبلى بلاءً حسناً، ثم شهد اليمامة، فأبلى فيها أيضاً يومئذ، وقطعت أذنه. قال أبو عمر: وقد روى الواقدي، عن عبد الله بن نافع، عن أبيه، عن عبد الله بن عمر، قال: رأيت عمّاراً يوم اليمامة على صخرة وقد أشرف عليها يصيح: يا معشر المسلمين، أمِنَ الجنة تفرون؟ أنا عمّار بن ياسر، هلموا إليّ! وأنا أنظر إلى أذنه قد قطعت، فهي تذبذب، وهو يقاتل أشد القتال.

قال أبو عمر: وكان عمّار آدم طوالاً مضطرباً شهلاً^(٢) العينين، بعيداً ما بين المنكبين، لا يغير شيبه.

قال: وبلغنا أن عمّاراً قال: كنت تريباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سنه، لم يكن أحد أقرب إليه مني سناً.

وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِيثًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾: إنه عمار بن ياسر، ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾^(٣) إنه أبو جهل بن هشام. قال: وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن عمّاراً ملئ إيماناً إلى مشاشه»^(٤).

ويروى إلى أخص قدميه.

(١) سورة النحل، الآية: ١٠٦.

(٢) الشهلة في العينين: أن يشوب سواهما زرقة. اللسان، اللسان، مادة (شهل).

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٢٣.

(٤) أخرجه الإمامة في المقدمة، باب: فضل عمار بن ياسر (١٤٧) وأبو نعيم في «الحلية» (١/١٣٩)، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩/٣٩٥) والذهبي في «سير أعلام النبلاء» (١/٤١٣) والنسائي في الإيمان، باب تفاضل أهل الإيمان (٥٠٠٧).

وروى أبو عمر عن عائشة، أنها قالت: ما من أحدٍ من أصحاب رسول الله ﷺ أشاء أن أقول فيه إلا قلت، إلا عمار بن ياسر، فإني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إنه ملئ إيماناً إلى أخمص قدميه»^(١).

قال أبو عمر: وقال عبد الرحمن بن أبزي: شهدنا مع عليّ ﷺ صيفين ثمانمائة مئة بايع بيعة الرضوان، قتل منا ثلاثة وستون، منهم عمار بن ياسر.

قال أبو عمر: ومن حديث خالد بن الوليد، أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ أَبْغَضَ عَمَّاراً أَبْغَضَهُ اللَّهُ»^(٢)، فما زلتُ أحبه من يومئذٍ.

قال أبو عمر: ومن حديث عليّ بن أبي طالب ﷺ: «إِنْ عَمَّاراً جَاءَ يَسْتَأْذِنُ عَلِيَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَآ، فَعَرَفَ صَوْتَهُ، فَقَالَ: «مَرْحَباً بِالطَّيِّبِ الْمَطِيبِ - يَعْنِي عَمَّاراً - ائْذِنُوا لَهُ»^(٣).

قال أبو عمر: ومن حديث أنس عن النبي ﷺ: «اشْتَاقَتِ الْجَنَّةُ إِلَى أَرْبَعَةٍ: عَلِيٍّ، وَعَمَّارٍ، وَسُلْمَانَ، وَبِلَالَ»^(٤).

قال أبو عمر: وفضائل عمار كثيرة جداً يطول ذكرها.

قال: وروى الأعمش، عن أبي عبد الرحمن السلمي، قال: شهدنا مع عليّ ﷺ صيفين، فرأيت عمار بن ياسر لا يأخذ في ناحية ولا وادٍ من أودية صيفين، إلا رأيت أصحاب محمد ﷺ يتبعونه، كأنه علم لهم. وسمعتُه يقول يومئذٍ لهاشم بن عتبة: يا هاشم، تقدم، الجنة تحت البارقة.

الْيَوْمَ أَلْقَى الْأَجْبَةَ مُخْمُداً وَجِزْبَةَ
والله لو هزمونا حتى يبلغوا بنا سَعَفَاتِ هَجْرٍ لَعَلِمْنَا أَنَا عَلَى الْحَقِّ، وَأَنَّهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ، ثُمَّ
قال:

نَحْنُ ضَرَبْنَاكُمْ عَلَى تَنْزِيلِهِ فَالْيَوْمَ نَضْرِبُكُمْ عَلَى تَأْوِيلِهِ

(١) ذكره ابن عبد البر في «الاستيعاب» (١٣٧/٣).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» (١٦٣٧٣) والحاكم في «مستدرکه» (٣٩١/٣)، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٩٣/٩).

(٣) أخرجه الترمذي في المناقب، باب: مناقب عمار بن ياسر (٣٧٩٨)، وابن ماجه في المقدمة (١٤٦). وأحمد في «مسنده» (٧٨١).

(٤) أخرجه الحاكم في «مستدرکه» (٤٦٦٦) بلفظ: «اشتاقت الجنة إلى ثلاثة: علي وعمار وسلمان» والترمذي في المناقب، باب: مناقب معاذ بن جبل (٣٧٩٦).

ضرباً يزيلُ الهام عن مقبليه ويُذهِلُ الخليل عن خليليه

أو يرجع الحق على سبيله

فلم أر أصحاب محمد ﷺ قتلوا في موطن، ما قتلوا يومئذ.

قال: وقد قال أبو مسعود البدري وطائفة لُحْدَيْفَة حين احتضِر، وقد ذكر الفتنة: إذا اختلف الناس فِيمَنْ تأمرنا؟ قال: عليكم بابن سميّة، فإنه لن يفارق الحق حتى يموت - أو قال: فإنه يزول مع الحق حيث زال.

قال أبو عمر: وبعضهم يجعل هذا الحديث عن حُذَيْفَة مرفوعاً.

قال أبو عمر: وروى الشعبي، عن الأحنف، أن عمّاراً حمل يوم صيفين، فحمل عليه ابن جزء السكسكي، وأبو الغادية الفزاري، فأما أبو الغادية فطعنه، وأما ابن جزء فاحتز رأسه.

قلت: هذا الموضع مما اختلف فيه قول أبي عمر رحمه الله، فإنه ذكر في كتاب الكنى من «الاستيعاب» أبا الغادية - بالغين المعجمة - وقال: إنه جُهَيْنِي من جُهينة، وجُهينة من قُضاعة، وقد نسبه ها هنا فزاريّاً.

وقال في كتاب الكنى: إن اسم أبي الغادية يسار، وقيل مسلم.

وقد ذكر ابن قتيبة في كتاب «المعارف»^(١) عن أبي الغادية أنه كان يحدث عن نفسه بقتل عمار، ويقول: إن رجلاً طعنه فانكشف المُغْفَر عن رأسه، فضربت رأسه، فإذا رأس عمار قد نذر. وكيفية هذا القتل تخالف الكيفية التي رواها ابن عبد البر.

قال أبو عمر: وقد روى وكيع، عن شعبة، عن عبد بن مرة، عن عبد الله بن سلمة، قال: لكأني أنظر إلى عمار يوم صيفين وهو صريع، فاستسقى، فأتي بشربة من لبن فشرب، فقال:

اليوم ألقى الأجابة

إن رسول الله ﷺ عهد إلي أن آخر شربة أشربها في الدنيا شربة من لبن، ثم استسقى ثانية فأنته امرأة طويلة اليدين بإناء، فيه ضياع من لبن، فقال حين شربه: الحمد لله، الجنة تحت الأسيّة، والله لو ضربونا حتى يبلغونا سَعَفَاتِ هَجْرٍ لعلمنا أنا على الحق، وأنهم على الباطل، ثم قاتل حتى قُتل.

قال أبو عمر: وقد روى حارثة بن المضراب: قرأت كتاب عمر إلى أهل الكوفة: أما بعد، فإني بعثت إليكم عمّاراً أميراً، وعبد الله بن مسعود معلماً ووزيراً، وهما من الثجباء، من أصحاب محمد، فاسمعوا لهما، واقتدوا بهما، فإني قد آثرتكم بعبد الله على نفسي أثرة.

(١) المعارف في التاريخ: لابن قتيبة أبي محمد عبد الله بن مسلم الدينوري المتوفى سنة (٢٦٧هـ).
«كشف الظنون» (١٧٢٤/٢).

قال أبو عمر: وإنما قال عمر: هُما من النُجباء، لقول رسول الله ﷺ: «إنه لم يكن نبياً إلا أُعطي سبعة من أصحابه نجباء وزراء فقهاء، وإني قد أعطيتُ أربعة عشر: حمزة، وجعفر، وعلياً، وحسناً، وحسيناً، وأبا بكر، وعمر، وعبد الله بن مسعود، وسلمان، وعماراً، وأبا ذر، وحذيفة، والمقداد، وبلاً»^(١).

قال أبو عمر: وتواترت الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال: «تقتلُ عماراً الفسحة الباغية»^(٢)، وهذا من إخباره بالغيب، وأعلام نبوته ﷺ، وهو من أصح الأحاديث. وكانت صيفين في ربيع الآخر سنة سبع وثلاثين، ودفنه عليٌّ عليه السلام في ثيابه ولم يغسله. وروى أهل الكوفة أنه صلى عليه، وهو مذهبهم في الشهداء، أنهم لا يغسلون ولكن يصلون عليهم.

قال أبو عمر: وكانت سنّ عمار يوم قُتل ثيفاً وتسعين، سنة، وقيل: إحدى وتسعين، وقيل: اثنتين وتسعين، وقيل: ثلاثاً وتسعين.

أخبار أبي الهيثم ابن التيهان

ثم قال عليه السلام: «وأين ابن التيهان»، هو أبو الهيثم بن التيهان، بالياء المنقوطة، بائنتين تحتها، المشددة المكسورة، وقبلها تاء منقوطة بائنتين فوقها، واسمه مالك، واسم أبيه مالك أيضاً، ابن عبيد بن عمرو بن عبد الأعلم بن عامر الأنصاري، أحد النُقباء ليلة العقبة. وقيل: إنه لم يكن من أنفسهم، وإنه من بلي بن أبي الحارث بن قُضاعة، وإنه حليف لبني عبد الأشهل، كان أحد النُقباء ليلة العقبة، وشهد بدرأ.

قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب «الاستيعاب»: اختلف في وقت وفاته، فذكر خليفة، عن الأصمعي، قال: سألت قومه، فقالوا: مات في حياة رسول الله ﷺ.

قال أبو عمر: وهذا لم يتابع عليه قائله. وقيل: إنه توفي سنة عشرين، أو إحدى وعشرين. وقيل: إنه أذرك صيفين، وشهداها مع عليٍّ عليه السلام، وهو الأكثر. وقيل: إنه قتل بها. ثم قال أبو عمر: حدثنا خلف بن قاسم، قال: حدثنا الحسن بن رشيقي، قال: حدثنا الدولابي، قال:

(١) أخرجه الترمذي، كتاب المناقب، باب: مناقب أهل بيت النبي ﷺ (٣٧٨٥) وأحمد في «مسنده» (١٢٦٦)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٦٠٤٩)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (١/١٢٨).
(٢) أخرجه البخاري، كتاب: الصلاة، باب: التعاون في بناء المسجد (٤٤٧)، ومسلم، كتاب: الفتن وأشراط الساعة، باب: لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء (٢٩١٥).

حدثنا أبو بكر الوجيهي، عن أبيه، عن صالح بن الوجيه، قال: وممن قُتل بصفيين عمار، وأبو الهيثم بن التيهان، وعبد الله بن بُدَيْل، وجماعة من البدرين رحمهم الله.

ثم روى أبو عمر روايةً أخرى، فقال: حدثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا عثمان بن أحمد بن السمّاك، قال: حدثنا حنبل بن إسحاق بن علي، قال: قال أبو نعيم: أبو الهيثم بن التيهان، اسمه مالك، واسم التيهان عمرو بن الحارث، أصيب أبو الهيثم مع علي يوم صفين. قال أبو عمر: هذا قول أبي نعيم وغيره.

قلت: وهذه الرواية أصح من قول ابن قتيبة في كتاب المعارف، وذكر قوم أنّ أبا الهيثم شهد صفين مع علي ﷺ، ولا يعرف ذلك أهل العلم ولا يثبتونه، فإن تعصب ابن قتيبة معلوم، وكيف يقول: لا يعرفه أهل العلم، وقد قاله أبو نعيم، وقاله صالح بن الوجيه، ورواه ابن عبد البر وهؤلاء شیوخ المحدثين!

ذو الشهادتين خزيمه بن ثابت

ثم قال ﷺ: «وأين ذو الشهادتين»، هو خزيمه بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة الخظمي الأنصاري من بني خظمة، من الأوس جعل رسول الله ﷺ شهادته كشهادة رجلين، لقصة مشهورة^(١)، يكنى أبا عمار، شهد بدرًا وما بعدها من المشاهد، وكانت راية بني خظمة بيده يوم الفتح.

قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب الاستيعاب: وشهد صفين مع علي بن أبي طالب ﷺ، فلما قتل عمار قاتل حتى قُتل.

قال أبو عمر: وقد روي حديث مقتله بصفيين من وجوه كثيرة، ذكرناها في كتاب «الاستيعاب» عن ولد ولده، وهو محمد بن عمار بن خزيمه ذي الشهادة، وأنه كان يقول في صفين: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تقتل عماراً الفئة الباغية»^(٢)، ثم قاتل حتى قُتل.

قلت: ومن غريب ما وقعت عليه من العصبية القبيحة، أنّ أبا حيان التوحيدي قال في كتاب «البصائر»^(٣): إن خزيمه بن ثابت المقتول مع علي ﷺ بصفيين، ليس هو خزيمه بن ثابت ذا

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢١٨٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٤٦/١٠)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٣٧٣٠).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه: ١٨٦/٨، وأخرجه النسائي في سننه رقم: ٨٥٥١.

(٣) بصائر القدماء وبصائر الحكماء: للشيخ أبي حيان علي بن محمد التوحيدي البغدادي، المتوفى سنة (٢٣٨٠هـ)، «كشف الظنون» (٢٤٦/١).

الشهادتين، بل آخر من الأنصار صحابي اسمه خزيمة بن ثابت، وهذا خطأ، لأن كتب الحديث والنسب تنطق بأنه لم يكن في الصحابة من الأنصار، ولا من غير الأنصار خزيمة بن ثابت إلا ذو الشهادتين، وإنما الهوى لا دواء له، على أن الطبري صاحب التاريخ قد سبق أبا حيان بهذا القول، ومن كتابه نقل أبو حيان، والكتب الموضوعة لأسماء الصحابة تشهد بخلاف ما ذكرناه، ثم أي حاجة لناصري أمير المؤمنين أن يتكثروا بخزيمة، وأبي الهيثم، وعمار وغيرهم! لو أنصف الناس هذا الرجل ورأوه بالعين الصحيحة، لعلموا أنه لو كان وحده، وحاربه الناس كلهم أجمعون، لكان على الحق، وكانوا على الباطل.

ثم قال عليه السلام: «وأين نظراؤهم من إخوانهم»! يعني الذين قتلوا بصفيين معه من الصحابة، كابن بُدَيْل، وهاشم بن عتبة، وغيرهما ممن ذكرناه في أخبار صفيين. وتعاهدوا على المنية: جعلوا بينهم عقداً، وروى «تعاهدوا».

وأبرد برؤوسهم إلى الفجرة: حملت رؤوسهم مع البريد إلى الفسقة للبشارة بها، والفجرة ها هنا: أمراء عسكر الشام، تقول: قد أبردت إلى الأمير، فأنا مبرد، والرسول بريد، ويقال للفرانق البريد^(١)، لأنه ينذر قدام الأسد.

قوله: «أوه على إخواني» ساكنة الواو مكسورة الهاء، كلمة شكوى وتوَجُّع، وقال الشاعر:

فأوه لذكراها إذا ما ذكرتها
ومن بُغِدِ أرضٍ دونها وسما

وربما قلبوا الواو ألفاً، فقالوا: أه من كذا، أه على كذا، وربما شددوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء، فقالوا: أوه من كذا، وربما حذفوا الهاء مع التشديد، وكسروا الواو، فقالوا: أو من كذا بلا مد، وقد يقولون: آوه، بالمد والتشديد وفتح الألف وسكون الهاء، لتطويل الصوت بالشكاية، وربما أدخلوا فيه الياء تارة يمدونه، وتارة لا يمدونه، فيقولون: «أوياه» و«أوياه» وقد آوه الرجل تأويهاً، وتأوه تأوهاً، إذا قال «أوه»، والاسم منه «الآهة» بالمد، قال المثقب العبدي:

إذا ما قمت أزحلها بليلٍ
تأوه آهة الرجل الحزين

قوله عليه السلام: «ووثقوا بالقائد فاتبعوه»، يعني نفسه، أي وثقوا بأنني على الحق، وتيقنوا ذلك، فاتبعوني في حرب من حاربت، وسلم من سالم.

قوله: «الجهاد الجهاد»، منصوب بفعل مقدر.

وإني معسكر في يومي، أي خارج بالعسكر إلى منزل يكون لهم معسكراً.

وقيس بن سعد بن عبادة بن ذؤيب الخزرجي. صحابي، يكنى أبا عبد الملك، روى عن

(١) انظر لسان العرب، مادة (فرق).

رسول الله ﷺ أحاديث، وكان طويلاً جداً سبطاً شجاعاً، جواداً، وأبوه سعد رئيس الخزرج، وهو الذي حاولت الأنصار إقامة في الخلافة بعد رسول الله ﷺ، ولم يبايع أبا بكر حين بُويع، وخرج إلى حوران، فمات بها، قيل: قتلته الجن؛ لأنه بال قائماً في الصحراء ليلاً، ورووا بيتين من شعر، قيل إنهما سمعا ليلة قتله، ولم ير قائلهما:

نَحْنُ قَتَلْنَا سَيِّدَ الْخَزْرَجِ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ
وَرَمَيْنَاهُ بِسَهْمَيْنِ مِنْ فِئْتِ نَخْطِئِ فِئْتِ فِئْتِ

ويقول قوم: إن أمير الشام يومئذ كمن له من رماه ليلاً، وهو خارج إلى الصحراء بسهمين، فقتله لخروجه عن طاعة الإمام، وقد قال بعض المتأخرين في ذلك:

يَقُولُونَ سَعْدٌ شَكَّتْ الْجَنُّ قَلْبَهُ الْأَرِيْمَا صَحَّحْتَ دِينَكَ بِالْغَدْرِ
وَمَا ذَنْبُ سَعْدٍ أَنَّهُ بِالْأَقَائِمِ وَلَكِنْ سَعْدٌ لَمْ يَبَايِعْ أَبَا بَكْرٍ
وَقَدْ صَبَرَتْ مِنْ لَذَّةِ الْعَيْشِ أَنْفُسٌ وَمَا صَبَرَتْ عَنْ لَذَّةِ النَّهْيِ وَالْأَمْرِ

وكان قيس بن سعد من كبار شيعة أمير المؤمنين ﷺ، وقائل بمحبته وولائه، وشهد معه حروبه كلها، وكان مع الحسن ﷺ، ونقم عليه صلحه معاوية، وكان طالب الرأي، مخلصاً في اعتقاده ووده، وأكد ذلك عنده فوات الأمر أباه وما نيل يوم السقيفة وبعده منه، فوجد من ذلك في نفسه وأضمّره، حتى تمكن من إظهاره في خلافة أمير المؤمنين، وكما قيل: «عدو عدك صديق لك».

وأما أبو أيوب الأنصاري، فهو خالد بن يزيد بن كعب بن ثعلبة الخزرجي، من بني النجار، شهد العقبة وبدرًا وسائر المشاهد وعليه نزل رسول الله ﷺ لما خرج عن بني عمرو بن عوف، حين قدم المدينة مهاجراً من مكة، فلم يزل عنده حتى بنى مسجده ومساكنه، ثم انتقل إليها، ويوم المؤاخاة آخى رسول الله ﷺ بينه وبين مُضْعَبِ بْنِ عَمِيرٍ.

وقال أبو عمر في كتاب «الاستيعاب»: إن أبا أيوب شهد مع عليّ ﷺ مشاهده كلها، وروى ذلك عن الكلبي وابن إسحاق، قالاً: شهد معه يوم الجمل وصفين، وكان مقدمته يوم النهروان. قوله «تختطفها الذئاب»، الاختطاف: أخذك الشيء بسرعة، ويروى «تختطفها»، قال تعالى: ﴿تَخَافُونَ أَنْ يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ﴾^(١).

ويقال: إن هذه الخطبة آخر خطبة أمير المؤمنين ﷺ قائماً.

(١) سورة الأنفال، الآية: ٢٦.

١٨٤ - من خطبة له ﷺ في قدرة الله وفضل القرآن

الأصل: أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ، الْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ مَنْصِبَةٍ، خَلَقَ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ، وَأَسْتَعْبَدَ الْأَرْبَابَ بِعِزَّتِهِ، وَسَادَ الْعُظَمَاءَ بِجُودِهِ، وَهُوَ الَّذِي أَسْكَنَ الدُّنْيَا خَلْقَهُ، وَبَعَثَ إِلَى الْجِنِّ وَالْإِنْسِ رُسُلَهُ، لِيَكْشِفُوا لَهُمْ عَنْ غِطَائِهَا، وَلِيَحَذِّرُوهُمْ مِنْ ضَرَائِهَا، وَلِيَضْرِبُوا لَهُمْ أَمْثَالَهَا، وَلِيَبْصُرُوهُمْ عُيُوبَهَا، وَلِيَهْجُمُوا عَلَيْهِمْ بِمُعْتَبِرٍ مِنْ تَصَرُّفِ مَصَاحِحِهَا وَأَسْقَامِهَا، وَخَلَائِقِهَا وَحَرَامِهَا، وَمَا أَعَدَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِلْمُطِيعِينَ مِنْهُمْ وَالْعَصَاةِ، مِنْ جَنَّةٍ وَنَارٍ، وَكَرَامَةٍ وَهَوَانٍ.

أَحْمَدُهُ إِلَى نَفْسِهِ، كَمَا اسْتَحَمَدَ إِلَى خَلْقِهِ، جَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا، وَلِكُلِّ قَدْرٍ أَجَلًا، وَلِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابًا.

الشرح: المنصبة، بالفتح والنصب: التعب، والماضي نصب بالكسرة، وهم ناصب في قول النابغة:

كَلِّبْنِي لَهُمْ يَا أَمِيمَةً نَاصِبٍ

ذو نصب، مثل رجل تامر ولا ين، ويقال: هو «فاعل» بمعنى «مفعول فيه» لأنه يُنصب فيه ويتعب، كقولهم: ليل نائم، أي يُنام فيه، ويوم عاصف، أي تعصف فيه الريح. واستعبدت فلاناً: اتخذه عبداً. والضراء: الشدة.

ومعتبر: مصدر بمعنى الاعتبار. ومصاحها: جمع مصححة «مفعلة» من الصححة، كمضار جمع مضرة. وصفه سبحانه بأنه معروف بالأدلة، لا من طريق الرؤية كما تعرف المرثيات، وبأنه يخلق الأشياء ولا يتعب كما يتعب الواحد منا فيما يزاوله ويباشر من أفعاله. خلق الخلائق بقدرته على خلقهم، لا بحركة واعتماد. «وأسبغ النعمة عليهم»: أوسعها. واستعبد الذين يُدْعُونَ فِي الدُّنْيَا أَرْبَابًا بِعِزِّهِ وَقَهْرِهِ.

وساد كل عظيم بسعة جوده، وأسكن الدنيا خلقه، كما ورد في الكتاب العزيز: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(١).

وبعث رسله إلى الجن والإنس، كما ورد في الكتاب العزيز: ﴿يَتَمَشَّرَ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ النَّارَ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْبَغُ وَإِنِّي وَمَنْ دُونِي لَفِي أَعْيُنِكُمْ رُدَّةٌ﴾^(٢).

(١) سورة البقرة، الآية: ٣٠.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٣٠.

قال: «ليكشفوا لهم عن غطاء الدنيا» أي عن عوراتها وعيوبها المستورة، وليخوفوهم من مضرّتها وغرورها المفضي إلى عذاب الأبد.

وليضربوا لهم أمثالها، كالأمثال الواردة في الكتاب العزيز، نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنزِلَتْ مِنْ السَّمَاءِ فَأَخْلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ...﴾^(١) الآية.

قوله: «وليهجموا عليهم»، هجمتُ على الرجل: دخلت عليه بغتةً، يقول: ليدخلوا عليهم بما في تصاريّف الدنيا، من الصّحة والسّقم، وما أحلّ وما حرّم على طريق الابتلاء.

ثم قال: «وما أعدّ الله سبحانه للمطيعين منهم والعصاة»، يجوز أن تكون «ما» معطوفة على «عيوبها»، فيكون موضعها نصباً، ويجوز أن يكون موضعها جرّاً، ويكون من تتمة أقسام ما يُعتبر به، والأوّل أحسن.

ثم قال ﷺ: إني أحمد الله كما استحمد إلى خلقه، استحمد إليهم فعل ما يوجب عليهم حمده.

ثم قال: إنه سبحانه جعل لكل شيء من أفعاله قدراً، أي فعله مقدراً محدود الغرض، اقتضى ذلك القدر وتلك الكيفية، كما قال سبحانه: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدُ بِمِقْدَارٍ﴾^(٢).

وجعل لكل شيء مقدراً وقتاً ينتهي إليه وينقطع عنده، وهو الأجل. ولكل أجل كتاباً، أي رُقوماً تعرفها الملائكة، فتعلم انقضاء عمر من ينقضي عمره، وعدم ما أطاقهم في معرفة عدمه.

الأصل: منها في ذكر القرآن: فَالْقُرْآنُ أَمْرٌ زَاجِرٌ، وَصَامِتٌ نَاطِقٌ، حُجَّةٌ اللهُ عَلَى خَلْقِهِ، أَخَذَ عَلَيْهِ مِيثَاقَهُمْ، وَأَرْتَهَنَ عَلَيْهِمْ أَنْفُسَهُمْ، أَنْتُمْ نُورُهُ، وَأَكْرَمَ بِهِ دِينَهُ، وَقَبَضَ نَبِيَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ فَرَعَ إِلَى الْخَلْقِ مِنْ أَحْكَامِ الْهُدَى بِهِ.

فَعَظَّمُوا مِنْهُ سُبْحَانَهُ مَا عَظَّمَ مِنْ نَفْسِهِ، فَإِنَّهُ لَمْ يُخَفِ عَنْكُمْ شَيْئاً مِنْ دِينِهِ، وَلَمْ يَتْرِكْ شَيْئاً رِضِيَهُ أَوْ كَرِهَهُ إِلَّا وَجَعَلَ لَهُ عِلْماً بَادِيّاً، وَآيَةً مُحَكِّمَةً، تَزْجُرُ عَنْهُ، أَوْ تَذْهُو إِلَيْهِ، فَرِضَاءٌ فِيمَا بَيْنِي وَاجِدٌ، وَسَخَطٌ فِيمَا بَيْنِي وَاجِدٌ.

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَرْضَى عَنْكُمْ بِشَيْءٍ سَخَطَهُ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَلَنْ يَسَخَطَ عَلَيْكُمْ بِشَيْءٍ رِضِيَهُ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَإِنَّمَا تَسِيرُونَ فِي أَثَرِ بَيْنِ، وَتَتَكَلَّمُونَ بِرَجْعِ قَوْلِ قَدْ قَالَه الرَّجَالُ مِنْ قَبْلِكُمْ.

(١) سورة يونس، الآية: ٢٤.

(٢) سورة الرعد، الآية: ٨.

قَدْ كَفَّأَكُمْ مَوْنَةَ دُنْيَاكُمْ، وَحَثَّكُمْ عَلَى الشُّكْرِ، وَأَفْتَرَضَ مِنَ أَلْسِنَتِكُمُ الذِّكْرَ، وَأَوْصَاكُمْ بِالْقُوَى، وَجَعَلَهَا مُتَّهَى رِضَاهُ، وَحَاجَتَهُ مِنْ خَلْقِهِ.

فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِعَيْنِهِ، وَتَوَاصِيكُمْ بِيَدِهِ، وَتَقَلُّبُكُمْ فِي قَبْضَتِهِ، إِنْ أَسْرَزْتُمْ عَلِمَهُ، وَإِنْ أَعْلَسْتُمْ كَتَبَهُ، قَدْ وَكَّلَ بِذَلِكَ حَفْظَةَ كِرَامَا، لَا يُسْقِطُونَ حَقًّا، وَلَا يُثْبِتُونَ بَاطِلًا.

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا مِنَ الْفِتَنِ، وَنُورًا مِنَ الظُّلَمِ، وَيُخَلِّدُهُ فِي مَا أَشْتَهَتْ نَفْسُهُ، وَيُنْزِلُهُ مَنَزِلَ الْكَرَامَةِ عِنْدَهُ، فِي دَارٍ أَضْطَنَّعَهَا لِنَفْسِهِ، ظِلًّا عَرْشُهُ، وَنُورَهَا بِهَجَّتُهُ، وَزُورَاهَا مَلَائِكَتُهُ، وَرَفَقَائُهَا رُسُلُهُ.

فَبَادِرُوا الْمَعَادَ، وَسَابِقُوا الْأَجَالَ، فَإِنَّ النَّاسَ يُوشِكُ أَنْ يَنْقَطِعَ بِهِمُ الْأَمَلُ، وَيَرْهَقَهُمُ الْأَجَلُ، وَيُسَدَّ عَنْهُمْ بَابُ التَّوْبَةِ، فَقَدْ أَصْبَحْتُمْ فِي مِثْلِ مَا سَأَلَ إِلَيْهِ الرَّجْعَةَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَأَنْتُمْ بَنُو سَبِيلٍ، عَلَى سَفَرٍ مِنْ دَارٍ لَيْسَتْ بِدَارِكُمْ، وَقَدْ أُوذِنْتُمْ مِنْهَا بِالْإِرْتِحَالِ، وَأَمِرْتُمْ فِيهَا بِالزَّادِ.

الشرح: جعل القرآن أمراً وزاجراً، لما كان خالقه - وهو الله سبحانه - أمراً زاجراً به، فأسند الأمر والزجر إليه، كما تقول: سيف قاتل، وإنما القاتل الضارب به، وجعله صامتاً ناطقاً، لأنه - من حيث هو حروف وأصوات - صامت، إذ كان العرض يستحيل أن يكون ناطقاً لأن النطق حركة الأداة بالكلام، والكلام يستحيل أن يكون ذا أداة ينطق بالكلام بها، وهو من حيث يتضمن الإخبار والأمر والنهي والنداء وغير ذلك من أقسام الكلام، كالناطق، لأن الفهم يقع عنده، وهذا من باب المجاز كما تقول: هذه الربوع الناطقة، وأخبرني الديار بعد رحيلهم بكذا.

ثم وصفه بأنه حجة الله على خلقه؛ لأنه المعجزة الأصلية.

أخذ سبحانه على الخلائق ميثاقه، وارتهن عليه أنفسهم، لما كان سبحانه قد قرّر في عقول المكلفين أدلة التوحيد والعدل، ومن جملة مسائل العدل النبوة، وثبت نبوة محمد ﷺ عقلاً، كان سبحانه بذلك الأخذ ميثاق المكلفين بتصديق دعوته، وقبول القرآن الذي جاء، وجعل به أنفسهم رهناً على الوفاء بذلك، فمن خالف خسر نفسه، وهلك هلاك الأبد.

هذا تفسير المحققين، ومن الناس من يقول: المراد بذلك قصة الذرية قبل خلق آدم ﷺ، كما ورد في الأخبار، وكما فسر قوم عليه الآية.

ثم ذكر ﷺ أن الله تعالى قبض رسوله ﷺ، وقد فرغ إلى الخلق بالقرآن من الإكمال

والإتمام، كقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(١)، وإذا كان قد أكمله لم يبق فيه نقص ينتظر إتمامه.

قال: فعظّموا من الله ما عظم من نفسه؛ لأنه سبحانه وصف نفسه بالعظمة والجلال في أكثر القرآن، فالواجب علينا أن نعظمه على حسب ما عظم نفسه سبحانه.

ثم علل وجوب تعظيمه، وحسن أمره لنا بتعظيمه سبحانه بكونه لم يخف عنا شيئاً من أمر ديننا، وذلك لأنّ الشرعيّات مصالح المكلفين، وإذا فعل الحكيم سبحانه بنا ما فيه صلاحنا، فقد أحسن إلينا، ومن جملة صلاحنا تعريفنا من الشرعيّات ما فعله لطف ومفض بنا إلى الثواب، وهذا أبلغ ما يكون من الإحسان، والمحسّن يجب تعظيمه وشكره.

قال: لم يترك شيئاً إلا وجعل له نصّاً ظاهراً يدلّ عليه، أو علماً يستدلّ به عليه، أي إمّا منصوص عليه صريحاً، أو يمكن أن يستنبط حكمه من القرآن إمّا بذكره أو بتركه، فيبقى على البراءة الأصليّة، وحكم العقل.

قوله: «فرضاه فيما بقي واحد» معناه أنّ ما لم ينصّ عليه صريحاً، بل هو في محلّ النظر، ليس يجوز للعلماء أن يجتهدوا فيه، فيحله بعضهم، ويحرّمه بعضهم، بل رضا الله سبحانه أمرٌ واحد، وكذلك سخطه، فليس يجوز أن يكون شيء من الأشياء يفتي فيه قوم بالحلّ وقوم بالحرمة، وهذا قولٌ منه ﷺ بتحريم الاجتهاد، وقد سبق منه ﷺ مثل هذا الكلام مراراً.

قوله: «واعلموا أنه ليس يرضى عنكم . . .»، الكلام إلى منتهاه، معناه أنه ليس يرضى عنكم بالاختلاف في الفتاوي والأحكام، كما اختلف الأمم من قبلكم، فسخط اختلافهم قال سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَأَنتَ مِنهُمْ فِي شَيْءٍ﴾^(٢).

وكذلك ليس يسخط عليكم بالاتفاق والاجتماع الذي رضيّه من كان قبلكم من القرون. ويجوز أن يفسّر هذا الكلام بأنه لا يرضى عنكم بما سخطه على الذين من قبلكم من الاعتقادات الفاسدة في التوحيد والعدل، ولا يسخط عليكم بما تعتقدونه من الاعتقادات الصحيحة التي رضيها من كان قبلكم في التوحيد والعدل، فيكون الكلام مصروحاً إلى الأصول لا إلى الفروع.

قال: «وإنما تسيرون في أثر بيّن»، أي أنّ الأدلّة واضحة، وليس مراده الأمر بالتقليد، وكذلك قوله «وتتكلّمون برجع قول قد قاله الرجال من قبلكم»، يعني كلمة التوحيد «لا إله إلا الله»، قد قالها الموحّدون من قبل هذه الملة، لا تقليداً، بل بالنظر والدليل، فقولوها أنتم كذلك!

(١) سورة المائدة، الآية: ٣.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٥٩.

ثم ذكر أنه سبحانه قد كفى الخلق مؤونة دنياهم، قال الحسن البصري: إن الله تعالى كفانا مؤونة دُنْيَانَا، وحثنا على القيام بوظائف ديننا، فليته كفانا مؤونة ديننا وحثنا على القيام بوظائف دنينا.

قوله: «وافترض من ألسنتكم الذُّكر»، افترض عليكم أن تذكروه وتشكروه بألسنتكم، و«من» متعلِّقة بمحذوف دلَّ عليه المصدر المتأخر، تقديره: «وافترض عليكم الذُّكر من ألسنتكم الذُّكر».

ثم ذكر أن التقوى المفترضة هي رضا الله وحاجته من خلقه، لفظه «حاجته» مجاز، لأن الله تعالى غنيٌّ غير محتاج، ولكنه لما بالغ في الحث والحض عليها، وتوعد على تركها جعله كالمحتاج إلى الشيء، ووجه المشاركة أن المحتاج يحث ويحض على حاجته، وكذلك الأمر المكلف إذا أكد الأمر.

قوله: «أنتم بعينه»، أي يعلم أحوالكم، ونواصيكم بيده، الناصية: مقدم شعر الرأس، أي هو قادر عليكم قاهرٌ لكم، متمكِّن من التصرف فيكم، كالإنسان القابض على ناصية غيره. وتقلبكم في قبضته، أي تصرفكم تحت حكمه، لو شاء أن يمنعكم منعكم، فهو كالشيء في قبضة الإنسان، إن شاء استدام القبض عليه، وإن شاء تركه.

ثم قال: إن أسررتم أمراً علمه، وأن أظهرتموه كتمه، ليس على أن الكتابة غير العلم، بل هما شيء واحد، ولكن اللفظ مختلف.

ثم ذكر أن الملائكة موثَّلة بالمكلف، وهذا هو نص الكتاب العزيز، وقد تقدّم القول في ذلك.

ثم انتقل إلى ذكر الجنة، والكلام يدلُّ على أنها في السماء، وأن العرش فوقها. ومعنى قوله: «اصطنعها لنفسه» إعظامها وإجلالها، كما قال لموسى: ﴿وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾^(١)، ولأنه لما تعارف الناس في تعظيم ما يصنعونه، أن يقول الواحد منهم لصاحبه: قد وهبتك هذه الدار التي اصطنعتها لنفسي، أي أحكمتها، ولم أكن في بنائها متكلفاً بأن أبنيتها لغيري، صخّ وحسُن من البليغ الفصيح أن يستعير مثل ذلك فيما لم يصطنعه في الحقيقة لنفسه، وإنما هو عظيم جليل عنده.

قوله: «ونورها بهجته»، هذا أيضاً مستعار، كأنه لما كان إشراق نورها عظيماً جداً نسبه إلى بهجة الباري، وليس هناك بهجة على الحقيقة، لأن البهجة حسن الخلقة، قال تعالى: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾^(٢)، أي من كلِّ صنف حسن.

(٢) سورة ق، الآية: ٧.

(١) سورة طه، الآية: ٤١.

قوله: «وَزُوَارُهَا مَلَائِكَتُهُ» قد ورد في هذا من الأخبار كثير جداً، ورفقاؤها: رسله، من قوله تعالى: ﴿وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ (١).

ويوشك، بكسر الشين، فعلٌ مستقبل، ماضيه «أوشك»، أي أسرع.
ورِهقه الأمر بالكسر: فاجأه.

ويُسَدّ عنهم باب التوبة، لأنه لا تقبل عند نزول الموت بالإنسان من حيث كان يفعلها خوفاً فقط، لا لقبح القبيح، قال تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي بُتُّ أَتَيْنَ﴾ (٢).

وإنما قال: في مثل ما سأل إليه الرجعة من كان قبلكم، كقوله سبحانه: ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ (٣) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هَرَفًا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ (٤).

وبنو سبيل: أرياب طريق مسافرون. وأوذن فلان بكذا: أعلم. وأذنته: أعلمته.

وقد تقدّم لنا كلام بالغ في التقوى وماهيتها وتأكيدها وصلاة الخالق سبحانه والرسول عليه الصلاة والسلام بها.

ما جاء في التقوى من أخبار

روى المبرّد في الكامل أنّ رجلاً قال لعمر بن الخطاب: اتق الله يا أمير المؤمنين، فقال له رجل: أتألت على أمير المؤمنين! أي أنتقصه!، فقال عمر: دعه، فلا خير فيهم إذا لم يقولوها، ولا خير فينا إذا لم نقُلْ لنا.

وكتب أبو العتاهية إلى سهل بن صالح - وكان مقيماً بمكة: أما بعد، فأنا أوصيك بتقوى الله الذي لا غناء بك عن تقاته، وأتقدم إليك عن الله، ونذرك مكر الله فيما دبّت به إليك ساعات الليل والنهار، فلا تُخدَعَنَّ عن دينك، فإن ساعاتك وأوقاتك إن ظفرت بذلك منك، وجدت الله فيك أسرع مكرأ، وأنفذ فيك أمراً، ووجدت ما مكرت به في غير ذات الله غير رادّ عنك يد الله، ولا مانع لك من أمر الله، ولعمري لقد ملأت عينك الفكر واضطربت في سمعك أصوات العبر، ورأيت آثار نعم الله نسختها آثار نقيمه حين استهزىء بأمره، وجوهر بمعاندته. ألا إن في حُكم الله أنه من أكرمه الله، فاستهان بأمره، أهانه الله. السعيد من وعظ بغيره، لا وعظك الله في نفسك! وجعل عظتك في غيرك، ولا جعل الدنيا عليك حسرة وندامة، برحمته!

(٢) سورة النساء، الآية: ١٨.

(١) سورة النساء، الآية: ٦٩.

(٣) سورة المؤمنون، الآيتان: ٩٩، ١٠٠.

ومن كلام رسول الله ﷺ: «لا كرم كالتقوى، ولا مال أغود من العقل، ولا وحدة أوحش من العجب، ولا عقل كالتدبير، ولا قرين كحسني الخلق، ولا ميراث كالآدب، ولا فائدة كالتوفيق، ولا تجارة كالعمل الصالح ولا ربح كثواب الله، ولا ورع كالوقوف عند الشبهة، ولا زهد كالزهد في الحرام، ولا علم كالتفكير، ولا عبادة كأداء الفرائض، ولا إيمان كالحياء والصبر، ولا حسب كالتواضع، ولا شرف كالعلم، ولا مظاهرة أوفق من المشورة، فاحفظ الرأس وما حوى، والبطن وما وعى، واذكر الموت وطول البلى».

الأصل: وَأَعْلَمُوا! أَنَّهُ لَيْسَ لِهَذَا الْجِلْدِ الرَّقِيقِ صَبْرٌ عَلَى النَّارِ، فَارْحَمُوا نَفُوسَكُمْ، فَإِنَّكُمْ قَدْ جَرَّبْتُمُوهَا فِي مَصَائِبِ الدُّنْيَا، فَرَأَيْتُمْ جَزَعَ أَحَدِكُمْ مِنَ الشَّوْكَةِ تُصِيبُهُ، وَالْعَثْرَةَ تُدْمِيهِ، وَالرَّمْضَاءِ تُحْرِقُهُ. فَكَيْفَ إِذَا كَانَ بَيْنَ طَابِقَيْنِ مِنْ نَارٍ، ضَجِيعَ حَجَرٍ، وَقَرِينَ شَيْطَانٍ! أَعَلِمْتُمْ أَنَّ مَالِكًا إِذَا غَضِبَ عَلَى النَّارِ حَطَمَ بَعْضَهَا بَعْضًا لِبُغْضِهِ، وَإِذَا زَجَرَهَا تَوَثَّبَتْ بَيْنَ أَبْوَابِهَا جَزَعًا مِنْ زَجْرَتِهِ.

أَيْهَا الْيَقِينُ الْكَبِيرُ، الَّذِي قَدْ لَهَزَهُ الْقَتِيرُ، كَيْفَ أَنْتَ إِذَا أَلْتَحَمْتَ أَطْوَأَ النَّارِ بِعِظَامِ الْأَغْنَقِ، وَنَشِبْتَ الْجَوَامِعَ، حَتَّى أَكَلْتَ لُحُومَ السَّوَاعِدِ!

فَاللَّهُ اللَّهُ مَعَشَرَ الْعِبَادِ! وَأَنْتُمْ سَالِمُونَ فِي الصُّحَّةِ قَبْلَ السُّقْمِ، وَفِي الْفُسْحَةِ قَبْلَ الضِّيقِ، فَاسْمَعُوا فَكَانَ رِقَابِكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُغْلَقَ رَهَائِنُهَا.

أَسْهَرُوا عَيْونَكُمْ، وَأَضْمِرُوا بَطُونَكُمْ، وَأَسْتَعْمِلُوا أَقْدَامَكُمْ، وَأَنْفِقُوا أَمْوَالَكُمْ، وَخُذُوا مِنْ أَجْسَادِكُمْ فَجُودُوا بِهَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَلَا تَبْخَلُوا بِهَا عَنْهَا، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنْ نَصَرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾^(١)، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾^(٢).

فَلَمْ يَسْتَنْصِرْكُمْ مِنْ ذُلِّ، وَلَمْ يَسْتَقْرِضْكُمْ مِنْ قُلِّ، أَسْتَنْصِرْكُمْ وَلَهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ، وَأَسْتَقْرِضْكُمْ وَلَهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ، وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَتْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا.

(١) سورة محمد، الآية: ٧.

(٢) سورة الحديد، الآية: ١١.

فَبَادِرُوا بِأَعْمَالِكُمْ تَكُونُوا مَعَ جِيرَانِ اللَّهِ فِي دَارِهِ، رَافِقَ بِهِمْ رُسُلَهُ، وَأَزَارَهُمْ مَلَائِكَتَهُ، وَأَكْرَمَ أَسْمَاعِهِمْ أَنْ تَسْمَعَ حَسْبَسَ نَارِ أَبَدًا، وَصَانَ أَجْسَادَهُمْ أَنْ تَلْقَى لُغُوبًا وَنَصَبًا: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾^(١).

أَقُولُ مَا تَسْمَعُونَ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى نَفْسِي وَأَنْفُسِكُمْ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنِعْمَ الْوَكِيلُ!

الشرح: الرَّمْضاء: الأرض الشديدة الحرارة، والرَّمَض، بالتحريك: شدة وقع الشمس على الرمل وغيره، وقد رَمِضَ يَوْمُنَا بالكسر، يرمض رَمَضًا، اشتد حره، وأرض رَمِضَةٌ الحجارة، ورمضت قدمه من الرَّمْضاء: احترقت.

والطابق، بالفتح: الآجرة الكبيرة، وهو فارسي معرب.

وضجيع حَجَر: يومىء فيه إلى قوله تعالى: ﴿وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾^(٢)، قيل: إنها حجارة الكبريت.

وقرين شيطان: يومىء فيه إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ فِينَهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتَهُ﴾^(٣).

وحَظَم بعضها بعضاً: كسره أو أكله، والحُطمة من أسماء النار؛ لأنها تحطم ما تلقى، ومنه سُمِّيَ الرَّجُلُ الكثير الأكل: حُطمة.

واليفن: الشيخ الكبير، ولهزه: خالطه، ويقال له حينئذٍ: مَلْهُوز، ثم أشمط، ثم أشيب، ولهزت القوم: خالطتهم ودخلت بينهم.

والقتير: الشيب، وأصله رؤوس المسامير في الدُّرُوع تسمى قتيراً.

والتحمت أطواق النار بالعظام: التفت عليها، وانضمت إليها، والتصقت بها.

والجوامع: جمع جامعة، وهي الغل لأنها تجمع اليدين إلى العنق.

ونشبت: علقَتْ. والسواعد: جمع ساعد، وهو الذراع.

و«في» من قوله: «في الصحة قبل السُّقْم»، متعلقة بالمحذوف الناصب لله، وهو اتقوا، أي اتقوه سبحانه في زمان صحتكم، قبل أن ينزل بكم السُّقْم، وفي فسحة أعماركم قبل أن تبدل بالضيق.

وفكاك الرِّقاب: بفتح الفاء: عثقها قبل أن تغلق رهائنها، يقال غَلِقَ الرِّهْنُ، بالكسر، إذا

(١) سورة الحديد، الآية: ٢١.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٤.

(٣) سورة ق، الآية: ٢٧.

استحققه المرتهن بالأ يفكّه الراهن في الوقت المشروط، وكان ذلك من شرع الجاهلية، فنهى عنه النبي ﷺ، وقال: «لا يفلق الرهن»^(١).

وخذوا من أجسادكم، أي أتعبوها بالعبادة حتى تتحل.
والقُل: القيلة. والذُل: الذلة.
وحسيس النار: صوتها. واللغوب: النصب.

ونظير قوله ﷺ: «استقرضكم وله خزائن السموات والأرض»، ما رواه المبرد في «الكامل» عن أبي عثمان المازني، عن أبي زيد الأنصاري، قال: وقف علينا أعرابي في حلقة يونس النحوي، فقال: الحمد لله كما هو أهله، وأعوذ بالله أن أذكر به وأنساه، خرجنا من المدينة، مدينة الرسول ﷺ، ثلاثين رجلاً ممن أخرجته الحاجة، وحمل على المكروه، ولا يمرضون مرضاهم، ولا يدفنون ميتهم، ولا ينتقلون من منزل إلى منزل وإن كرهوه، والله يا قوم لقد جفت حتى أكلت النوى المحرق، ولقد مشيت حتى انتعلت الدم، وحتى خرج من قدمي بخص^(٢) ولحم كثير، أفلا رجل يرحم ابن سبيل وقل طريق، ونضو سفراً فإنه لا قليل من الأجر، ولا غنى عن ثواب الله، ولا عمل بعد الموت، وهو سبحانه يقول: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقرضُ الله قرضاً حسناً﴾^(٣)، ملي وفي ماجد واجد، جواد لا يستقرض من عوز، ولكنه يبلو الأخيار.

قال المازني: فبلغني أنه لم يبرح حتى أخذ ستين ديناراً.

ومن كلام علي بن عبيدة الرياحي: الأيام مستودعات الأعمال، ونعم الأرضون هي لمن بذر فيها الخير والعمل الصالح!

وخطب الحجاج، فقال: أيها الناس، إنكم أغراض حمام وقرص هلكة. قد أنذركم القرآن، ونادى برحيلكم الجديان^(٤)! ها إن لكم موعداً لا تؤخر ساعته، ولا تدفع هجمته، وكان قد دلفت إليكم نازلته، فتعلق بكم ربُّ المئون، وعلق بكم أمُّ اللّهم الحيزيون^(٥)، فماذا هيأتم للرحيل؟ وماذا أعددتم للتزيل؟ مَنْ لَمْ يأخذ أهبة الحذر، نزل به مرهوب القدر!

(١) أخرجه ابن ماجه، كتاب: الأحكام، باب من شهر السلاح (٢٤٤١)، مالك كتاب الأفضية، باب: ما لا يجوز من غلق الرهن (١٤٣٧).

(٢) البخص: لحم القدم وأصول الأصابع، اللسان، مادة (بخص).

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٤٥.

(٤) الجديان: الليل والنهار، وذلك لأنهما لا يلبان أبداً. اللسان، مادة (جدد).

(٥) الحيزيون: العجوز. اللسان، مادة (حزب).

قلت: وقد شَغِفَ الناس في المواعظ بكلام كاتب محدث، يعرف بابن أبي الشخباء العسقلاني وأنا أورد ها هنا خطبة من مواعظه، هي أحسن ما وجدته له، ليعلم الفرق بين الكلام الأصيل والمولد:

أيها الناس، فُكِّروا أنفسكم من حَلَقَاتِ الآمالِ المتعبة، وخَفَّفُوا ظهوركم من الآصارِ المستحقة^(١)، ولا تسيئوا أطماعكم في رياض الأمانى المتشعبة، ولا تُميلوا صغفواكم إلى زيارج^(٢) الدنيا المحيية، فتظل أجسامكم في هشائرها عاملة نصيبة! أما علمتم أن طباعها على الغدر مركبة، وأنها لأعمار أهلها منتهية، ولما ساءهم منتظرة مرتقبة، في هبتها راجعة متعقبة! فانصوا رَحِمَكُم اللهُ ركائبَ الاعتبارِ مشرقة ومغرّبة، وأجروا خيول التفكيرِ مصعدة ومصوبة، هل تجدون إلا قصوراً على عروشها خربة، ودياراً معطشة من أهلها مجذبة! أين الأمم السالفة المتشعبة، والجبابرة الماضية المتغلبة، والملوك المعظمة المرجبة، أولوا الحفدة والحجبة، والزخارف المعجبة، والجيوش الحرارة اللجة والخيام الفضفاضة المطنبة، والجياد الأعوجية المجنبة، والمصاعب الشدقمية المضحبة، واللدان المثقفة المدربة، والمأذية الحصينة المنتخبة، طرقت والله خيامهم غير منتهية، وأزارتهم من الأسقام سيوفاً مُعْطِبة، وسيرت إليهم الأيام من نُوبها كتاب مكتبة، فأصبحت أظفار المنية من مُهْجَمِ قانية مختضبة، وغدت أصوات الناديات عليهم مجلبة، وأكلت لحومهم هوام الأرض السغية. ثم إنهم مجموعون ليوم لا يقبل فيه عُذْرٌ ولا معتبة، وتجازى كل نفس بما كانت مكتسبة، فسعيدة مقرّبة تجري من تحتها الأنهار مثوية، وشقية معذبة في النار مكبكة.

هذه أحسن خطبة خطبها هذا الكاتب، وهي كما تراها ظاهرة التكلف، بيته التوليد، تخطب على نفسها، وإنما ذكرتُ هذا، لأن كثيراً من أرباب الهوى يقولون: إن كثيراً من «نهج البلاغة» كلام محدث، صنعه قومٌ من فصحاء الشيعة، وربما عَزَّوْا بعضه إلى الرضيّ أبي الحسن وغيره، وهؤلاء قوم أعمت العصية أعينهم، فضلوا عن النهج الواضح وركبوا بُنيات الطريق ضلالاً وقلة معرفة بأساليب الكلام، وأنا أوضح لك بكلام مختصر ما في هذا الخاطر من الغلط فأقول:

لا يخلو إما أن يكون كل «نهج البلاغة» مصنوعاً منحولاً، أو بعضه. والأول باطل بالضرورة لأننا نعلم بالتواتر صحة إسناد بعضه إلى أمير المؤمنين عليه السلام، وقد نقل المحدثون

(١) الآصار: الأكسية التي ملؤها من الكلا وسدوها. والمستحقة: كل ما حُمل من شيء من خلف. اللسان، مادة (أحر - حقب).

(٢) الزبرج: الذهب. اللسان، مادة (زبرج).

كلهم أو جلهم، والمؤرخون كثيراً منه، وليسوا من الشيعة لينسبوا إلى غرض في ذلك. والثاني يدل على ما قلناه؛ لأن من قد أنس بالكلام والخطابة، وشداً طرفاً من علم البيان، وصار له ذوق في هذا الباب لا بد أن يفرق بين الكلام الركيك والفصيح، وبين الفصيح والأفصح، وبين الأصيل والمولد، وإذا وقف على كراسٍ واحد يتضمّن كلاماً لجماعة من الخطباء، أو لاثني منهم فقط، فلا بد أن يفرق بين الكلامين، ويميز بين الطريقتين. ألا ترى أننا مع معرفتنا بالشعر ونقده، لو تصفحنا ديوان أبي تمام، فوجدناه قد كتب في أثنائه قصائد أو قصيدة واحدة لغيره، لعرفنا بالذوق مبايئتها لشعر أبي تمام نفسه، وطريقته ومذهبه في القريض، ألا ترى أن العلماء بهذا الشأن حذفوا من شعره قصائد كثيرة منحولة إليه، لمبايئتها لمذهبه في الشعر، وكذلك حذفوا من شعر أبي نواس شيئاً كثيراً، لما ظهر لهم أنه ليس من الفاظه، ولا من شعره، وكذلك غيرهما من الشعراء، ولم يعتمدوا في ذلك إلا على الذوق خاصة.

وأنت إذا تأملت «نهج البلاغة» وجدته كله ماء واحداً، ونفساً واحداً، وأسلوباً واحداً، كالجسم البسيط الذي ليس بعض من أبعاضه مخالفاً لباقي الأبعاض في الماهية، وكالقرآن العزيز، أوله كأوسطه، وأوسطه كآخره، وكل سورة منه، وكل آية مماثلة في المأخذ والمذهب والفن والطريق والنظم لباقي الآيات والسور، ولو كان بعض «نهج البلاغة» منحولاً وبعضه صحيحاً، لم يكن ذلك كذلك، فقد ظهر لك بهذا البرهان الواضح ضلال من زعم أن هذا الكتاب أو بعضه منحول إلى أمير المؤمنين عليه السلام.

واعلم أن قائل هذا القول يطرق على نفسه ما لا قبل له به؛ لأننا متى فتحنا هذا الباب، وسلطنا الشكوك على أنفسنا في هذا النحو، لم نثق بصحة كلام منقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبداً، وساغ لطاعين أن يطعن ويقول: هذا الخبر منحول، وهذا الكلام مصنوع، وكذلك ما نقل عن أبي بكر وعمر من الكلام والخطب والمواعظ والأدب وغير ذلك، وكل أمر جعله هذا الطاعن مستنداً له فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم، والأئمة الراشدين، والصحابة والتابعين، والشعراء والمترسلين، والخطباء، فلناصيري أمير المؤمنين عليه السلام أن يستندوا إلى مثله فيما يروونه عنه من «نهج البلاغة» وغيره، وهذا واضح.

١٨٥ - ومن كلام له عليه السلام قاله للبرج بن مشير الطائي،

وقد قال له بحيث يسمعه: «لا حكم إلا لله» وكان من الخوارج

الأصل: اسكث قبحك الله يا أترم! فوالله لقد ظهر الحق فكنث فيه ضيلاً شخصك، خفياً صوتك، حتى إذا نعر الباطل، نجمت نجوم قرن المايز.

الشرح: البرج بن مُسهر - بضم الميم وكسر الهاء - بن الجُلاس بن وهب بن قيس بن عبيد بن طريف بن مالك بن جدعاء بن ذهل بن رومان بن جندب بن خارجة بن سعد بن قطرة بن طي بن داود بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان. شاعر مشهور من شعراء الخوارج، نادى بشعارهم بحيث يسمعه أمير المؤمنين ﷺ، فزجره.

وقَبَحَك اللهُ، لفظة معناها كَسَرَكَ، يقال: قَبَحْتُ الجوزة، أي كسرتها، وقيل: قَبَحَهُ: نَحَاهُ عن الخير. وكان البرجُ ساقط الثنية، فأهانهُ بأن دعاه به، كما يُهان الأعرور بأن يقال له: يا أعرور.

والضئيل: الدقيق الخفي، ضؤل الرجل، بالضم ضالة: نُحِفَ، وضؤل رايه: صَفُرَ، ورجل متضائل، أي سُخِثَ، وكذلك: «ضؤالة».

ونعر الباطل: صاح، والمراد أهل الباطل، ونعر فلان في الفتنة: نهض فيها.

ونجم: طلع، أي طلع بلا شرف ولا شجاعة ولا قدم، بل على غفلة، كما ينبت قرن الماعز. وهذا من باب البديع، وهو أن يشبه الأمر يراد إهانتة بالمهين، ويشبه الأمر يراد إعظامه بالعظيم، ولو كان قد تكلم في شأن ناجم يريد تعظيمه، لقال: نجم نجوم الكوكب من تحت الغمام، نجوم نور الربيع من الأكام، ونحو ذلك.

١٨٦ - ومن خطبة له ﷺ في وصف المتقين

الأصل: رُوي أن صاحباً لأمر المؤمنين ﷺ يقال له همَّامٌ، كان رجلاً عابداً، فقال له: يا أمير المؤمنين: صف لي المتقين حتى كأني أنظر إليهم، فتأقَّلَ ﷺ عن جوابه، ثم قال: يا همَّامُ اتق الله وأحسن: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾^(١). فلم يقنع همَّامٌ بهذا القول حتى عزم عليه، فحمِد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ.

ثم قال ﷺ: أَمَا بَعْدُ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَلْقَ الْخَلْقِ - حَيْثُ خَلَقَهُمْ - غَنِيًّا عَنْ طَاعَتِهِمْ، آمِنًا مِنْ مَعْصِيَتِهِمْ، لِأَنَّهُ لَا تَضُرُّهُ مَعْصِيَةٌ مِنْ عَصَاءُ، وَلَا تَنْفَعُهُ طَاعَةٌ مِنْ أَطَاعَةٍ،

(١) سورة النحل، الآية: ١٢٨.

فَقَسَمَ بَيْنَهُمْ مَعَايِشَهُمْ، وَوَضَعَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا مَوَاضِعَهُمْ، فَالْمُتَّقُونَ فِيهَا هُمْ أَهْلُ الْفَضَائِلِ،
مَنْطِقُهُمُ الصَّوَابُ، وَمَلْبَسُهُمُ الْاِقْتِصَادُ، وَمَشِيئُهُمُ التَّوَاضُّعُ.

عَضُوا أَبْصَارَهُمْ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وَوَقَفُوا أَسْمَاعَهُمْ عَلَى الْعِلْمِ النَّافِعِ لَهُمْ. نَزَلَتْ
أَنْفُسُهُمْ مِنْهُمْ فِي الْبَلَاءِ، كَالَّذِي نَزَلَتْ فِي الرَّخَاءِ، لَوْلَا الْأَجَلُ الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ لَهُمْ لَمْ تَسْتَقِرَّ
أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ طَرْفَةَ عَيْنٍ، شَوْقًا إِلَى الثَّوَابِ، وَخَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ.

عَظَمَ الْخَالِقُ فِي أَنْفُسِهِمْ فَصَغُرَ مَا دُونَهُ فِي أَعْيُنِهِمْ، فَهُمْ وَالْجَنَّةُ كَمَنْ قَدْ رَأَاهَا، فَهُمْ فِيهَا
مُنْعَمُونَ، وَهُمْ وَالنَّارُ كَمَنْ قَدْ رَأَاهَا، فَهُمْ فِيهَا مُعَذَّبُونَ. قُلُوبُهُمْ مَخْرُوتَةٌ، وَشُرُورُهُمْ مَأْمُونَةٌ،
وَأَجْسَادُهُمْ نَحِيفَةٌ، وَحَاجَاتُهُمْ خَفِيفَةٌ، وَأَنْفُسُهُمْ هَفِيفَةٌ.

صَبَرُوا أَيَّامًا قَصِيرَةً، أَحَقَبْتُهُمْ رَاحَةً طَوِيلَةً. تِجَارَةٌ مُرْبِحَةٌ، يَسْرَهَا لَهُمْ رَبُّهُمْ. أَرَادَتْهُمْ
الدُّنْيَا فَلَمْ يُرِيدُوهَا، وَأَسْرَتْهُمْ فَقَدُوا أَنْفُسَهُمْ مِنْهَا.

أَمَّا اللَّيْلُ فَصَافُونَ أَقْدَامَهُمْ، تَالِينَ لِأَجْزَاءِ الْقُرْآنِ يُرْتَلُونَهَا تَرْتِيلًا، يَخْرُتُونَ بِهِ أَنْفُسَهُمْ،
وَيَسْتَثِيرُونَ بِهِ دَوَاءَ دَائِهِمْ، فَإِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا تَشْوِيقٌ رَكَنُوا إِلَيْهَا طَمَعًا، وَتَطَلَّعَتْ نُفُوسُهُمْ
إِلَيْهَا شَوْقًا، وَظَنُّوا أَنَّهَا نُضِبَ أَعْيُنِهِمْ، وَإِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا تَخْوِيفٌ، أَضْغَعُوا إِلَيْهَا مَسَامِعَ
قُلُوبِهِمْ، وَظَنُّوا أَنَّ زَفِيرَ جَهَنَّمَ وَشَهيقَهَا فِي أَصُولِ آذَانِهِمْ، فَهُمْ حَائُونَ عَلَى أَوْسَاطِهِمْ،
مُفْتَرِشُونَ لِجِبَاهِهِمْ وَأَكْفِهِمْ وَرُكْبِهِمْ، وَأَطْرَافِ أَقْدَامِهِمْ، يَطْلُبُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي فَكَاكِ
رِقَابِهِمْ.

وَأَمَّا النَّهَارُ فَحُلَمَاءُ عُلَمَاءَ، أَبْرَارُ أَتْقِيَاءَ، قَدْ بَرَّاهُمْ الْخَوْفُ بَرِّي الْقِدَاحِ، يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ
النَّاظِرُ فَيَحْسَبُهُمْ مَرْضَى، وَمَا بِالْقَوْمِ مِنْ مَرْضَى، وَيَقُولُ: لَقَدْ حَوْلَطُوا، وَلَقَدْ خَالَطَهُمْ أَمْرٌ
عَظِيمٌ، لَا يَرْضُونَ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الْقَلِيلَ، وَلَا يَسْتَكْبِرُونَ الْكَثِيرَ، فَهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ مُتَّهِمُونَ، وَمِنْ
أَعْمَالِهِمْ مُشْفِقُونَ، إِذْ زَكَّى أَحَدٌ مِنْهُمْ خَافَ مِمَّا يُقَالُ لَهُ فَيَقُولُ: أَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْ غَيْرِي،
وَرَبِّي أَعْلَمُ بِي مِنِّْي بِنَفْسِي!

اللَّهُمَّ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا يَقُولُونَ، وَاجْعَلْنِي أَفْضَلَ مِمَّا يظُنُّونَ، وَأَغْفِرْ لِي مَا لَا يَعْلَمُونَ!

الشرح: همام المذكور في هذه الخطبة: هو همام بن شريح بن يزيد بن مرة بن عمرو بن
جابر بن يحيى بن الأصهب بن كعب بن الحارث بن سعد بن عمرو بن ذهل بن
مران بن صيفي بن سعد العشيرة.

وكان همام هذا من شيعة أمير المؤمنين عليه السلام وأوليائه، وكان ناسكاً عابداً، قال له: يا أمير المؤمنين، صِف لي المتقين حتى أصير بوصفك إياهم، كالتاظر إليهم. فتناقل عن جوابه، أي أبطأ. فعزم عليه، أي أقسم عليه، وتقول لمن يكرر عليك الطلب والسؤال: قد عزم عليّ، أي أصرّ وقطع، وكذلك تقول في الأمر تُريد فعله وتَقطع عليه: عزمت عَزْماً وَعَزْماناً وَعَزِيمةً وَعَزِيماً.

فإن قلت: كيف جاز له عليه السلام أن يتناقل عن جواب المسترشد؟

قلت: يجوز أن يكون تناقل عن جوابه، لأنه علم أن المصلحة في تأخير الجواب، ولعله كان حضر المجلس مَنْ لا يحب أن يجيب وهو حاضر، فلما انصرف أجاب، ولعله رأى أن تناقله عن الجواب يشد تشوق همام إلى سماعه، فيكون أنجع في موعظته، ولعله كان من باب تأخير البيان إلى وقت الحاجة، لا من باب تأخير البيان عن وقت الحاجة، ولعله تناقل عن الجواب ليرتب المعاني التي خطرت له في الفاظ مناسبة لها، ثم ينطق بها كما يفعله المتروي في الخطبة والقريض.

فإن قلت: فما معنى إجابته له أولاً بقوله: يا همام، اتق الله وأحسن فـ ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾^(١) وأي جواب في هذا عن سؤال همام؟

قلت: كأنه لم ير في بادئ الحال شرح صفات المتقين على التفصيل، فقال لهمام: ماهية التقوى معلومة في الجملة، فاتق الله وأحسن، فإن الله قد وعد في كتابه أن يكون ولياً وناصراً لأهل التقوى والإحسان، وهذا كما يقول لك قائل: ما صفات الله الذي أعبده أنا والناس؟ فتقول له: لا عليك ألا تعرف صفاته مفضلة، بعد أن تعلم أنه خالق العالم، وأنه واحد لا شريك له! فلما أبى همام إلا الخوض فيما سأله على وجه التفصيل، قال له: إن الله تعالى خلق الخلق حين خلقهم، ويروى: «حيث خلقهم» وهو غني عن طاعتهم، لأنه ليس بجسم فيستضر بامرٍ أو ينتفع به.

وقسم بين الخلق معاشهم، كما قال سبحانه: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٢). وفي قوله: «وضعهم مواضعهم» معنى قوله: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَسْخَدَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرَانًا﴾^(٣)، فكانه عليه السلام أخذ الألفاظ، فألفها وأتى بمعناها.

فلما فرغ من هذه المقدمة شرع في ذكر صفات المتقين، فقال: إنهم أهل الفضائل. ثم بين ما هذه الفضائل، فقال: «منطقهم الصواب».

(٢) سورة الزخرف، الآية: ٣٢.

(١) سورة النحل، الآية: ١٢٨.

(٣) سورة الزخرف، الآية: ٣٢.

فإن قلت: أي فائدة في تقديم تلك المقدمة، وهي كون الباري سبحانه غنياً لا تضره المعصية، ولا تنفعه الطاعة!

قلت: لأنه لما تضمنت الخطبة مدح الله تعالى للمتقين وما أعدّه لهم من الثواب، وذم العاصين وما أعدّه لهم من العقاب العظيم، فربما يتوهم متوهم أن الله تعالى ما رغب في الطاعة هذا الترغيب البالغ، وخوف من المعصية هذا التخويف البالغ إلا وهو منتفع بالأولى، مستضرراً بالثانية، فقدّم ﷺ تلك المقدمة نفيًا لهذا الوهم.

في فضل الصمت وأفات اللسان

واعلم أن القول في خطر الكلام وفضل الصمت وفضل الاقتصار في المنطق وسيع جداً، وقد ذكرنا منه طرفاً فيما تقدم، ونذكر الآن منه طرفاً آخر.

قال النبي ﷺ: «مَنْ صَمَتَ نَجَا»^(١).

وقال أيضاً: «الصمت حُكْمٌ وَقَلِيلٌ فَاعْلَمْ»^(٢).

وقال له بعض أصحابه: أخبرني عن الإسلام بأمرٍ لا أسأل عنه أحداً بعدك، فقال: «قل: أمنت بالله ثم استقم» قال: فما أتقي؟ فأوماً بيده إلى لسانه^(٣).

وقال له عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ: يا رسول الله، ما النجاة؟ قال: «أملكك عليك لسانك، وابتك على خطيبتك، وليسغفك بيتك»^(٤).

وَرَوَى سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ السَّاعِدِيُّ، عَنْهُ ﷺ: «مَنْ يَتَوَكَّلْ لِي بِمَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَرِجْلَيْهِ أَتَوَكَّلْ لَهُ بِالْجَنَّةِ»^(٥).

وقال: «مَنْ وُقِيَ شَرَّ قَبْقَبِهِ وَذَبَذِبِهِ وَلَقَلِقِهِ فَقَدْ وُقِيَ»^(٦).

(١) أخرجه الترمذي، كتاب: صفة القيامة والرقائق، باب: منه، (٢٥٠١)، وأحمد في «مسنده» (٦٤٤٥)، الدارمي في كتاب: الرقائق، باب: في الصمت (٢٧١٣).

(٢) أخرجه الشهاب في «مسنده» (٢٤٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٥٠٢٦)، وأحمد في «الزهد» (٤٦).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» (١٤٩٩٠)، وابن حبان في «صحيحه» (٩٤٣)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١١٤٨٩)، والطيالسي في «مسنده» (١٢٣١)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٦٣٩٨).

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) أخرجه بنحوه الحاكم في «مستدرکه» (٨٠٥٨)، وابن ماجه في «صحيحه» (٥٧٠٣)، والطبراني في «الأوسط» (٤٩٨١).

(٦) تقدم تخريجه.

وروى سعيد بن جبير مرفوعاً: «إذا أصبح ابن آدم أصبَحَتِ الأَعْضَاءُ كُلُّهَا تشكو اللسان، تقول: أي بني آدم، اتق الله فينا، فإنك إن استقممت استقمنا، وإن اعوججت اعوججنا»^(١).

وقد روي أن عمر رأى أبا بكر وهو يمد لسانه، فقال: ما تصنع؟ قال: هذا الذي أوردني الموارد، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: «ليس شيء في الجسد إلا يشكو إلى الله تعالى اللسان على حدته»^(٢).

وسمع ابن مسعود يُلَبِّي عَلَى الصَّفَا، ويقول: يا لسان، قل خيراً تُغْنِمُ، أو اصمت تُسَلِّمُ من قبل أن تندم. فقيل له: يا أبا عبد الرحمن، أهذا شيء سمعته، أم تقوله من تلقاء نفسك؟ قال: بل سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أكثر خطايا ابن آدم من لسانه»^(٣).

وروى الحسن مرفوعاً: «رحم الله عبداً تكلم فغنىم، أو سكت فسليم»^(٤).

وقالت التلامذة لعيسى عليه السلام: دلنا على عمل ندخل به الجنة، قال: لا تنطقوا أبداً، قالوا: لا نستطيع ذلك، قال: فلا تنطقوا إلا بخير.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله عند لسان كل قائل، فاتق الله امرؤ علم ما يقول»^(٥).

وكان يقول: لا شيء أحق بطول سجن من لسان^(٦). وكان يقال: لسانك سبع، إن أطلقتَه أَكَلَك.

في حكمة آل داود: حقيق على العاقل أن يكون عارفاً بزمانه، حافظاً للسانه، مقبلاً على شأن. وكان يقال: مَنْ عَلِمَ أَنْ كَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ، أَقَلَّ كَلَامَهُ فِيمَا لَا يَنْفَعُهُ.

وقال محمد بن واسع: حَفِظَ اللِّسَانَ أَشَدَّ عَلَى النَّاسِ مِنْ حِفْظِ الدِّينَارِ وَالدَّرْهَمِ.

اجتمع أربعة حكماء: من الروم، والفرس، والهند، والصين، فقال أحدهم: أنا أندم على ما قلت ولا أندم على ما لم أقل: وقال الآخر: إذا تكلمت بالكلمة ملكتني، ولم أملكها، وإذا لم أتكلم ملكتها ولم تملكني. وقال الآخر: عجبْتُ للمتكلم، إن رجعت عليه كلمته ضرتّه، وإن لم ترجع لم تنفعه، وقال الرابع: أنا على رد ما لم أقل أقدر مني على رد ما قلت.

(١) أخرجه الترمذي، كتاب: الزهد، باب: ما جاء في حفظ اللسان (٢٤٠٧)، وأحمد في «مسنده» (١١٤٩٨).

(٢) أخرجه الديلمي في «مسنده» (٥١٧٢).

(٣) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٩٣٣).

(٤) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٩٣٤)، والشهاب في «مسنده» (٥٨٢)، والديلمي في «مسنده» (٣٢٠٤).

(٥) أخرجه أحمد بن حنبل في «الزهد» (٣٢).

(٦) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٢٢٠).

واعلم أن آفات اللسان كثيرة:

فمنها الكلام فيما لا يعنك، وهو أهون آفات اللسان، ومع ذلك فهو غيب، قال النبي ﷺ: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ»^(١).

وروي أنه ﷺ مرّ بشهيد يوم أحد، فقال أصحابه: هنيئاً له الجنة! قال: وما يدريكم لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه^(٢)!

وقال ابن عباس: خمس هي أحسن وأنفع من حُمرِ النعم: لا تتكلم فيما لا يعنك، فإنه فضل لا آمن عليه الوزر. ولا تتكلم فيما يعنك حتى تجد له موضعاً، قربت متكلم في أمر يعنيه قد وضعه في غير موضعه فأساء. ولا تُمارِ حليماً ولا سفيهاً، فإن الحليم يقلبك، والسفيه يؤذيك. واذكر أخاك إذا تغيب عنك بما تحب أن يذكرك به، وأعفه عما تحب أن يُغفبك عنه. واعمل عمل رجل يرى أنه مجازي بالإحسان، مأخوذ بالجرائم.

ومنها فضول الكلام وكثرته، وترك الاقتصار، وكان يقال: فضول المنطق وزيادة نقص في العقل، وهما ضدان متنافيان، كلما زاد أحدهما نقص الآخر.

وقال عبد الله بن مسعود: إيتاكم وفضول الكلام، حسب أمرى وما بلغ به حاجته.

وكان يقال: من كثر كلامه كثر سقطه.

وقال الحسن: فضول الكلام كفضول المال، كلاهما مهلك.

ومنها الخوض في الباطل، والحديث فيما لا يحل، كحديث النساء ومجالس الخمر. ومقامات الفساق، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْفَاطِنِينَ﴾^(٣).

ومنها المراء والجدال، قال ﷺ: «دَعِ الْمِرَاءَ وَإِنْ كُنْتَ مُحِقًّا»^(٤).

وقال مالك بن أنس: المراء يقسي القلب، ويورث الضغائن.

وقال سفيان الثوري: لو خالفت أخي في رمانة فقال: حُلوة، وقلت: حامضة، لسبي بي إلى السلطان.

(١) أخرجه الترمذي كتاب: الزهد، باب: فيمن تكلم بكلمة يضحك بها الناس (٢٣١٧)، وابن ماجه، كتاب: الفتن، باب: صفة أمة محمد ﷺ (٣٩٧٦).

(٢) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٨٣٦)، وأبو يعلى في «مسنده» (٤٠١٧).

(٣) سورة المدثر، الآية: ٤٥.

(٤) أخرجه الدارمي في سننه بما معناه: ٩١/١.

وكان يقال: صافٍ مَنْ شئت ثم أغضبه بالجدال والمراء، فليرمينك بدهية تمنعك العيش.
وقيل لميمون بن مهران: مالك لا تفارق أخاك عن قلبي؟ قال: لأنني لا أشاريه، ولا أماريه.

ومنها التقعر في الكلام بالتشدد، والتكلف في الألفاظ، قال النبي ﷺ: «أبغضكم إليّ، وأبعدكم مني مجالس يوم القيامة الثرثارون المتفيهقون المتشدقون»^(١).
وقال ﷺ: «هلك المتنظعون...»^(٢)، ثلاث مرات، والتنظع: هو التعمق والاستقصاء.
وقال عمر: إن شقاشق الكلام من شقاشق الشيطان.

ومنها الفحش والسب والبذاء قال النبي ﷺ: «إياكم والفحش، فإن الله لا يحب الفحش، ولا يرضى الفحش»^(٣).

وقال ﷺ: «ليس المؤمن باللعان، ولا باللعان، ولا بالسباب، ولا بالبديء»^(٤).
وقال ﷺ: «لو كان الفحش رجلاً لكان رجل سوء»^(٥).
ومنها المزاح الخارج عن قانون الشريعة، وكان يقال: مَنْ مزح استخفَّ به.
وكان يقال: المزاح فحل لا يتيج إلا الشر.

ومنها الوعد الكاذب، وقد قال النبي ﷺ: «العِدَّة دين»^(٦)، وقد أثنى الله سبحانه على إسماعيل، فقال: ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾^(٦)، وقال سبحانه: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾^(٧).

(١) أخرجه الترمذي، كتاب: البر والصلة، باب: ما جاء في معالي الأخلاق (٢٠١٨)، وأحمد في «مسنده» (١٧٢٧٨).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب: العلم، باب: هلك المتنظعون (٢٦٧٠)، وأبو داود، كتاب: السنة، باب: في لزوم السنة (٤٦٠٨).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» (٦٤٥١).

(٤) أخرجه الترمذي، كتاب: البر والصلة، باب: ما جاء في اللعنة (١٩٧٧)، وأحمد في «مسنده» (٣٨٢٩).

(٥) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٣٥١٣)، والصغير (٤١٩)، والشهاب في «مسنده» (٧).

(٦) سورة مريم، الآية: ٥٤. (٧) سورة المائدة، الآية: ١.

ومنها الكذب في القول واليمين، والأمر فيهما مشهور.
ومنها الغيبة، وقد تقدم القول فيها.

قوله عليه السلام: «وملبسهم الاقتصاد»، أي لبس بالثمين جدًّا، ولا بالحقير جدًّا، كالخرق التي تؤخذ من على المزابل، ولكنه أمر بين أمرين، وكان عليه السلام يلبس الكرابيس، وهو الخام الغليظ، وكذلك كان عمر رضي الله عنه. وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يلبس اللين تارة، والخشن أخرى^(١).

قوله عليه السلام: «ومشيهم التواضع»، تقديره: وصيغة مشيهم التواضع، فحذف المضاف، وهذا مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾^(٢).

رأى محمد بن واسع ابنًا له يمشي، وهو يتبختر ويميس في مشيته، فصاح به، فأقبل، فقال له: ويلك! لو عرفت نفسك لقصدت في مشيك، أما أمك فامة ابتعتها بمائة درهم وأما أبوك فلا أكثر الله في الناس من أمثاله!

والأصل في هذا الباب، قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمِشْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾^(٣).

وقوله: «غضوا أبصارهم» أي خفضوها وغمضوها، وغضضت طرفي عن كذا: احتملت مكروهه.

وقوله: «وقفوا أسماعهم على العلم النافع لهم» أي لم يشغلوا سمعهم بشيء غير العلوم النافعة، أي لم يشتغلوا بسمع شجر ولا غناء ولا أحاديث أهل الدنيا.

قوله: «نزلت أنفسهم منهم في البلاء»، كالذي نزلت في الرخاء، يعني أنهم قد طابوا نفساً في البلاء والشدة كطيب أنفسهم بأحوالهم في الرخاء والنعمة، وذلك لقلة مبالاتهم بشدائد الدنيا ومصائبها، وتقدير الكلام من جهة الإعراب: نزلت أنفسهم منهم في حال البلاء نزولاً كالنزول الذي نزلته منهم في حال الرخاء، فموضع «كالذي» نصب؛ لأنه صفة مصدر محذوف، والموصول قد حذف العائد إليه، وهو الهاء في «نزلته» كقولك: ضربت الذي ضربت، أي ضربت الذي ضربته.

ثم قال عليه السلام: «إنهم من شدة شوقهم إلى الجنة، ومن شدة خوفهم من النار، تكاد أرواحهم أن تفارق أجسادهم، لولا أن الله تعالى ضرب لهم آجالاً ينتهون إليها.

(١) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ١٤٨/٤١.

(٢) سورة لقمان، الآية: ١٩. (٣) سورة الإسراء، الآية: ٣٧.

ثم ذكر أن الخالق لما عظم في أعينهم استصغروا كل شيء دونه، وصاروا لشدة يقينهم ومكاشفتهم، كمن رأى الجنة فهو يتنعم فيها، وكمن رأى النار وهو يعذب فيها، ولا ريب أن من يشاهد هاتين الحالتين، يكون على قدم عظيمة من العبادة والخوف والرجاء، وهذا مقام جليل، ومثله ﷺ في حق نفسه: «لو كُشِفَ الغطاء ما ازددت يقيناً». والواو في «والجنة» واو «مع»، وقد روي بالعطف بالرفع على أنه معطوف على «هم»، والأول أحسن.

ثم وصفهم بحزن القلوب، ونحافة الأجسام، وعفة الأنفس وخفة الحوائج، وأن شرورهم مأمونة على الناس، وأنهم صبروا صبراً يسيراً أعقبهم نعيماً طويلاً.

ثم ابتدأهم فقال: تجارة مربحة، أي تجارتهم تجارة مربحة، فحذف المبتدأ، وروي: «تجارة مربحة»، بالنصب على أنه مصدر محذوف الفعل.

قوله: «أما الليل» بالنصب على الظرفية، وروي «أما الليل» على الابتداء.

قوله: «تالين»، منصوب على أنه حال، إما من الضمير المرفوع بالفاعلية في «صافون» أو من الضمير المجرور بالإضافة في: «أقدامهم».

والترتيل: التبيين والإيضاح، وهو ضد الإسراع والعجل ويروى: «يرتلونه» على أن الضمير يعود إلى القرآن، والرواية الأولى يعود الضمير فيها إلى أجزاء القرآن.

قوله: «يحزنون به أنفسهم»، أي يستجلبون لها الحزن به، ويستشيرون به دواء دائهم، إشارة إلى البكاء، فإنه دواء داء الحزين، قال الشاعر:

فَقُلْتُ لَهَا إِنَّ الْبُكَاءَ لَرَأحَةٌ به يشتفي من ظن أن لا تلاقياً
وقال آخر:

شَجَاكَ مِنْ لَيْلَتِكَ الطُّولُ فالدمع من عينيك مسدول
وهو إذا أنت تأملتَهُ حُزنٌ على الخدين مخلول

ثم ذكر أنهم إذا مروا بآية فيها ذكر الثواب مالوا إليها، واطمأنوا بها، طمعاً في نيله، وتطلعت أنفسهم إليها شوقاً، أي اشراقت.

«ونصب أعينهم» منصوب على الظرفية، وروي بالرفع، على أنه خبر إن، والظن هنا يمكن أن يكون على حقيقته، ويمكن أن يكون بمعنى العلم، كقوله تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ (١).

وأصغى إلى الكلام: مال إليه بسمعه، وزفير النار: صوتها.

(١) سورة المطففين، الآية: ٤.

وقد جاء في فضل قراءة القرآن شيء كثير، روي عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ قرأ القرآن ثم رأى أن أحداً أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله»^(١).

وقال ﷺ: «لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار»^(٢).

وقال: «أفضلُ عبادة أمتي قراءة القرآن»^(٣).

وقال: «أهل القرآن أهل الله وخاصته»^(٤).

وقال: «إن هذه القلوب تضدأ كما يصدأ الحديد»، قيل: فما جلاؤها؟ قال: «تلاوة القرآن وذكر الموت»^(٥).

وقال ﷺ: «إن الله سبحانه لأشدَّ أذناً إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته»^(٦).

وقال الحسن رحمه الله: ما دون القرآن من غنى، ولا بعد القرآن من فاقة.

ثم ذكر ﷺ صورة صلاتهم وركوعهم، فقال: «حائثون على أوساطهم»، حَيْثُ العُود: عَظْفَتُهُ، يصف هيئة ركوعهم وانحنائهم في الصلاة.

مفترشون لجباههم: باسطون لها على الأرض.

ثم ذكر الأعضاء السبعة التي مباشرتها بالأرض فروض في الصلاة، وهي: الجبهة، والكفان، والركبتان، والقدمان.

قوله ﷺ: «يطلبون إلى الله»، أي يسألونه، قال: طلبتُ إليك في كذا، أي سألتك، والكلام على الحقيقة، مقدَّر فيه حال محذوفة يتعلَّق بها حرف الجرّ، أي يطلبون سائلين إلى الله في فكك رقابهم، لأنّ «طلب» لا يتعدى بحرف الجرّ.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٥٩٠١)، وأبو يعلى في «مسنده» (١٧٤٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٧٠٠).

(٣) أخرجه الشهاب في «مسنده» (١٢٨٤)، والحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (٢٥٥/٣).

(٤) أخرجه ابن ماجه، كتاب: المقدمة، باب: فضل من تعلم القرآن وعلمه (٢١٥)، وأحمد في «مسنده» (١١٨٧٠).

(٥) أخرجه ابن سلامة في مسند الشهاب رقم: ١١٧٧. وأخرجه ابن منظور في لسان العرب: ١/١٠٩.

(٦) أخرجه ابن ماجه، كتاب: إقامة الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة على الجنائز في المسجد (١٣٤٠)، وأحمد في «مسنده» (٢٣٤٢٩).

ثم لما فرغ من ذكر الليل، قال: «وأما النهار فحلمااء، علماء، أبراراً أتقياء»، هذه الصفات هي التي يطلع عليها الناظرون لهم نهاراً، وتلك الصفات المتقدمة من وظائف الليل.

ثم ذكر ما هم عليه من الخوف، فقال عليه السلام: «إِنَّ خَوْفَهُمْ قَدْ بَرَّاهُمْ بَرِّيَ الْقِدَاحِ»، وهي السهام، واحدها قِدْح، فينظر إليهم الناظر فيحسبهم مرضى وما بهم من مرض، نظير هذا قول الشاعر:

وَمُخَرَّقٍ عَنهُ أَلْقَمِيصٌ تَخَالُهُ بَيْنَ الْبُيُوتِ مِنَ الْحَيَاءِ سَقِيمًا
حَتَّى إِذَا رُفِعَ اللَّوَاءُ رَأَيْتَهُ تَحْتَ اللَّوَاءِ عَلَى الْخَمِيسِ زَعِيمًا

ويقال للمتقين لشدة خوفهم: كأنهم مَرَضَى، ولا مَرَضَ بهم. وتقول العرب للكرام من الناس، القليلي المآكل والمشرب، رافضي اللباس الرفيع، ذوي الأجسام النحيفة: مِرَاضٌ من غير مرض، ويقولون أيضاً للمرأة ذات الطرف الغضيف الفاتِر، وذات الكسل: مريضة من غير مرض، قال الشاعر:

ضَعِيفَةٌ كَرَّ الطَّرْفَ تَحْسِبُ أَنَّهَا حَدِيثَةٌ عَهْدَ الْإِفَاقَةِ مِنْ سُقْمِ

واعلم أن الخوف مقامٌ جليل من مقامات العارفين، وهو أحد الأركان التي هي أصول هذا الفن، وهو التَّقْوَى التي حثَّ الله تعالى عليها، وقال: «إِنَّ أَكْرَمَ النَّاسِ عِنْدَهُ أَشَدُّهُمْ خَوْفًا لَهُ»، وفي هذه الآية وحدها كفاية، وإذا نظرت القرآن العزيز وجدت أكثره ذكر المتقين، وهم الخائفون، وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ خَافَ اللَّهَ خَافَهُ كُلُّ شَيْءٍ، وَمَنْ خَافَ غَيْرَ اللَّهِ خَوَّفَهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ»^(١).

وقال عليه السلام: «أَتَمُّكُمْ عَقْلاً أَشَدُّكُمْ لِلَّهِ خَوْفًا، وَأَحْسَنُكُمْ فِيمَا أَمَرَ بِهِ وَنَهَى عَنْهُ نَظْرًا».

وقال يحيى بن معاذ: مسكين ابن آدم، لو خاف النار كما يخاف الفقر، دخل الجنة.

وقال ذو النون المصري: ينبغي أن يكون الخوف أغلب من الرجاء، فإن الرجاء إذا غلب تشوش القلب.

وقيل لبعض الصالحين: مَنْ آمَنُ الْخَلْقُ غَدًا؟ قال: أَشَدُّهُمْ خَوْفًا الْيَوْمَ.

وقيل للحسن: يا أبا سعيد، كيف نضع بمجالسة أقوام من أصحابك، يخوفوننا حتى تكاد قلوبنا تطير؟ فقال: إِنَّكَ وَاللَّهِ لَأَنْ تَضَحَبَ قَوْمًا يَخَوْفُونَكَ حَتَّى تَدْرِكَ الْأَمْنَ، خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَضَحَبَ قَوْمًا يُؤْمِنُونَكَ حَتَّى يَدْرِكَكَ الْخَوْفَ.

(١) أخرجه ابن الجوزي في «صفوة الصفوة» (٢/٣٧٦).

وقيل للنبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾^(١): هم الذين يعصون ويخافون المعصية؟ قال: «لا، بل الرجل يصوم، ويتصدق، ويخاف ألا يقبل منه».

وقال ﷺ: «ما من قطرة أحب إلى الله تعالى من قطرة دمع من خشية الله، أو قطرة دم أريق في سبيل الله»^(٢).

وقال ﷺ: «سبعة يظلهم الله بظله يوم لا ظل إلا ظله»^(٣)، وذكر منهم رجلاً ذكر الله في خلوة، ففاضت عيناه.

قوله ﷺ: «ويقول قَدْ خولطوا»، أي أصابتهم جنة.

ثم قال: «ولقد خالطهم أمر عظيم»، أي مازجهم خوف عظيم تولّوها الأجله، فصاروا كالمجانين.

ثم ذكر أنهم لا يستكثرون في كثير من أعمالهم، ولا يرضيهم اجتهادهم، وأنهم يهتمون أنفسهم، وينسبونها إلى التقصير في العبادة، وإلى هذا نظر المتنبّي، فقال:

يَسْتَضْعِرُ الْخَطَرَ الْكَبِيرَ لِنَفْسِهِ وَيظنّ دَجَلَةً لَيْسَ تَكْفِي شَارِباً

قال: «ومن أعمالهم مشفقون»، أي مشفقون من عباداتهم ألا تقبل، وإلى هذا نظر أبو تمام، فقال:

يَتَجَنَّبُ الْأَثَامَ ثُمَّ يَخَافُهَا فَكَأَنَّمَا حَسَنَاءُ آثَامُ

ومثل قوله: «أنا أعلم بنفسي من غيري»^(٤). قوله ﷺ: لمن زكّاه نفاقاً: «أنا دون ما تقول، وفوق ما في نفسك»^(٥).

وقوله: «اللهم لا تؤخذاني بما يقولون...» إلى آخر الكلام مفرد مستقل بنفسه منقول عنه ﷺ، أنه قال لقوم مرّ عليهم وهم مختلفون في أمره، فمنهم الحامد له، ومنهم الذام،

(١) سورة المؤمنون، الآية: ٦٠.

(٢) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٨٣٠٨)، والشهاب في «مسنده» (١٣٠٨)، وابن المبارك في «الزهد» (٦٧٢).

(٣) أخرجه البخاري، كتاب: الأذان، باب: من جلس في المسجد ينتظر الصلاة (٦١٠)، ومسلم في كتاب: الزكاة، باب: فضل إخفاء الصدقة (١٠٣١).

(٤) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٣١٦/٦٤.

(٥) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ١٠٣/٤٦ رقم: ٦٢.

فقال: اللهم لا تؤاخذني... الكلمات إلى آخرها، ومعناه: اللهم إن كان ما ينسبُه الدائمون إلي من الأفعال الموجبة الذم حَقًّا، فلا تؤاخذني بذلك، واغفر لي ما لا يعلمونه من أفعالي، وإن كان ما يقوله الحامدون حَقًّا، فاجعني أفضل مما يظنونه في.

الأصل: فَمِنْ عَلَامَةِ أَحَدِهِمْ، أَنَّكَ تَرَى لَهُ قُوَّةً فِي دِينِ، وَحَزْمًا فِي لَيْنِ، وَإِيمَانًا فِي يَقِينِ، وَحِرْصًا فِي عِلْمِ، وَعِلْمًا فِي حِلْمِ، وَقَضْدًا فِي غَنَى، وَخُشُوعًا فِي عِبَادَةِ، وَتَجَمُّلاً فِي فَاقَةِ، وَصَبْرًا فِي شِدَّةِ، وَطَلَبًا فِي حَلَالِ، وَنَشَاطًا فِي هُدَى، وَتَحَرُّجًا عَنِ طَمَعِ، يَفْعَلُ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ وَهُوَ عَلَى وَجَلٍ. يُمَسِّي وَهْمَهُ الشُّكْرَ، وَيُضْبِحُ وَهْمَهُ الذُّكْرَ. يَبِيْتُ حَذْرًا، وَيُضْبِحُ فَرِحًا، حَذْرًا لَمَّا حُذِرَ مِنَ الْغَفْلَةِ، وَفَرِحًا بِمَا أَصَابَ مِنَ الْفَضْلِ وَالرَّحْمَةِ.

إِنْ اسْتَضَعَبَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ فِيمَا تَكَرَّرَ، لَمْ يُعْطِهَا سُؤْلَهَا فِيمَا تُحِبُّ. قُرَّةٌ عَيْنِهِ فِيمَا لَا يَزُولُ، وَزَهَادَتُهُ فِيمَا لَا يَبْقَى، يَمْزُجُ الْحِلْمَ بِالْعِلْمِ، وَالْقَوْلَ بِالْعَمَلِ. تَرَاهُ قَرِيبًا أَمَلُهُ، قَلِيلًا زَلَلُهُ، خَاشِعًا قَلْبُهُ، قَانِعَةً نَفْسُهُ، مَنُزُورًا أَكْلُهُ، سَهْلًا أَمْرُهُ، حَرِيزًا دِينَهُ، مَبْتَةً شَهْوَتُهُ، مَكْظُومًا حَيْظُهُ.

الْخَيْرُ مِنْهُ مَأْمُونٌ، وَالشَّرُّ مِنْهُ مَأْمُونٌ، إِنْ كَانَ فِي الْغَافِلِينَ كُتِبَ فِي الذَّاكِرِينَ، وَإِنْ كَانَ فِي الذَّاكِرِينَ لَمْ يُكْتَبَ مِنَ الْغَافِلِينَ.

يَغْفُو عَمَّنْ ظَلَمَهُ، وَيُعْطِي مَنْ حَرَمَهُ، وَيَصِلُ مَنْ قَطَعَهُ، بَعِيدًا فُحِشُهُ، لَبِنًا قَوْلُهُ، غَائِبًا مُنْكَرُهُ، حَاضِرًا مَعْرُوفُهُ، مُقْبِلًا خَيْرُهُ، مُذْبِرًا شَرَّهُ.

فِي الزَّلَازِلِ وَقُورٍ، وَفِي الْمَكَارِهِ صَبُورٍ، وَفِي الرِّخَاءِ شُكُورٍ، لَا يَجِيفُ عَلَى مَنْ يُبْغِضُ، وَلَا يَأْتُمُ فِيمَنْ يُحِبُّ. يَعْتَرِفُ بِالْحَقِّ قَبْلَ أَنْ يُشْهَدَ عَلَيْهِ، لَا يُضْبِعُ مَا اسْتُحْفِظَ، وَلَا يَنْسَى مَا ذُكِّرَ، وَلَا يَنْابِزُ بِالْأَلْقَابِ، وَلَا يُضَارُّ بِالْجَارِ، وَلَا يَشْمَتُ بِالْمَصَائِبِ، وَلَا يَدْخُلُ فِي الْبَاطِلِ، وَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْحَقِّ. إِنْ صَمَتَ لَمْ يَغْمَهُ صَمْتُهُ، وَإِنْ ضَحِكَ لَمْ يَغْلُ صَوْتُهُ، وَإِنْ بُغِيَ عَلَيْهِ صَبَرَ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَنْتَقِمُ لَهُ. نَفْسُهُ مِنْهُ فِي عَنَاءٍ، وَالنَّاسُ مِنْهُ فِي رَاحَةٍ. أَنْعَبَ نَفْسَهُ لِأَخْرِيَّتِهِ، وَأَرَاخَ النَّاسَ مِنْ نَفْسِهِ. بُعْدُهُ عَمَّنْ تَبَاعَدَ عَنْهُ زُهْدٌ وَنَزَاهَةٌ، وَدُنُوُّهُ مِنْ دَنَا مِنْهُ لَيْنٌ وَرَحْمَةٌ، لَيْسَ تَبَاعُدُهُ بِكِبَرٍ وَعَظَمَةٍ، وَلَا دُنُوُّهُ بِمَكْرٍ وَخَدِيعَةٍ.

قال: فَصَبِقَ هَمَامٌ صَنْعَةً كَانَتْ نَفْسُهُ فِيهَا، فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَخَافُهَا عَلَيْهِ.

ثم قال: هَكَذَا تَصْنَعُ الْمَوَاعِظُ الْبَالِغَةُ بِأَهْلِهَا!

فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ: فَمَا بِأَلْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ!

فقال ﷺ: وَنَحَكَ! إِنَّ لِكُلِّ أَجَلٍ وَقْتًا لَا يَعْدُوهُ، وَسَبَبًا لَا يَتَجَاوِزُهُ، فَمَهْلًا لَا تَعْدُ لِمِثْلِهَا، فَإِنَّمَا نَفَثَ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِكَ!

الشرح: هذه الألفاظ التي أولها: «قوة في دين»، بعضها يتعلق بحرف الجر فيه بالظاهر، فيكون موضعه نصباً بالمفعولية، وبعضها يتعلق بمحذوف، فيكون موضعه نصباً أيضاً على الصفة، ونحن نفرصها.

فقوله: «قوة في دين» حرف الجرّ ها هنا متعلق بالظاهر، وهو «قوة»، تقول: فلان قوي في كذا وعلى كذا، كما تقول: مررت بكذا، وبلغت إلى كذا.

و«حزماً في لين»، ها هنا لا يتعلق حرف الجرّ بالظاهر؛ لأنه لا معنى له، ألا ترى أن لا تقول: فلان حازم في اللين؛ لأن اللين ليس أمراً يحزم الإنسان فيه، وليس كما تقول: فلان حازم في رأيه أو في تدبيره! فوجب أن يكون حرف الجرّ متعلقاً بمحذوف، تقديره: وحزماً كائناً في لين.

وكذلك قوله: «وإيماناً في يقين»، حرف الجرّ متعلق بمحذوف: أي كائناً في يقين، أي مع يقين.

فإن قلت: الإيمان هو اليقين فكيف، قال: «وإيماناً في يقين»؟ قلت: الإيمان هو الاعتقاد مضافاً إلى العمل، واليقين هو سكون القلب فقط، فأحدهما غير الآخر.

قوله: «وحزماً في علم»، حرف الجرّ ها هنا يتعلق بالظاهر، و«في» بمعنى «على» كقوله تعالى: ﴿وَأَصْلَيْتُكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾^(١).

قوله: «وقصداً في غنى» حرف الجرّ متعلق بمحذوف، أي هو مقتصد مع كونه غنياً، وليس يجوز أن يكون متعلقاً بالظاهر، لأنه لا معنى لقولك: اقتصد في الغنى، إنما يقال: اقتصد في النفقة، وذلك الاقتصاد موصوف بأنه مقارن للغنى ومجامع له.

(١) سورة طه، الآية: ٧١.

- قوله: «وخشوعاً في عبادة» حرف الجرّ ها هنا يحتمل الأمرين معاً.
- قوله: «وتجملًا في فاقة»، حرف الجرّ ها هنا متعلق بمحذوف، ولا يصحّ تعلّقه بالظاهر، لأنه إنما يقال: فلان يتجمل في لباسه ومروءته، مع كونه ذا فاقة، ولا يقال: يتجمل في الفاقة، على أن يكون التجمل متعدياً إلى الفاقة.
- قوله: «وصبراً في شدة»، حرف الجرّ ها هنا يحتمل الأمرين.
- قوله: «وطلباً في حلال» حرف الجرّ ها هنا يتعلّق بالظاهر و«في» بمعنى «اللام».. قوله: «ونشاطاً في هدى» حرف الجرّ ها هنا يحتمل الأمرين.
- قوله: «وتحرّجاً عن طمع»، حرف الجرّ ها هنا يتعلّق بالظاهر لا غير.
- قوله: «يعمل الأعمال الصالحة وهو على وجل» قد تقدّم مثله.
- قوله: «يمسي وهمته الشكر»، هذه درجة عظيمة من درجات العارفين، وقد أثنى الله تعالى على الشكر والشاكرين في كتابه في مواضع كثيرة، نحو قوله: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾^(١) فقرن الشكر بالذكر.
- وقال تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾^(٢).
- وقال تعالى: ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾^(٣).
- ولعلّو مرتبة الشكر طعن إبليس في بني آدم، فقال: ﴿وَلَا تَحْمَدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾^(٤)، وقد صدّقه الله تعالى في هذا القول فقال: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾^(٥).
- وقال بعض أصحاب المعاني: قد قطع الله تعالى بالمزيد مع الشكر ولم يستثن، فقال: ﴿لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾^(٦).
- واستثنى في خمسة أمور: وهي الإغناء، والإجابة، والرزق، والمغفرة، والتوبة فقال: ﴿فَسَوْفَ يَغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ﴾^(٧).
- وقال: ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ﴾^(٨).
- وقال: ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾^(٩).

(٢) سورة النساء، الآية: ١٤٧.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ١٧.

(٦) سورة إبراهيم، الآية: ٧.

(٨) سورة الأنعام، الآية: ٤١.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٥٢.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٤٤.

(٥) سورة سبأ، الآية: ١٣.

(٧) سورة التوبة، الآية: ٢٨.

(٩) سورة الشورى، الآية: ١٩.

وقال: ﴿وَتَعَفَّرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(١).

وقال: ﴿وَتَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾^(٢).

وقال بعضهم: كيف لا يكون الشكر مقاماً جليلاً، وهو خُلِقَ من أخلاق الربوبية، قال تعالى في صفة نفسه: ﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾^(٣).

وقد جعل الله تعالى مفتاح كلام أهل الجنة، فقال: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعَدَّهُ﴾^(٤) وجعله خاتمة كلامهم أيضاً فقال: ﴿وَوَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٥).

وقيل للنبي ﷺ: قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فليم تقوم الليل، وتتعب نفسك؟ قال: أفلا أكون عبداً شكوراً^(٦)!

قوله ﷺ: «ويصبح وهمه الذكر»، هذه أيضاً درجة كبيرة عظيمة من درجات العارفين، قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾^(٧) قال بعض العارفين لأصحابه: أنا أعلم متى يذكرني ربي ففرعوا منه فقال: إذا ذكرته ذكرني، وتلا الآية، فسكتوا.

وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾^(٨).

وقال: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْرِقِ الْحَرَامِ﴾^(٩).

وقال: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ ءَابَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾^(١٠).

وقال: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ فِيمَا وَقَعْتُمْ وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾^(١١).

وقال: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيمَا وَقَعُوا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾^(١٢).

وقال في ذم المنافقين: ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١٣).

وقال: ﴿وَإِذْ ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ نَضِرُكَ وَخِيفَةً﴾^(١٤).

(١) سورة النساء، الآية: ٤٨.

(٣) سورة التغابن، الآية: ١٧.

(٥) سورة يونس، الآية: ١٠.

(٦) أخرجه البخاري، كتاب: الجمعة، باب: قيام النبي ﷺ حتى ترم قدماءه (١١٣٠)، ومسلم، كتاب صفة القيامة، باب: إكثار الأعمال والاجتهاد في العبادة (٢٨١٩).

(٧) سورة البقرة، الآية: ١٥٢.

(٩) سورة البقرة، الآية: ١٩٨.

(١١) سورة النساء، الآية: ١٠٣.

(١٣) سورة النساء، الآية: ١٤٢.

(٢) سورة التوبة، الآية: ١٥.

(٤) سورة الزمر، الآية: ٧٤.

(٨) سورة الأحزاب، الآية: ٤١.

(١٠) سورة البقرة، الآية: ٢٠٠.

(١٢) سورة آل عمران، الآية: ١٩١.

(١٤) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٥.

وقال: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ (١).

وقال النبي ﷺ: «ذاكرُ الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشيم» (٢).

وقال ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ، فَلْيُكْثِرْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ» (٣).

وسئل ﷺ: أي الأعمال أفضل؟ قال: «أن تموتَ ولسانك رطب بذكر الله» (٤).

وقال ﷺ، حكايةً عن الله تعالى: «إذا ذكّرني عبدي في نفسه، ذكرته في نفسي، وإذا ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خيرٍ من ملئه، وإذا تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً، وإذا تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً، وإذا مشى إليّ هرولاً هرولاً إليه» (٥).

وقال ﷺ: «ما جلس قوم مجلساً يذكرون الله تعالى إلا خفت بهم الملائكة، وغشيتهم الرحمة، وذكرهم الله فيمن عنده» (٦).

قوله ﷺ: «بيت حذرًا ويصبح فرحاً، حذرًا لما حُذِرَ من الغفلة، وفرحاً بما أصاب من الفضل والرحمة».

وقد تقدّم ذكر الخوف.

وقد عرض ﷺ هاهنا بالرجاء المقابل للخوف، فإن فرح العارف بما أصاب من الفضل والرحمة يمكن أن يحمل على أنه فرح بمجرد ما أصاب من فضل الله ورحمته. ويمكن أن يحمل على أنه فرح بما يرجوه من ثواب الله ونعيمه، لذا استدلّ على وصوله إليه وقوي ظنه بظفره به، بما عجل الله تعالى ما من فضل والرحمة في الدنيا، ومقام الرجاء للعارفين مقام شريف، وهو في مقابلة مقام الخوف، وهو المقام الذي يوجد العارف فيه فرحاً، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تَجَارَةً لَنْ تَبُورَ﴾ (٧).

(١) سورة العنكبوت، الآية: ٤٥.

(٢) أخرجه الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (١٦١/٢).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٧١/٧).

(٤) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٨١٨)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٩٣/٢٠)، وفي «مسند الشاميين» (١٩١).

(٥) أخرجه البخاري، كتاب: التوحيد، باب: قول الله: ﴿رَبِّدْعُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾.

(٦) أخرجه مسلم، كتاب: الذكر والدعاء، باب: فضل الاجتماع على تلاوة القرآن (٢٦٩٩)، والترمذي، كتاب: القراءات، باب: ما جاء في أن القرآن أنزل على سبعة أحرف (٢٩٤٥).

(٧) سورة فاطر، الآية: ٢٩.

وقال النبي ﷺ، حكاية عن الله تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي، فليظن بي ما شاء»^(١).
ودخل ﷺ على رجل من أصحابه، وهو يجود بنفسه، فقال: «كيف تجدك؟» قال:
«أجدني أخاف ذنوبي، وأرجو رحمة ربي». فقال ﷺ: «ما اجتمعا في قلب عبد في هذا
الموطن إلا أعطاه الله ما رجاه، وأمنه مما خافه»^(٢).

قوله ﷺ: «إن استصعبت عليه نفسه»، أي صارت صعبة غير منقادة، يقول: إذا لم
تطاوغيه نفسه إلى ما هي كارهة له لم يعطها مرادها فيما تحبه.

قوله ﷺ: «قرة عينه فيما لا يزول، وزهادته فيما لا يبقى»، يقال للفرح المسرور: إنه
لقرير العين، وقرت عينه تقرّ، والمراد برؤها، لأن دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة.
وهذا الكلام يحتمل أمرين:

أحدهما: أن يعني بما لا يزول الباري سبحانه، وهذا مقام شريف جداً أعظم من سائر
المقامات، وهو حب العارف لله سبحانه، وقد أنكره قومٌ فقالوا: لا معنى لمحبة الباري إلا
المواظبة على طاعته، ونحوه قول أصحابنا المتكلمين: إن محبة الله تعالى للعبد هي إرادته
لثوابه، ومحبة العبد للباري هي إرادته لطاعته، فليست المحبة عندهم شيئاً زائداً على الإرادة
ولا يجوز أن تتعلق بذات الله سبحانه، لأن الإرادة لا تتعلق إلا بالحدوث، وخالفهم شيخنا أبو
الحسن، فقال: إن الإرادة يمكن أن تتعلق بالباقي، ذكر ذلك في الكلام في الأكوان في أول
التصفح، فأما إثبات الحب في الجملة فقد نطق به القرآن قال سبحانه: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(٣).
وقال أيضاً: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾^(٤) وقال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾^(٥).

وفي الحديث أن النبي ﷺ نظر إلى مصعب بن عمير مقبلاً وعليه إهاب كبش قد تمنطق
به، فقال: «انظروا إلى الرجل الذي قد نور الله قلبه، لقد رأيت بين أبوين يغذوانه بأطيب الطعام
والشراب، فدعاه حب الله ورسوله إلى ما ترون»^(٦).

(١) أخرجه البخاري، كتاب التوحيد، باب: قول الله تعالى: ﴿وَيَعَزُّكُمْ اللَّهُ نَفْسَكُمْ﴾ (٧٤٠٥)، ومسلم
كتاب: الذكر والدعاء، باب: الحث على ذكر الله تعالى (٢٦٧٥).

(٢) أخرجه الترمذي، كتاب: الجنائز، باب: ما جاء أن المؤمن يموت بعرق الجبين (٩٨٣)، وابن
ماجه، كتاب: «الزهد» (٤٢٦١).

(٣) سورة المائدة، الآية: ٥٤.

(٤) سورة البقرة، الآية: ١٦٥.

(٥) سورة آل عمران، الآية: ٣١.

(٦) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٦١٨٩)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (١٠٨/١).

ويقال: إن عيسى عليه السلام مرّ بثلاثة نفر قد نَحَلَتْ أبدانهم، وتغيّرت ألوانهم، فقال: ما الذي بلغ بكم ما أرى؟ قالوا: الخوف من النار، قال: حقّ على الله أن يؤمن من يخافه، ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين، فإذا هم أشدّ نحولاً وتغيّراً، فقال: ما الذي بلغ بكم ما أرى؟ قالوا: الشوق إلى الجنة، فقال: حقّ على الله أن يعطي مَنْ رجاه. ثم مرّ إلى ثلاثة آخرين، فإذا هم أشدّ نحولاً، وعلى وجوههم، مثل المرثي من النور، فقال: ما الذي بلغ بكم ما أرى؟ قالوا: حبّ الله عزّ وجلّ، فقال: أنتم المقربون، ثلاثاً.

وقال بعض العارفين:

أحبّك حبّين: حبّ الهوى وحبّاً لآتك أهلّ لذاكا
فأما الذي هو حبّ الهوى فشفلي بذكرك عمّن سواكا
وأما الذي أنت أهلّ له فكشفك لي الحجب حتى أراكا
فلا الحمد من ذا ولا ذاك لي ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

ليس يريد بكشف الحجب والرؤية ما يظنه الظاهريون من أنها الإبصار بالعين، بل المعرفة التامة، وذلك لأن المعارف النظرية يصحّ أن تصير ضرورية عند جمهور أصحابنا، فهذا أحد محملي الكلام.

وثانيهما: أن يريد بما لا يزول، نعيم الجنة، وهذا أدونّ المقامين، لأنّ الخلص من العارفين يحبّونه ويعشقونه سبحانه لذاته، لا خوفاً من النار، ولا شوقاً إلى الجنة، وقد قال بعضهم: لست أرضى لنفسي أن أكون كأجير السوء، إن دُفعت إليه الأجرة رضي وفرح، وإن منعها سخط وحزن، إنّما أحبّه لذاته.

وقال بعض شعرائهم شعراً من جملته:

فَهَجْرَةٌ أَعْظَمُ مِنْ نَارِهِ وَوَضْلُهُ أَطْيَبُ مِنْ جَنَّتِي

وقد جاء في كلام أمير المؤمنين عليه السلام، من هذا الكثير، نحو قوله: «لم أعبدّه خوفاً ولا طمعاً، لكني وجدته أهلاً للعبادة فعبدته».

قوله عليه السلام: «يمزج الحلم بالعلم»، أي لا يحلّم إلا عن علم بفضل الحلم ليس كما يحلم الجاهلون.

قوله: «والقول بالعمل»، أي لا يقتصر على القول، ومثل هذا قول الأحوص:

وَأَرَاكَ تَفْعَلُ مَا تَقُولُ وَبَغْضُهُمْ مَذِيقُ اللِّسَانِ يَقُولُ مَا لَا يَفْعَلُ

قوله عليه السلام: «تراه قريباً أمله»، أي ليست نفسه متعلقة بما عظم من آمال الدنيا، وإنما قُصارى أمره أن يؤتمل القوت والملبس. قليلاً زلله: أي خطؤه.

قوله: «منزوراً أكله»، أي قليلاً، ويحمد من الإنسان الأكل التزر، قال أعشى باهلة:
تَكْفِيهِ حَزْرَةٌ فَلْيَدِ إِنَّ الْمَ بِهَا مِنْ الشَّوَاءِ وَيَكْفِي شُرْبُهُ الْغُمْرُ
وقال متمم بن نويرة:

لَقَدْ كَفَّنَ الْمِنْهَالَ تَحْتَ رِدَائِهِ فَتَى غَيْرَ مِبْطَانِ الْعَشِيَّاتِ أَرْوَعَا
قوله عليه السلام: «مكظوماً غيظه» كظم الغيظ من الأخلاق الشريفة، قال زيد بن علي عليه السلام:
«ما سرتني بجزعة غيظ أتجرعها وأصبر عليها حُمر التعم».

وجاء رجل إلى الربيع بن زياد الحارثي، فقال: يا أبا عبد الرحمن، إن فلاناً يغتابك وينال منك، فقال: والله لأغيظن من أمره بذلك، قال الرجل: ومن أمره؟ قال: الشيطان عدو الله، استغواه ليؤثمه، وأراد أن يُغضبني عليه فأكافئه، والله لا أعطيه ما أحب من ذلك. غفر الله لنا وله.

وجهل إنسان على عمر بن عبد العزيز، فقال: أظنك أردت أن يستفزني الشيطان بعز السلطان، فأنا لك اليوم ما تناله مني غداً انصرف عافاك الله.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «الغضبُ يفسد الإيمان، كما يفسد الصبر العسل»^(١).

وقال إنسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أوصني، فقال: «لا تغضب»، فأعاد عليه السؤال، فقال:
«لا تغضب»، فقال: زدني، فقال: «لا أجد مزيداً»^(٢).

ومن كلام بعض الحكماء لا يفي عزُّ الغضب بذلة الاعتذار.

قوله: «إن كان في الغافلين»، معناه أنه لا يزال ذاكر الله تعالى، سواء كان جالساً مع الغافلين أو مع الذاكرين، أما إذا كان مع الغافلين فإنه يذكر الله بقلبه، وأما إذا كان مع الذاكرين فإنه يذكره بقلبه ولسانه.

قوله عليه السلام: «يعفو عمن ظلمه، ويعطي من حرمه، ويصل من قطعته»، من كلام المسيح صلى الله عليه وسلم في الإنجيل: «أحبوا أعداءكم، وصلوا قاطعيكم، واعفوا عن ظالميكم، وباركوا عليّ لأعينكم، لكي تكونوا أبناء أبيكم الذي في السماء، الذي تشرق شمسُه على الصالحين والفجرة، وينزل مطرُه على المطيعين والأئمة».

(١) رجل مذاق: كذوب. اللسان، مادة (مذق).

(٢) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٨٠٣٦)، والحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (١/٧٣).

قوله ﷺ: «بعيداً فُحْشُهُ»، ليس يعني به أنه قد يُفحش تارة، ويترك الفحش تارات، بل لا فُحْشَ له أصلاً، فكني عن العدم بالبعد، لأنه قريب منه.

قوله: «لينا قوله»، العارف بسام طلق الوجه، لين القول، وفي صفات النبي ﷺ: «ليس بفظ ولا صخاب»^(١).

قوله: «في الزلازل وقور»، أي لا تحركه الخطوب الطارقة، ويقال: إن علي بن الحسين ﷺ كان يصلي، فوعدت عليه حية، فلم يتحرك لها، ثم انسابت بين قدميه فما حرك إحداهما عن مكانه، ولا تغيّر لونه.

قوله: «لا يحيف على من يبغض»، هذا من الأخلاق الشريفة النبوية، وفي كلام أبي بكر في صفات من يصلح للإمامة: إن رضي لم يدخله رضاه في باطل، وإن غضب لم يخرج غضبه عن الحق.

قوله: «يعترف بالحق قبل أن يُشهد عليه»، لأنه إن أنكر ثم شهد عليه فقد ثبت كذبه، وإن سكت ثم شهد عليه فقد أمّ نفسه في مقام الريبة.

قوله: «ولا ينابز بالألقاب»، هذا من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾^(٢).

قوله: «ولا يضارّ بالجار»، في الحديث المرفوع: «أوصاني ربي بالجار حتى ظننت أن يورثه»^(٣).

قوله: «ولا يشمت بالمصائب»، نظير قول الشاعر:

فَلَسْتُ تَرَاهُ شَامِتًا بِمَصِيبَةٍ وَلَا جَزِعًا مِنْ طَارِقِ الْحَدَثَانِ

قوله: «إن صمت لم يغمه صمته»، أي لا يحزن لفوات الكلام، لأنه يرى الصمت مغنماً لا مغرماً.

قوله: «وإن ضحك لم يعلُ صوته»، هكذا كان ضحك رسول الله ﷺ، أكثره التبسم، وقد يفر أحياناً، ولم يكن من أهل القهقهة والكركرة.

قول: «وإن بغي عليه صبر»، هذا من قول الله تعالى: ﴿ثُمَّ بَغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾^(٤).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٦٥٨٥)، والدارمي، كتاب: المقدمة، باب: صفة النبي ﷺ في الكتب قبل بيعته (٥).

(٢) سورة الحجرات، الآية: ١١.

(٣) أخرجه بلفظ: «جبريل» بدل «ربي»: البخاري، كتاب: الأدب، باب: الوصاة بالجار (٦٠١٤)، ومسلم، كتاب: البر والصلة، باب: الوصية بالجار (٢٦٢٤).

(٤) سورة الحج، الآية: ٦٠.

قوله: «نفسه منه في عناء لأنه يتعبها بالعبادة، والناس لا يلقون منه عنتاً ولا أذى» فحالهم بالنسبة إليه خلاف حال نفسه بالنسبة إليه.
قوله: «فصعق همام»، أغمى عليه ومات، قال الله تعالى: ﴿فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾^(١).

واعلم أن الوجد أمر شريف، قد اختلف الناس فيه، فقالت الحكماء فيه أقوالاً، وقالت الصوفية فيه أقوالاً، أما الحكماء فقالوا: الوجد هو حالة تحدث للنفس عند انقطاع علائقها عن المحسوسات بفترة، إذا كان قد وردَ عليها وارد مُشَوِّق. وقال بعضهم: الوجد هو اتصال النفس بمبادئها المجردة عند سماع ما يقتضي ذلك الاتصال.
وأما الصوفية فقد قال بعضهم: الوجد رفع الحجاب، ومشاهدة المحبوب. وحضور الفهم، وملاحظة الغيب، ومحادثة السرّ، وهو فناؤك من حيث أنت أنت. وقال بعضهم: الوجد سير الله عند العارفين ومكاشفة من الحقّ توجب الفناء عن الحقّ.
والأقوال فيه متقاربة في المعنى وإن اختلفت العبارة، وقدمات كثير من الناس بالوجد عند سماع وعظ، أو صفقة مطرب، والأخبار في هذا الباب كثيرة جداً، وقد رأينا نحن في زماننا من مات بذلك فجأة.

قوله: «كانت نفسه فيها»، أي مات. ونفث الشيطان على لسانك، أي تكلم بلسانك، وأصله النفخ بالفم، وهو أقل من التفل، وإنما نهى أمير المؤمنين القائل: «فهل أنت يا أمير المؤمنين!» لأنه اعترض في غير موضع الاعتراض، وذلك أنه لا يلزم من موت العامي عند وعظ العارف أن يموت العارف عند وعظ نفسه، لأن انفعال العامي ذي الاستعداد التام للموت عند سماع المواعظ البالغة أتم من استعداد العارف عند سماع كلام نفسه، أو الفكر في كلام نفسه، لأن نفس العارف قوية جداً، والآلة التي يحفر بها الطين قد لا يحفر بها الحجر.

فإن قلت: فإن جواب أمير المؤمنين عليه السلام للسائل غير هذا الجواب!
قلت: صدقت، إنما أجابه من حيث يعلم هو والسامعون، وتصل أفهامهم إليه، فخرج معه إلى حديث الآجال، وأنها أوقات مقدرة لا تتعداها، وما كان يمكنه عليه السلام أن يذكر الفرق بين نفسه ونفوسهم، ولا كانت الحال تقتضيه، فأجابه بجواب مُسَكِّتٍ، وهو مع إسكانه الخصم حقّ وعدل عن جواب يحصل منه اضطراب، ويقع فيه تشويش، وهذا نهاية السداد وصحة القول.

١٨٧ - ومن خطبة له ﷺ يصف فيها المنافقين

الأصل: نَحْمَدُهُ عَلَى مَا وَفَّقَ لَهُ مِنَ الطَّاعَةِ، وَذَادَ عَنْهُ مِنَ المَعْصِيَةِ، وَنَسَأَلُهُ لِمَتِّهِ تَمَامًا، وَلِحَبْلِهِ اغْتِصَامًا.

وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، خَاضَ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ كُلَّ غَمْرَةٍ، وَتَجَرَّعَ فِيهِ كُلَّ غُصَّةٍ، وَقَدْ تَلَوْنَ لَهُ الْأَذُنُونَ، وَتَأَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَقْصُونَ، وَخَلَعَتْ عَلَيْهِ الْعَرَبُ أَعِنتَهَا، وَضَرَبَتْ إِلَى مُحَارَبَتِهِ بَطُونَ رَوَاجِلِهَا، حَتَّى أَنْزَلَتْ بِسَاحَتِهِ عَدَاوَتَهَا، مِنْ أْبَعْدِ الدَّارِ، وَأَسْحَقِ المَزَارِ. أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَأَحْذَرُكُمْ أَهْلَ النِّفَاقِ، فَإِنَّهُمْ الضَّالُّونَ المُضِلُّونَ، وَالزَّالُّونَ المَزِلُّونَ، يَتَلَوْنُونَ أَلْوَانًا، وَيَفْتَنُونَ أَفْتِنَانًا، وَيَعْمِدُونَكُمْ بِكُلِّ عِمَادٍ، وَيَرْضِدُونَكُمْ بِكُلِّ مِرْصَادٍ.

قُلُوبُهُمْ دَوِيَّةٌ، وَصِفَا حُهُمْ نَقِيَّةٌ. يَمْشُونَ الخَفَاءَ، وَيَدِبُونَ الضَّرَاءَ، وَضَفَّهُمْ دَوَاءٌ، وَقَوْلُهُمْ شِفَاءٌ، وَفَعْلُهُم الدَّاءُ الْعِيَاءُ، حَسَدَةُ الرِّخَاءِ، وَمُؤَكَّدُو الْبَلَاءِ، وَمُقِنَطُو الرِّجَاءِ. لَهُمْ بِكُلِّ طَرِيقٍ صَرِيحٌ، وَإِلَى كُلِّ قَلْبٍ شَفِيعٌ، وَلِكُلِّ شَجْوٍ دُمُوعٌ. يَتَقَارِضُونَ الثَّنَاءَ، وَيَتَرَاقِبُونَ الْجَزَاءَ، إِنْ سَأَلُوا الْحَقُّوَا، وَإِنْ عَدَلُوا كَشَفُوا، وَإِنْ حَكَمُوا أَسْرَفُوا. قَدْ أَعَدُّوا لِكُلِّ حَقٍّ بَاطِلًا، وَلِكُلِّ قَائِمٍ مَائِلًا، وَلِكُلِّ حَيٍّ قَاتِلًا، وَلِكُلِّ بَابٍ مِفْتَاحًا، وَلِكُلِّ لَيْلٍ مُضْبَاحًا، يَتَوَصَّلُونَ إِلَى الطَّمَعِ بِالنِّيَاسِ لِيُقِيمُوا بِهِ أَسْوَأَهُمْ، وَيُنْفِقُوا بِهِ أَغْلَاقَهُمْ، يَقُولُونَ فَيُشَبِّهُونَ، وَيَصِفُونَ فَيَمُوهُونَ.

قَدْ هَوَّنُوا الطَّرِيقَ، وَأَضْلَعُوا المَضِيقَ، فَهُمْ لَمَّةُ الشَّيْطَانِ، وَحُمَةُ النِّيرَانِ: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(١).

الشرح: الضمير في «له» وهو الهاء راجع إلى «ما» التي بمعنى «الذي»، وقيل: بل هو راجع إلى الله سبحانه، كأنه قال: «نحمده على ما وفق من طاعته»، والصحيح هو الأول؛ لأن «له» في الفقرة الأولى بإزاء «عنه» في الفقرة الثانية. والهاء في «عنه» ليست عائدة إلى «الله» وذاد: طرد، والمصدر الذياد.

(١) سورة المجادلة، الآية: ١٩.

وخاض كل غمرة، مثل قولك: ارتكب كل مهلكة، وتفحم كل هول. والغمرة: ما ازدحم وكثر من الماء، وكذلك من الناس، والجمع غمار.

والغصة: الشجاء، والجمع غصص.

وتلون له الأدنون: تغير عليه أقاربه الواناً.

وتألب عليه الأقصون: تجتمع عليه الأبعدون عنه نسباً.

وخلعت إليه العرب أعتتها، مثل، معناه أوجفوا إليه مسرعين لمحاربتة؛ لأن الخيل إذا خلعت أعتتها كان أسرع لجريها.

وضربت إلى محاربتة بطون رواجلها، كناية عن إسراف العرب نحوه للحرب؛ لأن الرواحل إذا ضربت بطونها لتساق كان أوحى لها، ومراده أنهم كانوا فرساناً وركباناً.

قوله: «حتى أنزلت بساحته عداوتها»، أي حربها، فعبر عنها بالعداوة؛ لأن العداوة سبب الحرب، فعبر بالسبب عن المسبب، ما زلنا نطأ السماء حتى أتيناك، يعنون الماء، لما كان اعتقادهم أن السماء سبب الماء.

وأسحق المزار، أبعده، مكان سحيق، أي بعيد، والسحيق بضم السين: البعد، يقال: «سحقاً له»، ويجوز ضم الحاء، كما قالوا: عسر وعسر، وسحق الشيء، بالضم، أي بعد، وأسحقه الله أبعده. والمزار: المكان الذي يُزار منه، أو المكان الذي يزار فيه، والرماد هاهنا هو الأول ومن قرأ كتب السيرة علم ما لاقى رسول الله ﷺ في ذات الله سبحانه من المشقة، واستهزاء قريش به في أول الدعوة، ورميهم إياه بالحجارة، حتى أدموا عقبيه، وصياح الصبيان به، وفرت الكرش على رأسه، وقتل الثوب في عنقه وحضره وحضر أهله في شغب بني هاشم سنين عدة، محرمة معاملتهم ومبايعتهم ومناكحتهم وكلامهم، حتى كادوا يموتون جوعاً، لولا أن بعض من كان يحنوا لرحم أو لسبب غيره، فهو يسرق الشيء القليل من الدقيق أو التمر فيلقيه إليهم ليلاً، ثم ضربهم أصحابه وتعذيبهم بالجوع والوثاق في الشمس، وطردهم إياهم عن شعاب مكة، حتى خرج من خرج منهم إلى الحبشة، وخرج ﷺ مستجيراً منهم تارة بثقيف، وتارة ببني عامر، وتارة بربيعة الفرس، وبغيرهم. ثم أجمعوا على قتله والفتك به ليلاً، حتى هرب منهم لائذاً بالأوس والخزرج، تاركاً أهله وأولاده، ولأخوته يده، ناجياً بحشاشة نفسه، حتى وصل إلى المدينة، فناصره الحزب ورموه بالمناسر^(١) والكتائب، وضربوا إليه أباط الإبل، ولم يزل منهم في عناد شديد، وحروب متصلة، حتى أكرمه الله تعالى ونصره، وأيد دينه وأظهره. ومن له أنس بالتواريخ يعلم من تفاصيل هذه الأحوال ما يطول شرحه.

(١) المناسر: قطعة من الجيش تسير أمامه الطليعة. المعجم الوسيط، مادة (نسر).

سَمِيَ النَّفَاقَ نِفَاقًا مِنَ النَّافِقَاءِ، وَهِيَ بَيْتُ الْيَرْبُوعِ، لَهُ بَابَانِ يَدْخُلُ مِنْ أَحَدِهِمَا، وَيَخْرُجُ مِنَ الْآخَرَ، وَكَذَلِكَ الَّذِي يُظْهَرُ دِينًا وَيَبْطِنُ غَيْرَهُ.

وَالضَّالُّونَ الْمَضِلُّونَ: الَّذِينَ يُضِلُّونَ أَنْفُسَهُمْ وَيُضِلُّونَ غَيْرَهُمْ، وَكَذَلِكَ الزَّالُّونَ الْمَزِلُّونَ، زَلَّ فُلَانٌ عَنِ الْأَمْرِ، أَيْ أَخْطَأَ، وَأَزَلَّهُ غَيْرُهُ.

قَوْلُهُ: «يَفْتَتُونَ» يَتَشَعَّبُونَ فَنَوْنًا، أَيْ ضَرْبًا.

وَيَعْمِدُونَكُمْ، أَيْ يَهْدُونَكُمْ وَيَفِدَحُونَكُمْ، يُقَالُ: عَمِدَ الْمَرَضُ يَعْمِدُهُ، أَيْ هَدَاهُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ لِلْعَاشِقِ: عَمِيدَ الْقَلْبِ.

قَوْلُهُ: «بِعَمَادٍ»، أَيْ بِأَمْرِ فَادِحٍ وَخَطْبٍ مُؤَلِّمٍ، وَأَصْلُ الْعَمْدِ انْشِدَاخُ سَنَامِ الْبَعِيرِ، وَمَاضِيهِ: عَمِدَ السَّنَامَ بِالْكَسْرِ، عَمْدًا فَهُوَ عَمِدٌ.

وَيُرْصِدُونَكُمْ: يَعِدُّونَ الْمَكَائِدَ لَكُمْ، أُرْصِدْتُ: أَعَدَدْتُ، وَمِنْهُ فِي الْحَدِيثِ: «إِلَّا أَنْ أُرْصِدَ لِدَيْنِ عَلِيٍّ»^(١).

وَقَلْبٌ دَوِيٌّ، بِالتَّخْفِيفِ، أَيْ فَاسِدٌ، مِنْ دَاءِ أَصَابِهِ، وَامْرَأَةٌ دَوِيَّةٌ، فَإِذَا قَلَّتْ: رَجُلٌ دَوِيٌّ، بِالْفَتْحِ، اسْتَوَى فِيهِ الْمَذْكَرُ وَالْمَوْثُ وَالْجَمَاعَةُ؛ لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ فِي الْأَصْلِ، وَمِنْ رَوَى: «دَوِيَّةٌ» بِالتَّشْدِيدِ، عَلَى بُعْدِهِ، فَإِنَّمَا شَدَّدَهُ لِيُقَابَلَ «نَقِيَّةٌ».

وَالصِّفَاحُ: جَمْعُ صَفْحَةِ الْوَجْهِ وَهِيَ ظَاهِرُهُ، يَقُولُ: بَاطِنُهُمْ عَلِيلٌ، وَظَاهِرُهُمْ صَحِيحٌ. يَمْشُونَ الْخَفَاءَ، أَيْ فِي الْخَفَاءِ، ثُمَّ حَذَفَ الْجَارَ فَنَصَبَ، وَكَذَلِكَ يَدَبُّونَ الضَّرَاءَ، وَالضَّرَاءُ: شَجَرُ الْوَادِي الْمَلْتَفِ، وَهَذَا مِثْلُ يَضْرِبُ لِمَنْ يَخْتَلُ صَاحِبَهُ، يُقَالُ: هُوَ يَدَبُّ لَهُ الضَّرَاءَ وَيَمْشِي لَهُ الْخَمْرَ، وَهُوَ جَرْفُ الْوَادِي.

ثُمَّ قَالَ: «وَصَفَّهُمْ دَاءً»، وَقَوْلُهُمْ شَفَاءً، وَفَعَلُهُمُ الدَّاءُ الْعِيَاءُ، أَيْ أَقْوَالُهُمْ أَقْوَالُ الزَّاهِدِينَ الْعَابِدِينَ، وَأَفْعَالُهُمْ أَفْعَالُ الْفَاسِقِينَ الْفَاجِرِينَ. وَالدَّاءُ الْعِيَاءُ: الَّذِي يُعْيِي الْأَسَاةَ.

ثُمَّ قَالَ: «حَسَدَةُ الرِّخَاءِ» يَحْسُدُونَ عَلَيَّ النَّعْمَ. «وَمَوْكِدُ الْبَلَاءِ»، إِذَا وَقَعَ وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ فِي بَلَاءٍ أَكْثَرَهُ عَلَيْهِ بِالسَّعَايَاتِ وَالتَّعَاتِمِ، وَإِغْرَاءُ السُّلْطَانِ بِهِ، وَلَقَدْ أَحْسَنَ أَبُو الطَّيِّبِ فِي قَوْلِهِ يَذِمُّ الْبَشَرَ:

وَكَأَنَّا لَمْ يَرْضَ فِينَا بَرِيْبَ الدِّ هَرِحْتِي أَعَانَهُ مَنْ أَعَانَا
كُلَّمَا أَنْبَتَ الزَّمَانُ قَنَاةً رَكِبَ الْمَرْءُ فِي الْقَنَاةِ سِنَانَا
«وَمَقْنِظُو الرَّجَاءِ»، أَيْ أَهْلُ الرَّجَاءِ، أَيْ يَبْدُلُونَ بِشُرُورِهِمْ وَأَذَاهُمْ رَجَاءً، الرَّاجِي قُنُوطًا.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ، كِتَابُ الْاِسْتِثْنَانِ، بَابُ: مِنْ أَجَابَ بَلِيِّكَ وَسَعْدِيكَ (٦٢٦٨)، وَمُسْلِمٌ كِتَابُ الزَّكَاةِ، بَابُ: تَغْلِيظُ عَقُوبَةِ مَنْ لَا يُوَدِّي الزَّكَاةَ (٩٩١).

قوله: «والى كل قلب شفيح»، يصف خلاصة السننهم وشدة ملقهم، فقد استحوذوا على قلوب الناس بالرياء والتصنع.

قوله: «ولكل شجو دموع»، الشجو: الحزن، أي يكون تباكياً وتعملاً لا حقاً، عند أهل كل حزن ومصاب.

يتقارضون الثناء، أي يشي زيد على عمرو، ليشني عمرو عليه في ذلك المجلس، أو يبلغه فيشي عليه في مجلس آخر، مأخوذ من القرض.

ويتراقبون الجزاء: يرتقب كل واحد منهم على ثنائه ومدحه لصاحبه جزاءً منه، إما بالمال أو بأمر آخر، نحو ثناء يشي عليه، أو شفاعته يشفع له، أو نحو ذلك.

والإلحاف في السؤال: الاستقصاء فيه، وهو مذموم، قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾^(١).

قوله: «وان عدلوا كشفوا»، أي إذا عدلك أحدهم كشف عيوبك في ذلك اللوم والعدل، وجبهك بها، وربما لا يستحي أن يذكرها لك بمحضر ممن لا تحب ذكرها بخضرتة، وليسوا كالناصحين على الحقيقة، الذين يعرضون عند العتاب بالذنب تعريضاً لطيفاً ليقنع الإنسان عنه.

وان حكموا أسرفوا، إذا سألت أحدهم ففوضته في مالك أسرف ولم يقنع بشيء، وأحب الاستئصال.

قد أعدوا لكل حق باطلاً، يقيمون الباطل في معارضة الحق، والشبهة في مصادمة الحقبة. ولكل دليل قائم وقول صحيح ثابت، احتجاجاً مائلاً مضاداً لذلك الدليل، وكلاماً مضطرباً لذلك القول.

ولكل باب مفتاحاً، أي السننهم ذليقة قادرة على فتح المغلقات، للطف توصلهم، وظرف منطقتهم.

ولكل ليل مصباحاً، أي كل أمر مظلم فقد أعدوا له كلاماً ينيره ويضيئه، ويجعله كالمصباح الطارد لليل.

ويتوصلون إلى مطاعمهم بإظهار اليأس عما في أيدي الناس، وبالزهد في الدنيا. وفي الأثر: شركم من أخذ الدنيا بالدين^(٢).

ثم قال: إنما فعلوا ذلك ليقموا به أسواقهم، أي لتنفق سلعتهم.

والأعلاق: جمع علق، وهو السلعة الثمينة.

(٢) لم أجده.

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٧٣.

يقولون فيشبهون، يوقعون الشبه في القلوب.

ويصفون فيموهمون، التمويه التزيين، وأصله أن تطلي الحديد بذهب يحسنها قد هيئوا الطريق، أي الطريق الباطل قد היאوها لتسلك بتمويهاتهم.

وأضلعوا المضيق: أمالوه، وجعلوه ضلعاً، أي معوجاً، أي جعلوا المسلك الضيق معوجاً بكلامهم وتلييسهم، فإذا أسلكوه إنساناً اعوج لا عوجاجه.

واللّمة: بالتخفيف: الجماعة، والحمة بالتخفيف أيضاً: السم، وكني عن إحراق النار بالحمة للمشابهة في المضرة.

١٨٨ - ومن خطبة له عليه السلام في ذكر بعض صفات الله

الأصل: الحمد لله الذي أظهر من آثار سلطانه، وجلال كبريائه، ما حير مقل العقول من عجائب قدرته، وردع خطرات همام النفوس عن عرفان كنه صفته. وأشهد أن لا إله إلا الله، شهادة إيمان وإيقان، وإخلاص وإذعان. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله وأعلام الهدى دارسة، ومناهج الدين طامسة، فصدع بالحق، ونصح للخلق، وهدى إلى الرشيد، وأمر بالقصد، صلى الله عليه وآله وسلم!

وأعلموا عباد الله، أنه لم يخلقكم عبثاً، ولم يرسلكم هملاً، علم مبلغ نعمه عليكم، وأحصى إحسانه إليكم، فاستفتحوه واستجحوه، وأطلبوا إليه واستمنحوه، فما قطعكم عنه حجاب، ولا أغلق عنكم دونه باب.

وإنه ليكل مكان، وفي كل حين وأوان، ومع كل إنس وجان، لا يثلمه العطاء، ولا ينقصه الجباء، ولا يستفده سائل، ولا يستقصيه نائل، ولا يلويه شخص عن شخص، ولا يلبيه صوت عن صوت، ولا تحجزه هبة عن سلب، ولا يشغله غضب عن رحمة، ولا توليه رحمة عن عقاب، ولا يحنه البظون عن الظهور، ولا يقطع الظهور عن البظون.

قرب فناء، وعلا فدا، وظهر فبطن، وبطن فعلى، ودان ولم يدن.

لم يذرا الخلق باختيار، ولا استعان بهم لكال.

أوصيكم عباد الله بتقوى الله، فإنها الزمام والقوام، فتمسكوا بوثائقها، واعتصموا بحقائقها، تول بكم إلى أكنان الدعة، وأوطان السعة، ومعاقل الحرز، ومنازل العز، في يوم

تَشَخَّصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ، وَتُظَلِّمُ لَهُ الْأَقْطَارُ، وَتُعْطَلُ فِيهِ صُرُومُ الْعِشَارِ، وَيُنْفَخُ فِي الصُّورِ، فَتُرْهَقُ كُلُّ مُهْجَةٍ، وَتَبْكُمُ كُلُّ لَهْجَةٍ، وَتَذِلُّ الشُّمُّ الشَّوَامِخُ، وَالصُّمُّ الرَّوَاسِخُ، فَيَصِيرُ صَلْدُهَا سَرَابًا رَفْرَاقًا، وَمَعْهَدُهَا قَاعًا سَمْلَقًا، فَلَا شَفِيعَ يَشْفَعُ، وَلَا حَمِيمَ يَنْفَعُ، وَلَا مَعْدِرَةَ تَدْفَعُ.

الشرح: أظهر سبحانه من آثار سلطانه، نحو خلق الأفلاك ودخول بعضها في بعض، كالممبيل الذي يشتعل على المائل، وذلك التدوير وغيرهما، ونحو خلق الإنسان وما تدل كتب التشريح من عجب الحكمة فيه، ونحو خلق النبات والمعادن، وترتيب العناصر وعلاماتها، والآثار العلوية المتجددة، حسب تجدد أسبابها، ما حير عقول هولاء، وأشعر بأنها إذا لم يحيط بتفاصيل تلك الحكيم مع أنها مصنوعة، فالأولى ألا تحيط بالصانع الذي هو برىء عن المادة وعلائق الحس.

والمُقل: جمع مُقلّة، وهي شحمة العين التي تجمع السواد والبياض، ومقلت الشيء: نظرت إليه بمقلتي، وأضاف المقل إلى «العقول» مجازاً، ومراده البصائر.

وردع: زجر ودفع. وهمايم النفوس: أفكارها وما يهمهم به عند التمثيل والروية في الأمر، وأصل المهمة، صُوِيْتُ يسمع، لا يفهم محصولة.

والعِرْقَان: المعرفة، وكُنْه الشيء: نهايته وأقصاه. والإيقان: العلم القطعي، والإذعان: الانقياد. والأعلام: المنارُ والجبال يستدل بها في الطرقات.

والمناهج: السُّبُل الواضحة والطامسة كالدارسة. وصدع بالحق: بين، وأصله الشق يظهر ما تحته. ويقال: نصحت لزيد، وهو أفصح من قولك: نصحت زيداً. والقصد: العدل.

والعَبَث: ما لا غرض فيه، أو ما ليس فيه غرض مثله، والهمل: الإبل بلا راع، وقد أهملت الإبل: أرسلتها سدى.

قوله: «علم مبلغ نعمه عليكم، وأحصى إحسانه إليكم»، أي هو عالم بكمية إنعامه عليكم علماً مفصلاً، وكلُّ مَنْ علم قدر نعمته على غيره كان أحرى أن تشتدّ نعمته عليه عند عصيانه له وجرأته عليه، بخلاف مَنْ يجهل قدر نعمته على الغير، فإنه، لا يشتدّ غضبه لأنه لا يعلم قدر نعمته المكفورة.

قوله: «فاستفتحوه»، أي اطلبوا منه الفتح عليكم والنصر لكم.

واستنجدوه: اطلبوا منه النجاح والظفر.

واطلبوا إليه، أي اسألوه، يقال: طلبت إلى زيد كذا وفي كذا.

واستمحوه، بكسر النون: اطلبوا منه المِنحة، وهي العطيّة. ويروى: «واستمحوه» بالياء، استمحت الرجل: طلبت عطاءه، ومحت بالرجل: أعطيته.

ثم ذكر عليه السلام أنه لا حجاب يمنع عنه، ولا دونه باب يُغلق، وأنه بكلّ مكان موجود، وفي كلّ حين وأوانٍ، والمراد بوجوده في كلّ مكان إحاطة علمه، وهو معنى قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾^(١)، وقوله سبحانه: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾^(٢).

قوله: «لا يثلمه العطاء» بالكسر: لا ينقص قدرته.

والجباء: التّوال ولا يستفذه، أي لا يفنيه.

ولا يستقصيه: لا يبلغ الجود أقصى مقدوره وإن عظم الجود، لأنه قادر على ما لا ناهية له.

ولا يلويه شخص عن شخص: لا يوجب ما يفعله لشخص أو مع شخص إعراضاً وذهولاً عن شخص آخر، بل هو عالم بالجميع، لا يشغله شأن عن شأن. لوى الرجل وجهه، أي أعرض وانحرف، ومثل هذا أراد بقوله: «ولا يلويه صوت عن صوت»، ألهاه كذا، أي شغله.

ولا تحجزه - بالضم - هبة عن سلب، أي لا تمنعه، أي ليس كالقادرين بالقدرة مثلنا، فإن الواحد منا يصرفه اهتمامه بعطيّة زيد عن سلب مال عمرو، حالما يكون مهتماً بتلك العطيّة، لأن اشتغال القلب بأحد الأمرين يشغله عن الآخر.

ومثل هذا قوله: «ولا يشغله غضب عن رحمة، ولا تؤلّيه رحمة عن عقاب»، أي لا تحدث الرحمة لمستحقها عنده ولها، وهو التحير والتردد، وتصرفه عن عقاب المستحق، وذلك لأن الواحد منا إذا رجم إنساناً حدث عنده رقّة، خصوصاً إذا توالّت منه الرحمة لقوم متعدّدين، فإنه تصير الرحمة كالملكة عنده، فلا يطبق مع تلك الحال أن ينتقم، والبارئ تعالى بخلاف ذلك، لأنه ليس بذئ مزاج سبحانه.

ولا يجنه البطون عن الظهور، ولا يقطعه الظهور عن البطون، هذه كلّها مصادر، بطن بطوناً أي خفي، وظهر ظهوراً، أي تجلّى، يقول: لا يمنعه خفاؤه عن العقول أن تدركه عند ظهوره بأفعاله وإن لم يكن ظاهراً بذاته، وكذلك لا يقطعه ظهوره بأفعاله عن أن يخفي كُنْهه عن إِبصار العقول وإدراكها له. ويقال: اجتننت كذا، أي سترته، ومنه الجنين، والجنّة للترس، وسمّي الجنُّ جنّاً لاستتارهم.

ثم زاد المعنى تأكيداً فقال: «قرب فنأى»، أي قرب فعلاً فنأى ذاتاً، أي أفعاله قد تُعلم، ولكن ذاته لا تعلم.

(١) سورة المجادلة، الآية: ٧.

(٢) سورة الحديد، الآية: ٤.

ثم قال: «وعلا فدنا»، أي لما علا عن أن تحيط به العقول عرفته العقول، لا أنها عرفت ذاته، لكن عرفت أنه شيء لا يصح أن يعرف، وذلك خاصته سبحانه، فإن ماهيته يستحيل أن تتصور للعقل لا في الدنيا ولا في الآخرة، بخلاف غيره من الممكنات.

ثم أكد المعنى بعبارة أخرى، قال: «وظهر فبطن، وبطن فعلمن»، وهذا مثل الأول، ودان: غلب وقهر، ولم يُدَنَّ: لم يقهر ولم يغلب.

ثم قال: «لم يذراً الخلق باحتيال» أي لم يخلقهم بحيلة توصل بها إلى إيجادهم، بل أوجدتهم على حسب علمه بالمصلحة خلقاً مخترعاً من غير سبب ولا واسطة.

قال: «ولا استعان بهم لكلال»، أي لإعياء، أي لم يأمر المكلفين بالجهاد لحاجته في قهر أعدائه، وجاحدي نعمته إليهم، وليس بكال ولا عاجز عن إهلاكهم، ولكن الحكمة اقتضت ذلك، قال سبحانه: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾^(١)، أي لبطل التكليف.

ثم ذكر أن التقوى قوام الطاعات التي تقوم بها، وزمام العبادات؛ لأنها تمسك وتحصن، كزمام الناقة المانع لها من الخبط.

والوثائق: جمع وثيقة، وهي ما يوثق به. وحقائقها جمع حقيقة، وهي الراية، يقال: فلان حامي الحقيقة.

قوله: «تؤل» بالجزم، لأنه جواب الأمر، أي ترجع.

والأكنان: جمع كِن وهو الستر. والدعة: الراحة. السعة: الجدة. والمعائل: جمع مَعْقِل، وهو الملجأ. والجرز: الحفظ. وتشخص الأبصار: تبقى مفتوحة لا تطرف.

والأقطار: الجوانب. والضروم: جمع ضُرْم وصرمة، وهي القطعة من الإبل نحو الثلاثين.

والعشار: النوق أتى عليها من يوم أرسل الفحل فيها عشرة أشهر فزال عنها اسم المخاض ولا يزال ذلك اسمها حتى تضع، والواحدة عُشراء، وهذا من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾^(٢)، أي تركت مسيئة مهملة لا يلتفت إليها أربابها، ولا يحلبونها لاشتغالهم بأنفسهم.

وتزهق كل مهجة: تهلك. وتبكم كل لهجه، أي تخرس، رجل أبكم وبكيم، والماضي بكم بالكسر.

والشّم الشوامخ: الجبال العالية، وذّلها: تدككها، وهي أيضاً الصّم الرواسخ.

(٢) سورة التكويد، الآية: ٤.

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٥١.

فيصير صلدها - وهو الصلب الشديد انصلا به - سراياً، وهو ما يترأى في النهار فيظن ماء.

والرِّقراق: الخفيف. ومعهدا: ما جعل منها منزلاً للناس. قاعاً: أرضاً خالية.
والسَّمَلق: الصنصف المستوي، ليس بعضه أرفع وبعضه أخفض.

١٨٩ - ومن خطبة له ﷺ بحث على العمل الصالح

الأصل: بَعَثَهُ حِينَ لَا عِلْمَ قَائِمٍ، وَلَا مَنَارَ سَاطِعٍ، وَلَا مَنَهْجَ وَاضِحٍ.

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَأَحْذَرُكُمْ الدُّنْيَا، فَإِنَّهَا دَارُ شُخُوصٍ، وَمَحَلَّةٌ تَنْغِيصُ، سَاكِنَهَا ظَاعِنٌ، وَقَاطِنَهَا بَائِنٌ.

تَمِيدُ بِأَهْلِهَا مَيْدَانَ السَّفِينَةِ، تَقْصِفُهَا الْعَوَاصِفُ فِي لُجَجِ الْبِحَارِ، فَمِنْهُمْ الْفَرِيقُ الْوَبِيقُ، وَمِنْهُمْ النَّاجِي عَلَى بَطُونِ الْأَمْوَاجِ، تَحْفِزُهُ الرِّيَّاحُ بِأَذْيَالِهَا، وَتَحْمِلُهُ عَلَى أَهْوَالِهَا، فَمَا غَرِقَ مِنْهَا فَلَيْسَ بِمُسْتَدْرِكٍ، وَمَا نَجَا مِنْهَا فَإِلَى مَهْلِكٍ.

عِبَادَ اللَّهِ، الْآنَ فَاعْلَمُوا، وَالْأَلْسُنُ مُطْلَقَةٌ، وَالْأَبْدَانُ صَاحِبَةٌ، وَالْأَغْضَاءُ لَذَنَةٌ، وَالْمُنْقَلَبُ فَسِيحٌ، وَالْمَجَالُ عَرِيضٌ، قَبْلَ إِزْهَاقِ الْقَوْتِ، وَحُلُولِ الْمَوْتِ، فَحَقِّقُوا عَلَيْكُمْ نَزْوَلَهُ، وَلَا تَنْتَظِرُوا قُدُومَهُ.

الشرح: يقول: بعث الله سبحانه محمداً ﷺ لما لم يبق علمٌ يهتدي به المكلفون، لأنه كان زمان الفترة وتبدل المصلحة، واقتضاء وجوب اللطف عليه سبحانه تجديداً لبعثه، ليعرف المبعوث المكلفين الأفعال التي تقربهم من فعل الواجبات العقلية، وتبعدهم عن المقبحات الفعلية. والمنار الساطع: المرتفع. سطح الصُبْحُ سطوعاً: ارتفع.

ودارُ شُخُوصٍ: دار رحلة شَخَصٍ عن البلد: رحل عنه.

والظاعن: المسافر. والقاطن: المقيم. والبائن: البعيد. يقول: ساكن الدنيا ليس بساكن على الحقيقة، بل هو ظاعن في المعنى وإن كان في الصورة ساكناً، والمقيم بها مفارق، وإن ظن أنه مقيم.

وتמיד بأهلها: تتحرك وتميل والميدان: حركة واضطراب.

وتصفقها العواصف تضربها بشدة، ضرباً بعد ضرب. والعواصف: الرياح القوية. اللجج: جمع لجة، وهي معظم البحر.

الوبق: الهالك، وبق الرجل بالفتح، يبِقُ وبقاً: هلك، والموبق منه كالموعد «مفعل» عن وعد يعد، ومنه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا﴾^(١)، وفيه لغة أخرى: وبِق الرجل يوبِق وبقاً، وفيه لغة ثالثة: وبِق الرجل، بالكسر يبق بالكسر أيضاً، وأوبقه الله، أي أهلكه.

وتحفزه الرياح، تدفعه. ضرب عليه السلام لأهل الدنيا مثلاً براكبي السفينة في البحر، وقد مادّ بهم، فمنهم الهالك على الفور، ومنهم مَنْ لا يتعجل هلاكه، وتحمله الرياح ساعة أو ساعات، ثم مآله إلى الهلاك أيضاً.

ثم أمر عليه السلام بالعمل وقت الإمكان قبل ألا يمكن العمل، فكنى عن ذلك بقوله: والألسن منطلقة، لأن المحتضر يُعقل لسانه، والأبدان صحيحة، لأن المحتضر سقيم البدن. والأعضاء لذنة، أي لينة، أي قبل الشيخوخة والهَرَم وبس الأعضاء والأعصاب. والمنقلب فسيح، والمجال عريض، أي أيام الشبيبة وفي الوقت والأجل مهلة، قبل أن يضيق الوقت عليكم.

قبل إرهاب الفوت، أي قبل أن يجعلكم الفوت - وهو فوات الأمر وتعذر استدراكه عليكم - مرهقين، والمرهق: الذي أدرك ليقتل، قال الكمي:

تَنَدَى أَكْفُهُمْ وَفِي أُنْيَاتِهِمْ ثِقَّةُ الْمُجَاوِرِ وَالْمُضَافِ الْمَرْهَقِ

قوله: «فحققوا عليكم نزوله، ولا تنتظروا قدومه»، أي اعملوا عمل مَنْ يشاهد الموت حقيقة، لا عمل مَنْ ينتظره انتظاراً ويطاول الأوقات مطاولة، فإن التسويف داعية التقصير.

١٩٠ - ومن خطبة له عليه السلام يذكر مواقفه من الرسول

الأصل: وَلَقَدْ عَلِمَ الْمُسْتَحْفَظُونَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنِّي لَمْ أَرُدْ عَلَى اللَّهِ وَلَا عَلَى رَسُولِهِ سَاعَةً قَطُّ، وَلَقَدْ وَاسَيْتُهُ بِنَفْسِي فِي الْمَوَاطِنِ الَّتِي تَنَكُّصُ فِيهَا الْأَبْطَالُ، وَتَتَأَخَّرُ الْأَقْدَامُ، نَجْدَةً أَكْرَمَنِي اللَّهُ بِهَا.

وَلَقَدْ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّ رَأْسَهُ لَعَلَى صَدْرِي، وَلَقَدْ سَأَلْتُ نَفْسَهُ فِي كَفِّي، فَأَمَرَتْهَا عَلَى وَجْهِي. وَلَقَدْ وُلِّيتُ غُسْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَلَائِكَةُ أَغْوَانِي،

(١) سورة الكهف، الآية: ٥٢.

فَضَّجَتِ الدَّارُ وَالْأَفْنِيَّةُ: مَلَأَ يَهِيْطُ، وَمَلَأَ بَعْرُجُ، وَمَا فَارَقَتْ سَمْعِي هَيْئَةً مِنْهُمْ، يُصَلُّونَ عَلَيْهِ، حَتَّى وَارِنَاءُ فِي ضَرْبِهِ، فَمَنْ ذَا أَحَقُّ بِهِ مِنِّي حَيًّا وَمَيِّتًا!
فَانْفُذُوا عَلَيَّ بِصَائِرِكُمْ، وَلْتَصُدُقْ نِيَّاتِكُمْ فِي جِهَادِ عَدُوِّكُمْ، فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنِّي لَعَلَى جَادَةِ الْحَقِّ، وَإِنَّهُمْ لَعَلَى مَزَلَةِ الْبَاطِلِ. أَقُولُ مَا تَسْمَعُونَ، وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ.

الشرح: يمكن أن يعني بالمستحفظين الخلفاء الذين تقدموا؛ لأنهم الذين استحفظوا الإسلام، أي جعلوا حافظين له، وحارسين لشريعته ولحوزته، ويجوز أن يعني به العلماء والفضلاء من الصحابة؛ لأنهم استحفظوا الكتاب، أي كلفوا حفظه وحراسته.

والظاهر أنه يرمز في قوله ﷺ: «لم أرد على الله، ولا على رسوله ساعة قط» إلى أمور وقعت من غيره، كما جرى يوم الحديبية عند سطر كتاب الصلح، فإن بعض الصحابة أنكر ذلك، وقال: يا رسول الله، ألسنا مسلمين؟ قال: «بلى»، قال: أوليسوا الكافرين؟ قال: «بلى»، قال: فكيف نُعطي الدنية في ديننا! فقال ﷺ: «إنما أعمل بما أومر به» فقال قوم من الصحابة: ألم يكن قد وعدنا بدخول مكة! وما نحن قد صُديدا عنها ثم ننصرف بعد أن أعطينا الدنية في ديننا، والله لو أجد أعواناً لم أعط الدنية أبداً، فقال أبو بكر لهذا القائل: ويحك! الزم غرزه، فوالله إنه لرسول الله ﷺ، وإن الله لا يضيعه.

ثم قال له: أقال لك: إنه سيدخلها هذا العام؟ قال: لا، قال: فسيدخلها. فلما فتح النبي ﷺ مكة، وأخذ مفاتيح الكعبة دعاه فقال: هذا الذي وعدتم به.

واعلم أن هذا الخبر صحيح لا ريب فيه، والناس كلهم رؤوه، وليس عندي بقبيح ولا مستهجن أن يكون سؤال هذا الشخص لرسول الله ﷺ عما سأل عنه على سبيل الاسترشاد، والتماساً لطمأنينة النفس، فقد قال الله تعالى لخليله إبراهيم: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾^(١). وقد كانت الصحابة تراجع رسول الله ﷺ في الأمور، وتسأله عما يستبهم عليها وتقول له: أهذا منك أم من الله؟ وقال له السَّعْدَانِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ، وقد عزم على مصالحة الأحزاب ببغضِ تمر المدينة: أهذا من الله أم رأيي رأيتَه من نفسك؟ قال: بل من نفسي، قالوا: لا، والله لا نعطيهم منها تمرًا واحدة وأيدينا في مقابض سيوفنا!

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٦٠.

وقالت الأنصار له يوم بدر، وقد نزل بمنزلي لم يستصلحوه: أنزلت هذا المنزل عن رأي رأيت أم بوحى أوجي إليك؟ قال: بل عن رأي رأيته، قالوا: إنه ليس لنا بمنزلي، ارحل عنه فانزل بموضع كذا.

وأما قول أبي بكر له: «الزم غرزه، فوالله إنه لرسول الله ﷺ» فإنما هو تأكيد وتثبيت على عقيدته التي في قلبه، ولا يدل ذلك على الشك، فقد قال الله تعالى لنبية: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَشِّرَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾^(١)، وكلُّ أحد لا يستغني عن زيادة اليقين والطمأنينة. وقد كانت وقعت من هذا القائل أمورٌ دون هذه القصة، كقوله: دغني أضرب عنق أبي سفيان. وقوله: دغني أضرب عنق عبد الله بن أبي، وقوله: دغني أضرب عنق حاطب بن أبي بلتعة. ونهى النبي ﷺ له عن التسرع إلى ذلك، وجذبه ثوب رسول الله ﷺ حين قام على جنازة ابن سلول يصلي، وقوله: كيف تستغفر لرأس المنافقين! وليس في ذلك جميعه ما يدل على وقوع القبيح منه، وإنما الرجل كان مطبوعاً على الشدة والشراسة والخشونة، وكان يقول ما يقول على مقتضى السجية التي طبع عليها. وعلى أي حال كان، فلقد نال الإسلام بولايته وخلافته خيراً كثيراً.

قوله ﷺ: «ولقد واسيته بنفسي»، يقال: واسيته وآسيته، وبالهزمة أفصح، وهذا مما اختص ﷺ بفضيلته غير مدافع، ثبت معه يوم أُحد وفرّ الناس، وثبت معه يوم حنين وفرّ الناس، وثبت تحت رايته يوم خيبر حتى فتحها وفرّ من كان بعث بها من قبله.

وروى المحدثون أن رسول الله ﷺ لما ارتث يوم أُحد، قال الناس: قتل محمد، رآته كتيبة من المشركين وهو صريع بين القتلى، إلا أنه حيٌّ، فصمّدت له فقال لعليّ ﷺ: اكفني هذه، فحمل عليها ﷺ وقتل رئيسها، ثم صمّدت له كتيبة أخرى، فقال: يا عليّ اكفني هذه، فحمل عليها فهزمها، وقتل رئيسها، ثم صمّدت له كتيبة ثالثة، فكذلك، فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك يقول: قال لي جبريل: يا محمد، إن هذه للمواساة، فقلت: وما يمنعه وهو مني وأنا منه! فقال جبريل: وأنا منكما^(٢).

وروى المحدثون أيضاً أن المسلمين سمعوا ذلك اليوم صائحاً من جهة السماء ينادي: «لا سيف إلا ذو الفقار، ولا فتى إلا عليّ» فقال رسول الله ﷺ لمن حضره: «ألا تسمعون! هذا صوت جبريل».

(١) سورة الإسراء، الآية: ٧٤.

(٢) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٩٤١).

وأما يوم حنين فثبت معه في نفر يسير من بني هاشم، بعد أن ولي المسلمون الأدبار، وحامى عنه، وقتل قوماً من هوازن بين يديه، حتى ثابت إليه الأنصار، وانهزمت هوازن وغنمت أموالها.

وأما يوم خيبر فقضته مشهورة.

قوله ﷺ: «نجدة أكرمني الله سبحانه بها»، النجدة: الشجاعة، وانتصابها هنا على أنها مصدر، والعامل فيه محذوف.

ثم ذكر ﷺ وفاة رسول الله ﷺ، فقال: «لقد قبض وإن رأسه لعلى صدري، وقد سالت نفسه في كفي، فأمرتها على وجهي»، يقال: إن رسول الله ﷺ قاء دماً يسراً وقت موته، وإن علياً ﷺ مسح بذلك الدم وجهه.

وقد روي أن أبا طيبة الحجاج شرب دمه ﷺ وهو حي، فقال له: إذن لا يجع بطنك.

قوله ﷺ: «فضجت الدار والأفنية»، أي النازلون في الدار من الملائكة، أي ارتفع ضجيجهم ولججهم، يعني أنني سمعت ذلك ولم يسمعه غيري من أهل الدار.

والملا: الجماعة، يهبط قوم من الملائكة ويصعد قوم. والعروج: الصعود. والهيمنة: الصوت الخفي. والضريح: الشق في القبر.

خبر موت الرسول الأعظم ﷺ

وقد روي من قصة وفاة رسول الله ﷺ أنه عرضت له الشكاة التي عرضت، في أواخر صفر من سنة إحدى عشرة للهجرة، فجهز جيش أسامة بن زيد، فأمرهم بالمسير إلى البلقاء حيث أصيب زيد وجعفر ﷺ من الروم، وخرج في تلك الليلة إلى البقيع، وقال: إني قد أمرت بالاستغفار عليهم، فقال ﷺ: السلام عليكم يا أهل القبور، ليهنكم ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس فيه، أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم، يتبع أولها آخرها. ثم استغفر لأهل البقيع طويلاً، ثم قال لأصحابه: إن جبريل كان يعارضني القرآن في كل عام مرة، وقد عارضني به العام مرتين، فلا أراه إلا لحضور أجلي. ثم انصرف إلى بيته، فخطب الناس في غده، فقال: معاشر الناس قد حان مني خُفوق من بين أظهركم، فمن كان له عندي عِدَّة، فليأتني أعطه إياها، ومن كان علي دين، فليأتني أقضه. أيها الناس، إنه ليس بين الله وبين أحد نسب ولا أمر يؤتبه به خيراً، أو يصرف عنه شراً إلا العمل، ألا يد عين مدع ولا يتمنين متمن. والذي بعثني بالحق لا ينجي إلا عمل مع رحمة، ولو عصيت لهويت. اللهم قد بلغت.

ثم نزل فصلى بالناس صلاة خفيفة، ثم دخل بيت أم سلمة، ثم انتقل إلى بيت عائشة يعلله النساء والرجال، أما النساء فأزواجه وبنته عليها السلام، وأما الرجال فعلي ﷺ والعباس

والحسن والحسين عليهما السلام ، وكانا غلامين يومئذ، وكان الفضل بن العباس يدخل أحياناً إليهم، ثم حدث الاختلاف بين المسلمين أيام مَرَضِهِ، فأول ذلك التنازع الواقع يوم قال عليه السلام : «اثتوني بدواة وقرطاس»^(١)، وتلا ذلك حديث التخلف عن جيش أسامة، وقول عياش بن أبي ربيعة: أيولّي هذا الغلام على جلة المهاجرين والأنصار!

ثم اشتدّ به المرض، وكان عند خفة مرضه يصلي بالناس بنفسه، فلما اشتدّ به المرض، أمر أبا بكر أن يصلي بالناس.

وقد اختلف في صلاته بهم، فالشيعة تزعم أنه لم يصلّ بهم إلا صلاة واحدة، وهي الصلاة التي خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيها يتهاذى بين علي عليه السلام والفضل، فقام في المحراب مقامه، وتأخر أبو بكر.

والصحيح عندي - وهو الأكثر الأشهر - أنها لم تكن آخر صلاة في حياته صلى الله عليه وآله وآله بالناس جماعة، وأن أبا بكر صلى بالناس بعد ذلك يومين، ثم مات صلى الله عليه وآله، فمن قائل يقول: إنه توفيّ لليلتين بقيتا من صفر، وهو القول الذي تقوله الشيعة، والأكثرون أنه توفيّ في شهر ربيع الأول بعد مضيّ أيام منه.

وقد اختلفت الرواية في موته، فأنكر عمر ذلك، وقال: إنه لم يمُتْ، وإنه غاب وسيعود، فشاء أبو بكر عن هذا القول، وتلا عليه الآيات المتضمنة أنه سيموت، فرجع إلى قوله.

ثم اختلفوا في موضع دفنه، فرأى قوم أن يدفنوه بمكة لأنها مسقط رأسه، وقال من قال: بل بالمدينة، ندفنه بالبقيع عند شهداء أحد. ثم اتفقوا على دفنه في البيت الذي قبض فيه، وصلّوا عليه أرسالاً لا يؤتمهم أحد.

وقيل: إن علياً عليه السلام أشار بذلك فقبلوه.

وأنا أعجب من ذلك، لأن الصلاة عليه كانت بعد بيعة أبي بكر، فما الذي منع من أن يتقدم أبو بكر فيصلّي عليه إماماً!

وتنازعوا في تلحيده وتضريحه، فأرسل العباس عمّه إلى أبي عبيدة بن الجراح - وكان يحفر لأهل مكة ويضرح على عاداتهم - رجلاً، وأرسل عليّ رجلاً إلى أبي طلحة الأنصاري - وكان يلحد لأهل المدينة على عاداتهم - وقال: اللهم اختر لنبيك، فجاء أبو طلحة فلحد له، وأدخل في اللحد.

وتنازعوا فيمن ينزل معه القبر، فمنع عليّ عليه السلام الناس أن ينزلوا معه، وقال: لا ينزل قبره

(١) ذكره في «الملل والنحل» (٢٢/١).

غيري وغير العباس، ثم أذن في نزول الفضل وأسامة بن زيد مولاهم، ثم ضجّت الأنصار، وسألت أن ينزل منها رجل في قبره. فأنزلوا أوس بن خولي - وكان بدرياً.

فأما الغسل فإن علياً ﷺ تولاه بيده، وكان الفضل بن العباس يصبّ عليه الماء.

وروى المحدثون عن عليّ ﷺ، أنه قال: ما قلبت منه عُضواً إلا وانقلب، لا أجد له ثقلاً، كأنّ معي مَنْ يساعدي عليه، وما ذلك إلا الملائكة.

وأما حديث الهينمة وسماع الصّوت، فقد رواه خلق كثير من المحدثين، عن عليّ ﷺ، وتروي الشيعة أنّ علياً ﷺ عَصَبَ عَيْنِي الفضل بن العباس، حين صبّ عليه الماء، وأنّ رسول الله ﷺ أوصاه بذلك، وقال: إنه لا يبصر عورتني أحدٌ غيرك إلا عمي.

قوله ﷺ: «فمن ذا أحقّ به مني حيّاً وميتاً!»، انتصابهما على الحال من الضمير المجرور في «به»، أي أيّ شخص أحقّ برسول الله ﷺ حال حياته وحال وفاته مني! ومرادُه من هذا الكلام، أنه أحقّ بالخلافة بعده وأحقّ الناس بالمنزلة منه حيث كان بتلك المنزلة منه في الدنيا، وليس يجوز أن يكونا حالين من الضمير المجرور في «مني» لأنه لا يحسن أن يقول: أنا أحقّ به إذا كنت حيّاً من كلّ أحد، وأحقّ به إذا كنت ميتاً من كلّ أحد، لأنّ الميت لا يوصف بمثل ذلك، ولأنه لا حال ثبتت له من الأحقية إذا كان حيّاً إلا وهي ثابتة له إذا كان ميتاً، وإن كان الميت يوصف بالأحقية، فلا فائدة في قوله.

و«ميتاً» على هذا الفرض، ولا يبقى في تقسيم الكلام إلى قسمين فائدة، وأمّا إذا كان حالاً من الضمير في «به»، فإنه لا يلزم من كونه أحقّ بالمنزلة الرفيعة من رسول الله ﷺ وهو حيّ أن يكون أحقّ بالخلافة بعد وفاته، أي ليس أحدهما يلزم الآخر، فاحتاج إلى أن يبيّن أنه أحقّ برسول الله ﷺ من كلّ أحدٍ إن كان الرسول حيّاً، وإن كان ميتاً، ولم يستهجن أن يقسم الكلام إلى القسمين المذكورين.

قوله ﷺ: «فانفذوا إلى بصائرکم»، أي أسرعوا إلى الجهاد على عقائدكم التي أنتم عليها، ولا يدخلنّ الشكّ والرّيب في قلوبكم.

قوله ﷺ: «إني لعلى جادة الحق، وإنهم لعلى مزلة الباطل»، كلام عجيب على قاعدة الصناعة المعنوية، لأنه لا يحسن أن يقول: وإنهم لعلى جادة الباطل، لأن الباطل لا يوصف بالجادة، ولهذا يقال لمن ضلّ وقع في بُنيّات الطريق، فتعوض عنها بلفظ «المزلة»، وهي الموضع الذي يزلّ فيه الإنسان، كالمزلة: موضع الزلّق، والمفرقة: موضع الفرق، والمهلكة: موضع الهلاك.

١٩١ - ومن خطبة له عليه السلام في حث الناس على التقوى

الأصل: يَغْلَمُ عَجِيجَ الْوُحُوشِ فِي الْفَلَوَاتِ، وَمَعَاصِي الْعِبَادِ فِي الْخَلَوَاتِ، وَأَخْتِلَافِ
النَّيَّانِ فِي الْبِحَارِ الْغَامِرَاتِ، وَتَلَاظِمِ الْمَاءِ بِالرِّيَّاحِ الْعَاصِفَاتِ.

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا بَعْجِبُ اللَّهِ، وَسَفِيرُ وَحِيهِ، وَرَسُولُ رَحْمَتِهِ.

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِي أُنْتَدَا خَلْقَكُمْ، وَإِلَيْهِ يَكُونُ مَعَادُكُمْ، وَبِهِ نَجَاحُ
طَلِبَتِكُمْ، وَإِلَيْهِ مُنْتَهَى رَغْبَتِكُمْ، وَنَحْوَهُ قَضْدُ سَبِيلِكُمْ، وَإِلَيْهِ مَرَامِي مَفْرَعِكُمْ، فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ
دَوَاءُ دَاءِ قُلُوبِكُمْ، وَيَبْصَرُ عَمَى أَفْتِدَتِكُمْ، وَشِفَاءُ مَرَضِ أَجْسَادِكُمْ، وَصَلَاحُ فَسَادِ صُدُورِكُمْ،
وَطَهُورُ دَنَسِ أَنْفُسِكُمْ، وَجِلَاءُ غَشَاءِ أَبْصَارِكُمْ، وَأَمْنٌ فَرْعِ جَأَشِكُمْ، وَضِيَاءُ سَوَادِ ظُلْمَتِكُمْ.

الشرح: العجيج: رفع الصوت، وكذلك العجج، وفي الحديث: «أفضل الحجج العجج
والشجج»^(١)، أي التلبية وإراقة الدم، وعجيج، أي صوت، ومضاعفة اللفظ دليل على
تكرير التصويت.

والنَّيَّانِ: جمع نُونٍ، وهو الحوت، واختلافها هنا: هو إصعادها وانحدارها.

ونجيب الله: متعجبه ومختاره.

وسفير وحيه: رسول وحيه، والجمع سفراء، مثل فقيه وفقهاء.

وإليه مرامي مفرعكم: إليه تفزعون وتلجؤون، ويقال: فلان مرعى قصدي، أي هو الموضع
الذي أنحوه وأقصدته.

ويروى: «وجلاء عشى أبصاركم»، بالعين المهملة والألف المقصورة، والجاس: القلب،
وتقدير الكلام: وضياء سواد ظلمة عقائدكم، ولكنه حذف المضاف للعلم به.

الأصل: فَاجْعَلُوا طَاعَةَ اللَّهِ شِعَاراً دُونَ دِثَارِكُمْ، وَدَخِيلاً دُونَ شِعَارِكُمْ، وَلَطِيفاً بَيْنَ
أَضْلَاعِكُمْ، وَأَمِيراً فَوْقَ أُمُورِكُمْ، وَمَنْهَلاً لِحَبِينِ وَرُودِكُمْ، وَشَفِيعاً لِدَرْكِ طَلِبَتِكُمْ،

(١) أخرجه الترمذي، كتاب الحج، باب: ما جاء في فضل التلبية والحج (٨٢٧)، وابن ماجه، كتاب
الحج، باب: من قدم نسكاً قبل نسك (٢٩٢٤).

وَجُنَّةً لِيَوْمِ فَرَعِكُمْ، وَمَصَابِيحَ لِيُطَوِّقُوا قُبُورِكُمْ، وَسَكَنًا لِيَطُولَ وَخَشْيَتِكُمْ، وَنَفْسًا لِكَرْبِ
مَوَاتِنِكُمْ، فَإِنَّ طَاعَةَ اللَّهِ حِرْزٌ مِنْ مَتَالِفِ مُكْتَنِفَةٍ، وَمَخَافَتُهُ مُتَوَقِّعَةٌ، وَأَوَارِ نِيرَانِ مُوقَدَةٍ.
فَمَنْ أَخَذَ بِالتَّقْوَى عَزَبَتْ عَنْهُ الشَّدَائِدُ بَعْدَ دُنُوبِهَا، وَأَحْلَوْلَتْ لَهُ الْأُمُورُ بَعْدَ مَرَارَتِهَا،
وَأَنْفَرَجَتْ عَنْهُ الْأَمْوَاجُ بَعْدَ تَرَائِكِمِهَا، وَأَسْهَلَتْ لَهُ الصُّعَابُ بَعْدَ إِنْصَابِهَا، وَهَطَلَتْ عَلَيْهِ
الْكَرَامَةُ بَعْدَ قُحُوطِهَا. وَتَحَدَّثَتْ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ بَعْدَ نُفُورِهَا، وَتَفَجَّرَتْ عَلَيْهِ النِّعَمُ بَعْدَ نُضُوبِهَا،
وَوَبَلَتْ عَلَيْهِ الْبَرَكَةُ بَعْدَ إِزْدَادِهَا. فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي نَفَعَكُمْ بِمَوْعِظَتِهِ، وَوَعَّظَكُمْ بِرِسَالَتِهِ، وَأَمْتَنَّ
عَلَيْكُمْ بِنِعْمَتِهِ. فَعَبِّدُوا أَنْفُسَكُمْ لِعِبَادَتِهِ، وَأَخْرُجُوا إِلَيْهِ مِنْ حَقِّ طَاعَتِهِ.



الشرح: الشُّعَارُ: أقرب إلى الجَسَدِ من الدُّنْيَا. والدَّخِيلُ: ما خالط باطنَ الجسد، وهو أقرب
من الشعار.

ثم لم يقتصر على ذلك حتى أمر بأن يجعل التقوى لطيفاً بين الأضلاع، أي في القلب،
وذلك أمرٌ بالإنسان من الدخيل، فقد يكون الدخيل في الجسد وإن لم يخامر القلب.

ثم قال: «وأميراً فوق أموركم»، أي يحكمكم على أموركم كما يحكم الأمير في رعيتيه.
والمنهل: الماء يرده الوارد من الناس وغيرهم.

وقوله: «لحين ورودكم»، أي لوقت ورودكم.
والطلبية بكسر اللام: ما طلبته من شيء.

قوله: «ومصابيح ليطون قبوركم»، جاء في الخبر: إن العمل الصالح يضيء قبر صاحبه كما
يضيء المصباح الظلمة^(١).

والسكن: ما يسكن إليه.

قوله: «ونفساً لكرب مواطنكم»، أي سعة وروحاً.

ومكتنفة: محيطة. والأوار: حر النار والشمس.

وعزبت: بعدت. واحلولت: صارت حلوة. وتراكمها: اجتماعها وتكاثفها. وأسهمت:

صارت سهلة. بعد انصابها، أي بعد إتعاها لكم، أنصبته: أتعبته.

وهطلت: سالت. وقحوطها: قلتها ووتاحتها.

وتحدثت عليه: عطفت وحننت.

نضوبها: انقطاعها. كنضوب الماء: ذهابه.

(١) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٢٧/٢٨٤.

ووبل المطر: صار وابلًا، وهو أشد المطر وأكثره. وإرذاذها: إتيانها بالرذاذ وهو ضعيف المطر.

قوله: «فعبّدوا أنفسكم»، أي ذللوها. ومنه طريق معبد. واخرجوا إليه من حق طاعته، أي أدوا المفترض عليكم من العبادة، يقال: خرجت إلى فلان من دينه، أي قضيته إياه.

الأصل: ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْإِسْلَامَ دِينُ اللَّهِ الَّذِي أَصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ، وَأَصْطَنَعَهُ عَلَى عَيْنِهِ، وَأَصْفَاهُ خَيْرَةَ خَلْقِهِ، وَأَقَامَ دَعَائِمَهُ عَلَى مَحَبَّتِهِ.

أَدَلَّ الْأَدْيَانَ بِعِزَّتِهِ، وَوَضَعَ الْأَلْمَلَّ بِرَفْعِهِ، وَأَهَانَ أَعْدَاءَهُ بِكِرَامَتِهِ، وَخَذَلَ مُحَادِّبِهِ بِنَضْرِهِ، وَهَدَمَ أَرْكَانَ الضَّلَالَةِ بِرُكْنِهِ، وَسَقَى مَنْ عَطَشَ مِنْ حَبَابِهِ، وَأَثَقَ الْحَبَاضَ بِمَوَاتِحِهِ.

ثُمَّ جَعَلَهُ لَا أَنْفِصَامَ لِعُرْوَتِهِ، وَلَا فَكَّ لِخَلْقَتِهِ، وَلَا أَنْهَدَامَ لِأَسَاسِهِ، وَلَا زَوَالَ لِذَعَائِمِهِ، وَلَا انْقِلَاعَ لِشَجَرَتِهِ، وَلَا انْقِطَاعَ لِمُدَّتِهِ، وَلَا عَفَاءَ لِشَرَائِعِهِ، وَلَا جَدًّا لِفُرُوعِهِ، وَلَا ضَنْكَ لِطُرُقِهِ، وَلَا وُغُوثَةَ لِسُهُولَتِهِ، وَلَا سَوَادَ لِوَضْحِهِ، وَلَا عِوَجَ لِانْتِصَابِهِ، وَلَا عَصَلَ فِي عُودِهِ، وَلَا وَعَثَ لِفَجِّهِ، وَلَا انْقِطَاعَ لِصَابِغِهِ، وَلَا مَرَارَةَ لِخَلَاوَتِهِ.

فَهُوَ دَعَائِمُ أَسَاخٍ فِي الْحَقِّ أَسْنَاخِهَا، وَثَبَّتَ لَهَا آسَاسَهَا، وَبَنَى بِعِزَّتِهَا عُبُونَهَا، وَمَصَابِغُ شُبَّتْ نِيرَانُهَا، وَمَنَارٌ أَقْتَدَى بِهَا سَفَارُهَا، وَأَعْلَامٌ قُصِدَ بِهَا فِجَاجُهَا، وَمَنَاهِلٌ رَوِيَ بِهَا وَرَادُهَا.

جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ مُنْتَهَى رِضْوَانِهِ، وَذِرْوَةَ دَعَائِمِهِ، وَسَنَامَ طَاعَتِهِ، فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ وَثِيقُ الْأَرْكَانِ، رَفِيعُ الْبُنْيَانِ، مُنِيرُ الْبُرْهَانِ، مُضِيءُ النِّيرَانِ، عَزِيزُ السُّلْطَانِ، مُشْرِفُ الْمَنَارِ، مُعْوِذُ الْمَنَارِ. فَشَرَفُوهُ وَأَتَّبِعُوهُ، وَأَدُّوا إِلَيْهِ حَقَّهُ، وَضَعُوهُ مَوَاضِعَهُ.

الشرح: اصطنعه على عينه، كلمة تقال لما يشتد الاهتمام به، تقول للصانع: اصنع لي كذا على عيني، أي اصنعه صنعة كاملة كالصنعة التي تصنعها وأنا حاضر أشاهدها بعيني، قال تعالى: ﴿وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنِكَ﴾^(١).

(١) سورة طه، الآية: ٢٩.

وأصفاه خيرة خلقه، أي أثر به خيرة خلقه، وهم المسلمون، وبياء: «خيرة» مفتوحة.

قال: وأقام الله دعائم الإسلام على حب الله وطاعته.

والمحاذ: المخالف، قال تعالى: ﴿مَنْ يُكَادِرِ اللَّهَ﴾^(١)، أي من يعاد الله كأنه يكون في حدّ وجهة، وذلك الإنسان في حدّ آخر وجهة أخرى، وكذلك المشاق، يكون في شقّ والآخر في شقّ آخر.

وأناق الحياض: ملاءها، وتثقّ السقاء نفسه يتاق تأقاً، وكذلك الرجل، إذا امتلاً غضباً.

قوله: «بمواتحه»، وهي الدلاء يمتح بها، أي يسقي بها.

والانفصام: الإنكسار. والعفاء: الدروس.

والجدّ: القطع، ويروى بالبدال المهملة، وهي القطع أيضاً.

والضنك: الضيق.

والوعوثة: كثرة في السهولة توجب صعوبة المشي، لأن الأقدام تعيث في الأرض. والوضح: البياض.

والعوج، بفتح العين: فيما ينتصب كالنخلة والرمح، والعوج بكسرهما: فيما لا ينتصب، كالأرض والرأي والدين.

والعصل: الالتواء والاعوجاج، ناب أغصل وشجرة عصلة، وسهام غصل.

والفجّ: الطريق الواسع بين الجبلين، يقول: لا وعت فيه، أي ليس طريق الإسلام بوعث، وقد ذكرنا أن الوعوثة ما هي.

قوله: «فهو دعائم أساخ في الحق أسناخها»، الأسناخ: جمع سنخ، وهو الأصل، وأساخها في الأرض: أدخلها فيها، وساخت قوائم فرسه في الأرض تسوخ وتسيخ: دخلت وغابت.

والأساس بالمدّ: جمع أسس، مثل سبب وأسباب، والأسس والأسس والأساس واحدة، وهو أصل البناء.

وعزّرت عيونها، بضم الزاي: كثرت. وشبّت نيرانها بضم الشين: أوقدت، والمنار: الأعلام في الفلاة.

قوله: «قصد بها فجاجها»، أي قصد بنصب تلك الأعلام اهتداءً للمسافرين في تلك الفجاج، فأضاف القصد إلى الفجاج.

(١) سورة التوبة، الآية: ٦٣.

وروي: «روادها» جمع رائد، وهو الذي يسبق القوم فيرتاد لهم الكلاً والماء.
والذروة: أعلى السنام والرأس وغيرهما.
قوله: «معوذ المثار»، أي يعجز الناس إثارة وإزعاجه لقوته ومثانته.

الأصل: ثم إنَّ الله سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِالْحَقِّ، حِينَ دَنَا مِنَ الدُّنْيَا
الانْقِطَاعُ، وَأَقْبَلَ مِنَ الْآخِرَةِ الْإِطْلَاعُ، وَأَظْلَمَتْ بِهَجَّتِهَا بَعْدَ إِشْرَاقِ، وَقَامَتْ
بِأَهْلِهَا عَلَى سَاقٍ، وَخَسُنَ مِنْهَا مِهَادٌ، وَأَزِفَ مِنْهَا قِيَادٌ، فِي انْقِطَاعٍ مِنْ مُدَّتِهَا، وَأَقْتِرَابٍ مِنْ
أَشْرَاطِهَا، وَتَصَرُّمٍ مِنْ أَهْلِهَا، وَأَنْفِصَامٍ مِنْ حَلْقَتِهَا، وَأَنْتِشَارٍ مِنْ سَيْبِهَا، وَعَفَاءٍ مِنْ أَعْلَامِهَا،
وَتَكْشُفٍ مِنْ عَوْرَاتِهَا، وَقِصْرِ مِنْ طَوْلِهَا.
جَعَلَهُ اللهُ سُبْحَانَهُ بَلَاغًا لِرِسَالَتِهِ، وَكِرَامَةً لِأُمَّتِهِ، وَرَبِيعًا لِأَهْلِ زَمَانِهِ، وَرِفْعَةً لِأَعْوَانِهِ،
وَشَرَفًا لِأَنْصَارِهِ.

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ نُورًا لَا تُظْفَأُ مَصَابِيحُهُ، وَسِرَاجًا لَا يَخْبُو تَوْقُدُهُ، وَيَبْحُرُ لَا يُدْرِكُ
قَعْرُهُ، وَمِنْهَاجًا لَا يَصِلُ نَهْجُهُ، وَشُعَاعًا لَا يُظْلَمُ ضَوْؤُهُ، وَفُرْقَانًا لَا يُخَمَدُ بُرْهَانُهُ، وَتَبْيَانًا لَا
تُهْدَمُ أَرْكَانُهُ، وَشَفَاءً لَا تُخْشَى أَسْقَامُهُ، وَعِزًّا لَا تُهْزَمُ أَنْصَارُهُ، وَحَقًّا لَا تُخَذَلُ أَعْوَانُهُ.
فَهُوَ مَعْدِنُ الْإِيمَانِ وَبُخْبُوحَتُهُ، وَنَبَائِغُ الْعِلْمِ وَبُحُورُهُ، وَرِيَاضُ الْعَدْلِ وَغُدْرَانُهُ، وَأَنْفَاقُ
الْإِسْلَامِ وَبَيِّنَاتُهُ، وَأَوْدِيَةُ الْحَقِّ وَغِيْطَانُهُ. وَبَحْرٌ لَا يَنْزِفُهُ الْمُسْتَنْزِفُونَ، وَعَيْوُنٌ لَا يَنْضِبُهَا
الْمَاتِحُونَ، وَمَنَاهِلٌ لَا يَغِيْضُهَا الْوَارِدُونَ، وَمَنَازِلٌ لَا يَصِلُ نَهْجَهَا الْمَسَافِرُونَ، وَأَعْلَامٌ لَا
يَعْمَى عَنْهَا السَّائِرُونَ، وَإِكَامٌ لَا يَجُوزُ عَنْهَا الْقَاصِدُونَ.

الشرح: قوله ﷺ: «حين دنا من الدنيا الانقطاع»، أي أزفت الآخرة وقرب وقتها. وقد
اختلف الناس في ذلك اختلافاً شديداً فذهب قوم إلى أن عمر الدنيا خمسون ألف
سنة، قد ذهب بعضها وبقي بعضها.

واختلفوا في مقدار الزاهب والباقي، واحتجوا لقولهم بقوله تعالى: ﴿تَتْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ
إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾^(١)، قالوا: اليوم هو إشارة إلى الدنيا، وفيها يكون عروج

(١) سورة المعارج، الآية: ٤.

الملائكة والروح إليه، واختلافهم بالأمر من عنده إلى خلقه، وإلى رسله، قالوا: وليس قول بعض المفسرين أنه عني يوم القيامة بمستحسن، لأن يوم القيامة لا يكون للملائكة والروح عروج إليه سبحانه، لانقطاع التكليف، ولأن المؤمنين إما أن يطول عليهم ذلك اليوم بمقدار خمسين ألف سنة، أو يكون هذا مختصاً بالكافرين فقط، ويكون قصيراً على المؤمنين، والأول باطل، لأنه أشد من عذاب جهنم، ولا يجوز أن يلقي المؤمن هذه المشقة، والثاني باطل، لأنه لا يجوز أن يكون الزمان الواحد طويلاً قصيراً بالنسبة إلى شخصين، اللهم إلا أن يكون أحدهما نائماً، أو ممنوماً بعلّة تجري مجرى النوم، فلا يحس بالحركة، ومعلوم أن حال المؤمنين بعد بعثهم، ليست هذه الحال.

قالوا: وليست هذه الآية مناقضة للآية الأخرى، وهي قوله تعالى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾^(١)، وذلك لأن سياق الكلام يدل على أنه أراد به الدنيا، وذلك لأنه قد ورد في الخبر أن بين الأرض والسماء مسيرة خمسمائة عام، فإذا نزل الملك إلى الأرض، ثم عاد إلى السماء، فقد قطع في ذلك اليوم مسيرة ألف عام، ألا ترى إلى قوله: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾، أي ينزل الملك بالوحي والأمر والحكم من السماء إلى الأرض، ثم يعود راجعاً إليه وعارجاً صاعداً إلى السماء، فيجتمع من نزوله وصعوده مقدار مسير ألف سنة.

وذكر حمزة بن الحسن الأصفهاني في كتابه المسمى «تواريخ الأمم»: أن اليهود تذهب إلى أن عدد السنين من ابتداء التناسل إلى سنة الهجرة لمحمد صلى الله عليه وآله أربعة آلاف واثنان وأربعون سنة وثلاثة أشهر.

والنصارى تذهب إلى أن عدد ذلك خمسة آلاف وتسعمائة وتسعون سنة وثلاثة أشهر.

وأن الفرس تذهب إلى أن من عهد كيومرت والد البشر عندهم إلى هلاك يزديجرد بن شهريار الملك أربعة آلاف ومائة واثنين وثمانين سنة وعشرة أشهر وتسعة عشر يوماً، ويسندون ذلك إلى كتابهم الذي جاء به زردشت، وهو الكتاب المعروف بأبستا.

فأما اليهود والنصارى فيسندون ذلك إلى التوراة ويختلفون في كيفية استنباط المدة.

وتزعم النصارى واليهود أن مدة الدنيا كلها سبعة آلاف سنة، قد ذهب منها ما ذهب وبقي ما

بقي.

وقيل: إن اليهود إنما قصرت المدة لأنهم يزعمون أن شيخهم الذي هو منتظرهم، يخرج في

(١) سورة السجدة، الآية: ٥.

أول الألف السابع، فلولا تنقيصهم المدة وتقصيرهم أيامها لتعجل افتضاحهم، ولكن سيفتضحون فيما بعد عند مَنْ يأتي بعدنا من البشر.

قال حمزة: وأما المنجمون فقد أتوا بما يغمز هذا كله، فزعموا أنه قد مضى من الدنيا منذ أول يوم سارت فيه الكواكب، من رأس الحمل إلى اليوم الذي خرج فيه المتوكل بن معتصم بن الرشيد من سامراء إلى دمشق، ليجعلها دار الملك، وهو أول يوم من المحرم سنة أربع وأربعين ومائتين للهجرة المحمدية، أربعة آلاف ألف ألف - ثلاث لفظات - وثلاثمائة ألف وعشرون ألف سنة، بسني الشمس.

قالوا: والذي مضى من الطوفان إلى صبيحة اليوم الذي خرج فيه المتوكل إلى دمشق ثلاث آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وعشرة أشهر واثنان وعشرون يوماً.

وذكر أبو الريحان البيروني في كتاب «الأثار الباقية عن القرون الخالية»^(١): أن الفرس والمجوس يزعمون أن عُمر الدنيا اثنا عشر ألف سنة، على عدد البروج وعدد الشهور، وأن الماضي منها إلى وقت ظهور زردشت صاحب شريعتهم ثلاثة آلاف سنة، وبين ابتداء ظهور زردشت وبين أول تاريخ الإسكندر مائتان وثمان وخمسون سنة، وبين تاريخ الإسكندر وبين سنته التي كتبنا فيها شرح هذا الفصل - وهي سنة سبع وأربعين وستمائة للهجرة النبوية - ألف وخمسمائة وسبعون سنة، فعلى هذا يكون الماضي إلى يومنا هذا من أصل اثني عشر ألف سنة أربعة آلاف وثمانمائة وثمانين سنة، فيكون الباقي من الدنيا على قولهم أكثر من الماضي. وحكى أبو الريحان عن الهند في بعض كتبه، أن مدة عمر الدنيا مقدار تضعيف الواحد من أول بيت في رقعة الشطرنج إلى آخر البيوت.

فأما الأخباريون من المسلمين، فأكثرهم يقولون: إن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة ويقولون إننا في السابع، والحق أنه لا يعلم أحد هذا إلا الله تعالى وحده، كما قال سبحانه: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ۗ إِنَّكَ بِرَيْبِكَ مُنْهَنَهَا ۗ ﴿٤٤﴾ ﴿٢﴾، وقال: ﴿لَا يَجْلِيهَا لَوْحٌ إِلَّا هُوَ نُفِثَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ ۗ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ كَانَتْ حَنِيءٌ عَنْهَا قُلُوبٌ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ ۗ ﴿٣﴾

(١) الأثار الباقية عن القرون الخالية في النجوم والتواريخ لأبي الريحان محمد بن أحمد البيروني المتوفى سنة (٤٣٠هـ).

(٢) سورة النازعات، الآيات: ٤٢، ٤٤.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٨٧.

ونقول مع ذلك كما ورد به الكتاب العزيز: ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةُ﴾^(١) و ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾^(٢)، و ﴿أَن أَمُرَ اللَّهُ فَلَا تَسْتَعِجَلُوهُ﴾^(٣).

ولا نعلم كمية الماضي ولا كمية الباقي، ولكننا نقول كما أمرنا، ونسمع ونطيع كما أدبنا، ومن الممكن أن يكون ما بقي قريباً عند الله، وغير قريب عندنا، كما قال سبحانه: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا﴾^(٤) وَزَنَّهُ قَرِيبًا^(٥).

وبالجملة هذا موضع غامض يجب السكوت عنه.

قوله ﷺ: «وقامت بأهلها على ساق»، الضمير للدنيا، والساق الشدة، أي انكشفت عن شدة عظيمة.

وقوله تعالى: ﴿وَأَلْفَيْ السَّاقِ بِالسَّاقِ﴾^(٥) أي التفت آخر شدة الدنيا بأول شدة الآخرة.

والمهاد: الفراش. وأزف منها قياد، أي قرب انقيادها إلى التقضي والزوال.

وأشراط الساعة: علاماتها، وإضافتها إلى الدنيا لأنها في الدنيا تحدث، وإن كانت علامات للآخرة. والعفاء: الدروس.

وروي: «من طولها» والطول: الحبل.

ثم عاد إلى ذكر النبي ﷺ فقال: جعله الله سبحانه بلاغاً لرسالته، أي ذا بلاغ، والبلاغ: التبليغ، فحذف المضاف.

ولا تخبو: لا تنظفء. والفرقان: ما يُفَرِّقُ به بين الحق والباطل.

وأثافي الإسلام: جمع أثفية، وهي الأحجار توضع عليها القدر، شكل مثلث.

والغيطان: جمع غائط، وهو المطمئن من الأرض.

ولا يَغِيضُهَا، بفتح حرف المضارعة، غامض الماء وغيضته أنا، يتعدى ولا يتعدى، وروي «لا يَغِيضُهَا» بالضم على قول من قال: أغضت الماء، وهي لغة ليست بالمشهورة.

والإكام: جمع أكم، مثل جبال جمع جبَل، والأكم جمع إكمة، مثل عنب جمع عنبَة، والأكمة: ما علا من الأرض، وهي دون الكثيب.

(٢) سورة الأنبياء، الآية: ١.

(٤) سورة المعارج، الآيتان: ٦، ٧.

(١) سورة القمر، الآية: ١.

(٣) سورة النحل، الآية: ١.

(٥) سورة القيامة، الآية: ٢٩.

الأصل: جَعَلَهُ اللهُ رِيًّا لِعَطْشِ الْعُلَمَاءِ، وَرَبِيْعاً لِقُلُوبِ الْفُقَهَاءِ، وَمَحَاجَّ لِطُرُقِ الصُّلَحَاءِ،
وَدَوَاءَ لَيْسَ بَعْدَهُ دَاءٌ، وَنُوراً لَيْسَ مَعَهُ ظُلْمَةٌ، وَحَبِلاً وَثِيقاً عُرْوَتَهُ، وَمَعْقِلاً مَنِيْعاً
ذُرْوَتَهُ، وَعِزّاً لِمَنْ تَوَلَّاهُ، وَسِلْماً لِمَنْ دَخَلَهُ، وَهُدًى لِمَنْ اتَّسَمَ بِهِ، وَعُذْراً لِمَنْ اتَّحَلَّهُ، وَبُرْهَاناً
لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ، وَشَاهِداً لِمَنْ خَاصَمَ بِهِ، وَقَلْباً لِمَنْ حَاجَّ بِهِ، وَحَامِلاً لِمَنْ حَمَلَهُ، وَمَطِيَّةً لِمَنْ
أَعْمَلَهُ، وَآيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَ، وَجُنَّةً لِمَنْ اسْتَلَامَ، وَعِلْماً لِمَنْ وَعَى، وَحَدِيثاً لِمَنْ رَوَى، وَحُكْماً
لِمَنْ قَضَى.

الشرح: الضمير يرجع إلى القرآن، جعله الله ريباً لعطش العلماء، إذا ضلّ العلماء في أمر
والتبس عليهم رجعوا إليه، فسقاهم كما يسقي الماء العطش، وكذا القول في «ربيعاً
لقلوب الفقهاء»، والربيع هنا: الجدول، ويجوز أن يريد المطر في الربيع، يقال: رُبِعَتِ
الأرض فهي مربوعة.

والمحاج: جمع محجة، وهي جادة الطريق. والمعقل: الملجأ.
وسلماً لمن دخله، أي مأمناً، واتحله: دان به، وجعله نخلة.
والبرهان: الحجّة، والفلج: الظفر والفوز. وحاج به: خاصم.
قوله **﴿السلام﴾**: «وحاملاً لمن حمله»، أي أن القرآن ينجي يوم القيامة من كان حافظاً له في
الدنيا، بشرط أن يعمل به.

قوله **﴿ومطية لمن أعمله﴾**: استعارة، يقول: كما أن المطية تنجي صاحبها إذا أعملها
وبعثها على النجاء، فكذلك القرآن إذا أعمله صاحبه أنجاه، ومعنى إعماله، اتباع قوانينه
والوقوف عند حدوده.

قوله: «آية لمن توسّم»، أي لمن تفرّس، قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ﴾^(١)
والجئة: ما يستتر به: واستلام: لبس لأمة الحرب، وهي الدرع.
ووعى: حفظ.

قوله: «وحديثاً لمن روى». قد سمّاه الله تعالى حديثاً فقال: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا
مُّشَبَّهًا﴾^(٢)، وأصحابنا يحتجون بهذه اللفظة على أن القرآن ليس بقديم، لأن الحديث ضدّ
القديم.

(١) سورة الحجر، الآية: ٧٥. (٢) سورة الزمر، الآية: ٢٣.

وليس للمخالف أن يقول: ليس المراد بقوله: ﴿أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ ما ذكرتم، بل المراد أحسن القول، وأحسن الكلام، لأن العرب تسمي الكلام والقول حديثاً، لانا نقول: لعمرى إنه هكذا، ولكن العرب ما سمّت القول والكلام حديثاً إلا أنه مستحدث متجدد حالاً فحالاً، إلا ترى إلى قول عمرو لمعاوية: «قد مللت كل شيء إلا الحديث»، فقال: إنما يُملّ العتيق، فدل ذلك على أنه فهم معنى تسميتهم الكلام والقول حديثاً، وفطن لمغزاهم ومقصدتهم في هذه التسمية، وإذا كنا قد كلّفنا أن نجري على ذاته وصفاته وأفعاله ما أجراه سبحانه في كتابه، ونطلق ما أطلقه على سبيل الرضع والكيفية التي أطلقها وكان قد وصف كلامه بأنه حديث - وكان القرآن في عرف اللغة إنما سمي حديثاً لحدوثه وتجدده - فقد ساغ لنا أن نطلق على كلامه أنه محدث ومتجدد، وهذا هو المقصود.

١٩٢ - ومن كلام له عليه السلام كان يوصي به أصحابه

الأصل: تَعَاهَدُوا أَمْرَ الصَّلَاةِ، وَحَافِظُوا عَلَيْهَا، وَأَسْتَكْثِرُوا مِنْهَا، وَتَقَرَّبُوا بِهَا، فَإِنَّهَا كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا. أَلَا تَسْمَعُونَ إِلَى جَوَابِ أَهْلِ النَّارِ حِينَ سُئِلُوا: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ (٤٢) قَالُوا لَوْ نَرَى نَارَكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿٤٣﴾ (١).

وَإِنَّهَا لَتَحُثُّ الذُّنُوبَ حَتَّى الْوَرَقِ، وَتُظَلِّقُهَا إِطْلَاقَ الرَّبِقِ.

وَسَبَّهَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْحَمَّةِ تَكُونُ عَلَى بَابِ الرَّجُلِ، فَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنْهَا فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ خَمْسَ مَرَّاتٍ، فَمَا عَسَى أَنْ يَبْقَى عَلَيْهِ مِنَ الدَّرَنِ!

وَقَدْ عَرَفَ حَقَّهَا رِجَالٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ لَا تَشْغَلُهُمْ عَنْهَا زِينَةُ مَتَاعٍ، وَلَا قُرَّةُ عَيْنٍ، مِنْ وَلَدٍ وَلَا مَالٍ، يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾ (٢).

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَصَبًا بِالصَّلَاةِ بَعْدَ التَّبَشِيرِ لَهُ بِالْجَنَّةِ، لِقَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾ (٣)، فَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ، وَيُضَبِّرُ نَفْسَهُ.

ثُمَّ إِنَّ الزَّكَاةَ جُعِلَتْ مَعَ الصَّلَاةِ قُرْبَانًا لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَمَنْ أَحْطَاهَا طَيَّبَ النَّفْسَ بِهَا،

(٢) سورة النور، الآية: ٣٧.

(١) سورة المدثر، الآيتان: ٤٢، ٤٣.

(٣) سورة طه، الآية: ١٣٢.

فَإِنَّهَا تُجَعَلُ لَهُ كَفَّارَةً، وَمِنَ النَّارِ حِجَازًا وَوِقَايَةً، فَلَا يُتَّبَعَنَّ أَحَدٌ نَفْسَهُ، وَلَا يُكْتَبَرَنَّ عَلَيْهَا لَهْفُهُ، فَإِنَّ مَنْ أَعْطَاهَا غَيْرَ طَيِّبِ النَّفْسِ بِهَا يَرْجُو بِهَا مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْهَا فَهُوَ جَاهِلٌ بِالسُّنَّةِ، مَغْبُوتٌ الْأَجْرِ، ضَالٌّ الْعَمَلِ، طَوِيلُ النَّدَمِ. ثُمَّ آدَاءُ الْأَمَانَةِ، فَقَدْ خَابَ مَنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهَا، إِنَّهَا عُرِضَتْ عَلَى السَّمَوَاتِ الْمَبْنِيَّةِ، وَالْأَرْضِينَ الْمَدْحُورَةِ، وَالْجِبَالِ ذَاتِ الطُّوْلِ الْمَنْصُوبَةِ، فَلَا أَطْوَلَ وَلَا أَعْرَضَ، وَلَا أَعْلَى وَلَا أَعْظَمَ مِنْهَا. وَلَوْ أَمْتَنَعَ شَيْءٌ بِطَوْلِ، أَوْ عَرْضِ، أَوْ قُوَّةٍ، أَوْ عِزٍّ، لَامْتَنَعَنَ، وَلَكِنْ أَشْفَقَنَ مِنَ الْعُقُوبَةِ، وَعَقَلَنَ مَا جَهَلَ مَنْ هُوَ أضعَفُ مِنْهُمْ، وَهُوَ الْإِنْسَانُ، ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(١).

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَا الْعِبَادُ مُقْتَرِفُونَ فِي لَيْلِهِمْ وَنَهَارِهِمْ، لَطْفٌ بِهِ خُبْرًا، وَأَحَاطَ بِهِ عِلْمًا، أَحْضَأُكُمْ شُهُودَهُ، وَجَوَارِحُكُمْ جُنُودَهُ، وَصَمَائِرُكُمْ عُيُونُهُ، وَخَلَوَاتُكُمْ حَيَاتُهُ.

الشرح: هذه الآية يستدل بها الأصوليون من أصحابنا على أن الكفار يعاقبون في الآخرة على ترك الواجبات الشرعية، وعلى فعل القبائح، لأنها في الكفار وردت، ألا ترى إلى قوله: ﴿فِي جَنَّتِ يَسَاءَلُونَ﴾^(١) عَنِ الْمُجْرِمِينَ^(٢) مَا سَلَكَكَ فِي سَقَرٍ^(٣). فليس يجوز أن يعني بالمجرمين هنا الفاسقين من أهل القبلة، لأنه قال: ﴿قَالُوا لَرَبِّكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾^(٤) وَلَرَبِّكَ نَطِيعُ الْمُتَكِينِ^(٥) وَكُنَّا نَحُوضُ مَعَ الْفَاطِمِيِّينَ^(٦) وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ^(٧).^(٣)

قالوا: وليس لقائل أن يقول: معنى قوله: ﴿لَرَبِّكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ لم تكن من القائلين بوجوب الصلاة، لأنه قد أغنى عن هذا التعليل قوله: ﴿وَكَأَنَّكَ كَذِبٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾ لأن أحد الأمرين هو الآخر، وحمل الكلام على ما يفيد فائدة جديدة أولى من حمله على التكرار والإعادة، فقد ثبت بهذا التقرير صحة احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام على تأكيد أمر الصلاة، وأنها من العبادات المهمة في نظر الشارع.

قوله عليه السلام: «وإنها لتحت الذنوب»، الحث: نثر الورق من الغصن، وانحات، أي تناثر، وقد جاء هذا اللفظ في الخبر النبوي بعينه^(٤).

(٢) سورة المدثر، الآيات: ٤٠، ٤٢.

(١) سورة الأحزاب، الآية: ٧٢.

(٣) سورة المدثر، الآيات: ٤٣، ٤٦.

(٤) أخرجه الدارمي، كتاب: الطهارة، باب: فضل الوضوء (٧١٩)، وأحمد في «مسنده» (٢٣١٩٥).

والرَبْقُ: جمع رِبْقَةٍ، وهي الحبل، أي تطلق الصلاة الذنوب كما تطلق الحبال المعقدة، أي تحل ما انعقد على المكلف من ذنوبه، وهذا من باب الاستعارة.

ويروى: «تعهدوا أمر الصلاة» بالتضعيف، وهو لغة، يقال: تعاهدت ضيعتي وتعهدتها وهو القيام عليها، وأصله من تجديد العهد بالشيء، والمراد المحافظة عليه، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾^(١)، أي واجباً، وقيل موقوتاً، أي منجماً كل وقت لصلاة معينة، وتؤدى هذه الصلاة في نجومها.

وقوله: «كتاباً» أي فرضاً واجباً، كقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّلَاةُ وَالْحَقُّ وَالْحَمَةُ﴾^(٢) أي أوجب.

والْحَمَةُ: الحفيرة فيها الحميم وهو الماء الحار، وهذا الخبر من الأحاديث الصحاح، قال عليه السلام: «أيسر أحدكم أن تكون على بابه حمة يغتسل منها كل يوم خمس مرات، فلا يبقى عليه من ذرئته شيء! قالوا نعم، قال: فإنها الصلوات الخمس»^(٣). والذرن: الوسخ.

والتجارة في الآية، إما أن يراد بها: لا يشغلهم نوع من هذه الصناعة عن ذكر الله. ثم أفرد البيع بالذكر، وخصه وعطفه على التجارة العامة، لأنه أدخل في الإلهاء، لأن الربح في البيع بالكسب معلوم، والربح في الشراء مظنون، وإما أن يراد بالتجارة الشراء خاصة إطلاقاً لاسم الجنس الأعم على النوع الأخص، كما تقول: رزق فلان تجارة رابحة، إذا اتجه له شراء صالح، فأما إقام الصلاة فإن التاء في «إقامة» عوض من العين الساقطة للإعلال، فإن أصله «إقوام» مصدر أقام، كقولك: أعرض إعراضاً، فلما أضيفت أقيمت الإضافة مقام حرف التعويض، فأسقطت التاء.

قوله عليه السلام: وكان رسول الله عليه السلام نصيباً بالصلاة، أي تعباً، قال تعالى: ﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾^(٤).

وروي أنه عليه السلام قام حتى تورمت قدماه مع التبشير له بالجنة.

وروي أنه قيل له في ذلك فقال: «أفلا أكون عبداً شكوراً!»^(٥).

(١) سورة النساء، الآية: ١٠٣. (٢) سورة الأنعام، الآية: ٥٤.

(٣) أخرج بنحوه: البخاري، كتاب: مواقيت الصلاة، باب: الصلوات الخمس كفارة (٥٢٨)، ومسلم، كتاب: المساجد، باب: المشي إلى الصلاة تمحي به الخطايا (٦٦٧).

(٤) سورة طه، الآية: ٢.

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه: ٤٤/٢، وأخرجه ابن ماجه في سننه رقم ١٤٢٠.

ويُصبر نفسه: من الصبر، ويروى: «ويُضبر عليها نفسه» أي يحبس، قال سبحانه: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾^(١). وقال عترة يذكر حرباً كان فيها:

فَصَبْرْتُ عَارِفَةً لِدَلِكِ حُرَّةٍ تَرُسُو إِذَا نَفْسُ الْجَبَانِ تَطَّلَعُ

في الصلاة وفضلها

واعلم أن الصلاة قد جاء في فضلها الكثير الذي يُعجزنا حصره، ولو لم يكن إلا ما ورد في الكتاب العزيز من تكرار ذكرها وتأكيد الوصاة بها والمحافظة عليها، لكان بعضه كافياً.

وقال النبي ﷺ: «الصَّلَاةُ عَمُودُ الدِّينِ، فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ»^(٢).

وقال أيضاً ﷺ: «عَلِمَ الْإِيمَانَ الصَّلَاةَ، فَمَنْ فَرَّغَ لَهَا قَلْبَهُ، وَقَامَ بِحُدُودِهَا، فَهُوَ الْمُؤْمِنُ»^(٣).

وقالت أم سلمة: كان رسول الله ﷺ يحدثنا ونحدثه، فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه^(٤).

وقيل للحسن رحمه الله: ما بال المتهجدين من أحسن الناس وجوهاً؟ قال: لأنهم خلّوا بالرحمن، فألبسهم نوراً من نوره.

وقال عمر: إن الرجل ليشيب عارضاه في الإسلام ما أكمل الله له صلاة، قيل له: وكيف ذلك؟ قال: لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على ربه فيها.

وقال بعض الصالحين: إن العبد ليسجد السجدة عنده أنه متقرب بها إلى الله، ولو قُسم ذنبه في تلك السجدة على أهل مدينة لهلكوا، قيل: وكيف ذلك؟ قال: يكون ساجداً وقلبه عند غير الله، إنما هو مصغٍ إلى هوى أو دنيا.

صلى أعرابي في المسجد صلاة خفيفة، وعمر بن الخطاب يراه، فلما قضاها قال: اللهم زوّجني الحور العين. فقال عمر: يا هذا لقد أسأت النّقد، وأعظمت الخِطبة!

وقال عليّ ﷺ: لا يزال الشيطان ذِعراً من المؤمن ما حافظ على الخمس، فإذا ضيعهن تجرأ عليه، وأوقعه في العظائم^(٥).

(١) سورة الكهف، الآية: ٢٨.

(٢) أخرجه المروزي في تعظيم قدر الصلاة (١٩٤).

(٣) أخرجه جاز الله الزمخشري في الفايق من غريب الحديث: ٢٨٩/١.

(٤) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٦٧/٤٠٠ رقم: ٧٢.

(٥) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٧٩/٢٠٢.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «الصلوة إلى الصلاة كفارة لما بينهما، ما اجتنبت الكبائر»^(١).

وجاء في الخبر أن رسول الله ﷺ كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة.

وقال هشام بن عروة: كان أبي يطيل المكتوبة ويقول: هي رأس المال.

قال يونس بن عبيد: ما استخفت أحد بالنوافل إلا استخفت بالفرائض.

يقال: إن محمد بن المنكدر جزأ الليل عليه وعلى أمه وأخته أثلاثاً، فماتت أخته، فجزأه عليه وعلى أمه نصفين، فماتت أمه فقام الليل كله.

كان مسلم بن يسار لا يسمع الحديث إذا قام يصلي، ولا يفهمه، وكان إذا دخل بيته سكت أهله فلا يسمع لهم كلام حتى يقوم إلى الصلاة، فيتحدثون ويلفظون، فهو لا يشعر بهم.

ووقع حريق إلى جنبه وهو في الصلاة، فلم يشعر به حتى حرق.

كان خلف بن أيوب لا يطردُ الذباب إذا وقع على وجهه وهو في الصلاة في بلاد كثيرة الذباب، فقيل له: كيف تصبر؟ فقال: بلغني أن الشطار يصبرون تحت الشياطين ليقال: فلان صبور، أفلا أصبر وأنا بين يدي ربي على أذى ذباب يقع علي!

قال ابن مسعود: الصلاة مكيال، فمن وقي وُقي له، ومن طقف، فويل للمطففين!

قال رجل لرسول الله ﷺ: يا رسول الله، ادع لي أن يرزقني الله مرافقتك في الجنة، فقال: «أعني على إجابة الدعوة بكثرة السجود»^(٢).

قوله عليه السلام: «قرباناً لأهل الإسلام»، القربان: اسم لما يتقرب به من نسيكة أو صدقة.

وروي: «ومن النار حجازاً» بالزاي أي مانعاً. والتهلف: الحسرة، ينهي عليه السلام عن إخراج الزكاة مع التسخط لإخراجها والتهلف والتحسر على دفعها إلى أربابها، ويقول: إن من يفعل ذلك يرجو بها نيل الثواب ضالاً مضيعاً لماله، غير ظافر بما رجاه من المنوبة.

في فضل الزكاة والتصدق

وقد جاء في فضل الزكاة الواجبة وفضل صدقة التطوع الكثير جداً، ولو لم يكن إلا أن الله تعالى قرنهما بالصلوة في أكثر المواضع التي ذكر فيها الصلاة لكفي.

(١) أخرجه مسلم، كتاب الطهارة، باب: الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة (٢٣٣).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب الصلاة، باب: فضل السجود (٤٨٩)، والنسائي، كتاب التطبيق، باب: فضل السجود (١١٣٨)، وأبو داود، كتاب الصلاة، باب: وقت قيام النبي ﷺ من الليل (١٣٢٠).

وروى بريدة الأسلمي أن رسول الله ﷺ قال: «ما حَبَسَ قومَ الزكاة إلا حبس الله عنهم القَطْر»^(١).

وجاء في الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ما جاء في الذكر الحكيم، وهو قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ...﴾^(٢) الآية، قال المفسرون: إنفاقها في سبيل الله إخراج الزكاة منها.

وروي الأحنف قال: قدمت المدينة، فبينما أنا في حَلَقَةٍ فيها ملاً من قریش، إذ جاء رجل خَشِنُ الجسد، خَشِنُ الثياب، فقام عليهم، فقال: بشر الكانزين برَضْفِ يَحْمَى عليها في نار جهنم، فتوضع على حَلْمَةِ ثدي الرجل حتى تخرج من نُغْضِ كتفه، ثم توضع على نُغْضِ كتفه حتى تخرج من حلمة ثديه، فسألت عنه فقيل: هذا أبو ذر الغفاري، وكان يذكره ويرفعه.

ابن عباس يرفعه: «مَنْ كَانَ عِنْدَهُ مَا يَزْكِي فَلَمْ يَزْكُ، وَكَانَ عِنْدَهُ مَا يَحِجُّ فَلَمْ يَحِجَّ سَأَلَ الرَّجْعَةَ، يَعْنِي قَوْلَهُ: ﴿رَبِّ ارْجِعُونِ﴾»^(٣).

أبو هريرة: سئل رسول الله ﷺ: أي الصدقة أفضل؟ فقال: «أن تعطي وأنت صحيح، شحيح، تأمل البقاء، وتخشى الفقر، ولا تمهل، حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا ولفلان كذا»^(٤).

وقيل للشُّبْلِيِّ: ما يجب في مائتي درهم؟ قال: «أما من جهة الشرع فخمسة، وأما من جهة الإخلاص فالكل».

أمر رسول الله ﷺ بعض نساؤه أن تقسم شاة على الفقراء فقالت: يا رسول الله، لم يبق منها غير عُنُقِهَا، فقال ﷺ: «كلها بقي غير عنقها». أخذ شاعر هذا المعنى فقال:

يبكي على الذاهب من مالي وإنما يبقى الذي يذهب

السائب: كان الرجل من السلف يضع الصدقة، ويمثل قائماً بين يدي السائل العقير ويسأله قبولها، حتى يصير هو في صورة السائل.

وكان بعضهم يسط كفه ويجعلها تحت يد الفقير، لتكون يد الفقير العليا.

وعن النبي ﷺ: «ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله إليه في مخلفه»^(٥).

(١) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣٣١٥). (٢) سورة التوبة، الآية: ٣٥.

(٣) أخرجه البخاري، كتاب الزكاة، باب: فضل صدقة الشحيح الصحيح (١٤١٩)، ومسلم، كتاب الزكاة، باب بيان أن أفضل الصدقة صدقة الصحيح الشحيح (١٠٣٢).

(٤) ذكره القرطبي في تفسيره بما معناه: ١٨/١٣٠، وذكره ابن كثير في تفسيره: ٤/٣٩٨.

(٥) ذكره في «الجامع الصغير» (٧٧٩٣) وعزاه لابن المبارك مرسلًا، وأخرجه الشهاب في «مسنده» (٧٨٩)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٦١٩٦).

وعنه عليه السلام : «الصدقة تسد سبعين باباً من الشر»^(١).

وعنه عليه السلام : «أذهبوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام»^(٢).

كان النبي عليه السلام لا يكلُ خصلتين إلى غيره: لا يوضئه أحد، ولا يعطي السائل إلا بيده.

بعض الصالحين: الصلاة تبلغك نصف الطريق، والصوم يبلغك باب الملك، والصدقة تدخلك عليه بغير إذن.

الشعبي: من لم ير نفسه أحوج إلى ثواب الصدقة من الفقير إلى صدقته، فقد أبطل صدقته، وضرب بها وجهه.

كان الحسن بن صالح إذا جاءه سائل، فإن كان عنده ذهب أو فضة أو طعام أعطاه، فإن لم يكن، أعطاه زيتاً أو سمناً أو نحوهما مما ينتفع به، فإن لم يكن، أعطاه كحلاً، أو خرج بابرة ونخاط بها ثوب السائل، أو بخرقه يرقع بها ما تخرق من ثوبه.

ووقف مرة على بابه سائل ليلاً، ولم يكن عنده ما يدفعه إليه، فخرج إليه بقصبة في رأسها شعلة، وقال: خذ هذه وتبليغ بها إلى أبواب ناس لعلهم يعطونك.

قوله عليه السلام : «ثم أداء الأمانة»، هي العقد الذي يلزم الوفاء به، وأصح ما قيل في تفسير الآية أن الأمانة ثقيلة المحمل، لأن حاملها معرض لخطر عظيم، فهي بالغة من الثقل وصعوبة المحمل ما لو أنها عرضت على السموات والأرض والجبال لامتنت من حملها. فأما الإنسان فإنه حملها وألزم القيام بها. وليس المراد بقولنا: إنها عرضت على السموات والأرض أي لو عرضت عليها وهي جمادات، بل المراد تعظيم شأن الأمانة، كما تقول: هذا الكلام لا يحمله الجبال، وقوله:

امتلاً الحوض وقال قطني

وقوله تعالى: ﴿قَالَتَا أَنِنَا طَائِعِينَ﴾^(٣). ومذهب العرب في هذا الباب. وتوسعها ومجازاتها مشهور شائع.

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٤٤٠٢) بلفظ: «السوء» بدل «الشر» وبلغت: المصنف أخرجه الديلمي في «مسند الفردوس» (٣٨٣٥).

(٢) أخرجه الذهبي في «ميزان الاعتدال» (٣٥٤/١) في ترجمة إسحاق بن نجيع برقم (٧٩٦) بلفظ «الذباب» بدل «الطائر»، وأخرجه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٨٣١)، بمثل رواية الذهبي.

(٣) سورة فصلت، الآية: ١١.

١٩٣ - ومن كلام له عليه السلام في شان معاوية

الأصل: وَاللّٰهُ مَا مُعَاوِيَةُ بِأَدْمَى مِثِّي، وَلَكِنَّهُ يَغْدِرُ وَيَفْجُرُ، وَلَوْلَا كَرَاهِيَةُ الْغَدْرِ لَكُنْتُ مِنْ
أَدْمَى النَّاسِ، وَلَكِنْ كُلُّ غُدْرَةٍ فُجْرَةٌ، وَكُلُّ فُجْرَةٍ كُفْرَةٌ، وَلِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يُعْرَفُ بِهِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَاللّٰهُ مَا أَسْتَفْعَلُ بِالْمَكِيدَةِ، وَلَا أَسْتَعْمَزُ بِالشَّدِيدَةِ.

الشرح: الغُدْرَةُ، على «فَعَلَة» الكثير الغَدْر، والفُجْرَةُ والكُفْرَةُ: الكثير الفجور والكفر، وكل ما
كان على هذا البناء فهو للفاعل، فإن سَكَنْتِ العين فهو للمفعول، تقول: رجل
ضَحِكَ أَي يَضْحَك، وضَحْكَةٌ يَضْحَكُ مِنْهُ، وسُخِرَ يَسْخِرُ، وسُخْرَةٌ يُسْخِرُ بِهَا، يقول عليه السلام: كُلُّ
غَادِرٍ فَاجِرٍ، وَكُلُّ فَاجِرٍ كَافِرٍ. ويروي: «ولكن كل غُدْرَةٍ فُجْرَةٌ، وكل فُجْرَةٍ كُفْرَةٌ» على «فَعَلَة» للمرة
الواحدة.

وقوله: «لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة»^(١)، حديث صحيح مروى عن النبي صلى الله عليه وآله.
ثم أقسم عليه السلام أنه لا يُسْتَفْعَلُ بِالْمَكِيدَةِ، أي لا تجوز المكيدة عليّ، كما تجوز على ذوي
الغفلة، وأنه لا يستعمر بالشديدة، أي لا أمين وأمين للخطب الشديد.

حسن سياسة أمير المؤمنين عليه السلام

واعلم أنّ قوماً ممن لم يعرف حقيقة فضل أمير المؤمنين عليه السلام، زعموا أنّ عمر كان أسوس
منه، وإن كان هو أعلم من عمر، وصرح الرئيس أبو عليّ بن سينا بذلك في «الشفاء» في
الحكمة، وكان شيخنا أبو الحسين يميل إلى هذا، وقد عرض به في كتاب «الغرر»، ثم زعم
أعداؤه ومباغضوه أن معاوية كان أسوس منه وأصحّ تدبيراً، وقد سبق لنا بحث قديم في هذا
الكتاب في بيان حسن سياسة أمير المؤمنين عليه السلام وصحة تدبيره، ونحن نذكرها هنا ما لم
نذكره هناك ممّا يليق بهذا الفصل الذي نحن في شرحه.

اعلم أنّ السائس لا يتمكّن من السياسة البالغة إلا إذا كان يعمل برايه، وبما يرى فيه صلاح
ملكه، وتمهيد أمره، وتوطيد قاعدته، سواء وافق الشريعة أو لم يوافقها، ومتى لم يعمل في
السياسة والتدبير بموجب ما قلناه، فبعيد أن ينتظم أمره، أو يستوثق حاله، وأمير المؤمنين كان
مقيّداً بقيود الشريعة، مدفوعاً إلى أتباعها ورفض ما يصلح اعتماده من آراء الحرب والكيد

(١) أخرجه البخاري في الجزية، باب: إثم الغادر للبر والفاجر (٣١٨٧)، وفي «الحيل» (٦٩٦٦)،
ومسلم في الجهاد والسير، باب: تخريج الغدر (١٧٣٦)، وأحمد في «مسنده» (١٢٠٣٥).

والتدبير إذا لم يكن للشرع موافقاً، فلم تكن قاعدته في خلافته قاعدة غيره ممن لم يلتزم بذلك، ولسنا بهذا القول زارين على عمر بن الخطاب، ولا ناسبين إليه ما هو منزّه عنه، ولكنه كان مجتهداً يعمل بالقياس والاستحسان والمصالح المرسلة، ويرى تخصيص عموماً النص بالآراء وبالاستنباط من أصول تقتضي خلاف ما يقتضيه عموم النصوص، ويكيد خصمه، ويأمر أمراءه بالكيد والحيلة، ويؤدّب بالدرّة والسوط من يتغلب على ظنه أنه يستوجب ذلك، ويصفح عن آخرين قد اجترموا ما يستحقون به التأديب، كلّ ذلك بقوة اجتهاده وما يؤديه إليه نظره، ولم يكن أمير المؤمنين عليه السلام يرى ذلك، وكان يقف مع النصوص والظواهر، ولا يتعدّها إلى الاجتهاد والأقيسة، ويطبّق أمور الدنيا على أمور الدين، ويسوق الكلّ مساقاً واحداً، ولا يضيّع ولا يرفع إلا بالكتاب والنص، فاختلفت طريقتاهما في الخلافة والسياسة، وكان عمر مع ذلك شديد الغلظة والسياسة، وكان عليّ عليه السلام كثير الجلم والصفح والتجاوز، فازدادت خلافة ذلك قوة، وخلافة هذا ليناً، ولم يُمنّ بما مُني به عليّ عليه السلام من فتنة عثمان، التي أحوجته إلى مداراة أصحابه وجنده ومقاربتهم، للاضطراب الواقع بطريق تلك الفتنة. ثم تلا ذلك فتنة الجمل، وفتنة صفين ثم فتنة النهروان، وكلّ هذه الأمور مؤثرة في اضطراب أمر الوالي وانحلال معاهد ملكه، ولم يتفق لعمر شيء من ذلك، فشتان بين الخلافتين فيما يعود إلى انتظام المملكة وصحة تدبير الخلافة!

فإن قلت: فما قولك في سياسة الرسول الله صلى الله عليه وآله وتدبيره؟ أليس كان منتظماً سديداً مع أنه كان لا يعمل إلا بالنصوص والتوقيف من الوحي! فهلاً كان تدبير عليّ عليه السلام وسياسته كذلك! إذا قلت: إنه كان لا يعمل إلا بالنص، قلت: أما سياسة الرسول الله صلى الله عليه وآله وتدبيره فخارج عما نحن فيه، لأنه معصوم لا تتطرق الغفلة إلى أفعاله، ولا واحد من هذين الرجلين بواجب العصمة عندنا. وأيضاً فإن كثيراً من الناس ذهبوا إلى أن الله تعالى أذن للرسول الله صلى الله عليه وآله أن يحكم في الشرعيات وغيرها برأيه، وقال له: احكم بما تراه، فإنك لا تحكم إلا بالحق، وهذا مذهب يونس بن عمران، وعلى هذا فقد سقط السؤال، لأنه صلى الله عليه وآله يعمل بما يراه من المصلحة، ولا ينتظر الوحي. وأيضاً فتقدير فساد هذا المذهب، أليس قد ذهب خلق كثير من علماء أصول الفقه إلى أن الرسول الله صلى الله عليه وآله كان يجوز له أن يجتهد في الأحكام والتدبير، كما يجتهد الواحد من العلماء، وإليه ذهب القاضي أبو يوسف رحمه الله، واحتج بقوله تعالى: ﴿لِتَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ﴾^(١).

والسؤال أيضاً ساقط على هذا المذهب، لأن اجتهاد عليّ عليه السلام لا يساوي اجتهاد النبي صلى الله عليه وآله، وبين الاجتهادين كما بين المنزلتين.

(١) سورة النساء، الآية: ١٠٥.

وكان أبو جعفر بن أبي زيد الحسيني نقيب البصرة رحمه الله إذا حدثناه في هذا يقول: إنه لا فرق عند من قرأ السيرتين: سيرة للنبي ﷺ وسياسة أصحابه أيام حياته، وبين سيرة أمير المؤمنين ﷺ وسياسة أصحابه أيام حياته، فكما أن علياً ﷺ لم يزل أمره مضطرباً معهم بالمخالفة والعصيان والهروب إلى أعدائه، وكثرة الفتن والحروب، فكذلك كان النبي ﷺ لم يزل ممنواً بنفاق المنافقين وأذاهم، وخلاف أصحابه عليه وهرب بعضهم إلى أعدائه، وكثرة الحروب والفتن.

وكان يقول: ألسنت ترى القرآن العزيز مملوءاً بذكر المنافقين والشكوى منهم، والتألم من أذاهم له، كما أن كلام علي ﷺ مملوء بالشكوى من منافقي أصحابه والتألم من أذاهم له، والتوهم عليه! وذلك نحو قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نَهَوْنَا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِنْمِرِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَعْمَلُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلَوْنَهَا فَنُحِسَ الْمَصِيرُ﴾ (١).

وقوله: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (٢) الآية.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ...﴾

السورة بآجمعها (٣).

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ (٤).

وقوله تعالى: ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ (٥).

وقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَفَهُمْ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ (٦).

وقوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا سَوِيًّا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ (٧).

- (١) سورة المجادلة، الآية: ٨. (٢) سورة المجادلة، الآية: ١٠. (٣) سورة المنافقون، الآيتان: ١، ٢. (٤) سورة محمد، الآية: ١٦. (٥) سورة محمد، الآيتان: ٢٠، ٢١. (٦) سورة محمد، الآية: ٢٩. (٧) سورة الفتح، الآيتان: ١١، ١٢.

وقوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِرِهِمْ لِنَأْخُذْهَا ذُرُوءًا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُل لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَبِقُوا لَنَا بِأَنْفُسِهِمْ لَنْ يَكْفُرُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١).

وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون﴾ (٢) ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣).

قال: وأصحابه هم الذين نازعوا في الأنفال وطلبوها لأنفسهم، حتى أنزل الله تعالى: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٤). وهم الذين التؤوا عليه في الحرب يوم بدر، وكرهوا لقاء العدو حتى خيف خذلانهم، وذلك قبل أن تتراءى الفئتان، وأنزل فيهم: ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ (٥).

وهم الذين كانوا يتمنون لقاء العير دون لقاء العدو، حتى إنهم ظفروا برجلين في الطريق، فسألوهما عن العير، فقالا لا علم لنا بها، وإنما رأينا جيش قريش من وراء ذلك الكئيب، فضربوهما ورسول الله ﷺ قائم يصلي، فلما ذاقا مسَّ الضرب قالوا: بل العير أمامكم فاطلبوها، فلما رفعوا الضرب عنهما، قالوا: والله ما رأينا العير ولا رأينا إلا الخيل والسلاح والجيش، فأعادوا الضرب عليهما مرة ثانية، فقالوا وهما يضربان: العير أمامكم، فخلوا عننا، فانصرف رسول الله ﷺ من الصلاة، وقال: «إذا صدقاكم ضربتموهما، وإذا كذباكم خلّيتم عنهما!» دعوهما، فما رأيا إلا جيش أهل مكة، وأنزل قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَبْعُدُكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقَطَّ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ (٦). قال المفسرون: الطائفتان: العير ذات اللطيمة الواصلة إلى مكة من الشام صحبة أبي سفيان بن حرب، وإليها كان خروج المسلمين، والأخرى: الجيش ذو الشوكة، وكان ﷺ قد وعدهم بإحدى الطائفتين، فكرهوا الحرب، وأحبوا الغنيمة.

قال: وهم الذين قرؤوا عنه ﷺ يوم أحد، وأسلموه وأصعدوا في الجبل، وتركوه حتى شج الأعداء وجهه، وكسروا ثيابه، وضربوه على بياضه، حتى دخل جماجمه، ووقع في فرسه إلى الأرض بين القتلى، وهو يستصرخ بهم، ويدعوهم فلا يجيبه أحد منهم إلا من كان جارياً مجرى نفسه، وشديد الاختصاص به، وذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ تَصُولُونَ وَلَا تَكُونُ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَبِكُمْ﴾ (٧)، أي ينادي فيسمع نداءه آخر الهاربين لا أولهم، لأن أولهم

(٢) سورة الحجرات، الآية: ٤، ٥.

(٤) سورة الأنفال، الآية: ٦.

(٦) سورة آل عمران، الآية: ١٥٣.

(١) سورة الفتح، الآية: ١٥.

(٣) سورة الأنفال، الآية: ١.

(٥) سورة الأنفال، الآية: ٧.

أَوْغَلُوا فِي الْفِرَارِ، وَبَعَدُوا عَنْ أَنْ يَسْمَعُوا صَوْتَهُ، وَكَانَ قِصَارَى الْأَمْرِ أَنْ يَبْلُغَ صَوْتُهُ وَاسْتَصْرَاخَهُ مَنْ كَانَ عَلَى سَاقَةِ الْهَارِيِّينَ مِنْهُمْ.

قال: ومنهم الَّذِينَ عَصَوْا أَمْرَهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ، حَيْثُ أَقَامَهُمْ عَلَى الشُّعْبِ فِي الْجَبَلِ، وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي خَافَ أَنْ تَكْرَّرَ عَلَيْهِ مِنْهُ خَيْلُ الْعَدُوِّ مِنْ وَرَائِهِ، وَهُمْ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ، فَإِنَّهُمْ خَالَفُوا أَمْرَهُ وَعَصَوْهُ فِيمَا تَقَدَّمَ بِهِ إِلَيْهِمْ، وَرَغِبُوا فِي الْغَنِيمَةِ، فَفَارَقُوا مَرْكَزَهُمْ، حَتَّى دَخَلَ الْوَهْمُ عَلَى الْإِسْلَامِ بِطَرِيقِهِمْ، لِأَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ كَرَّ فِي عِصَابَةِ مِنَ الْخَيْلِ، فَدَخَلَ مِنَ الشُّعْبِ الَّذِي كَانُوا يَحْرَسُونَهُ فَمَا أَحْسَنَ الْمُسْلِمُونَ بِهِمْ إِلَّا وَقَدْ غَشَوْهُمُ بِالسِّيُوفِ مِنْ خَلْفِهِمْ، فَكَانَتْ الْهَزِيمَةَ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَنَيْتُكُمْ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ (١).

قال: وهمُ الَّذِينَ عَصَوْا أَمْرَهُ فِي غَزَاةِ تَبُوكَ، بَعْدَ أَنْ أَكَّدَ عَلَيْهِمُ الْأَوَامِرَ، وَخَذَلُوهُ وَتَرَكَوهُ وَلَمْ يَشْخَصُوا مَعَهُ، فَأَنْزَلَ فِيهِمْ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٢٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا بُعَذِبْنَاكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَنَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَنْصُرُوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢)، وَهَذِهِ الْآيَةُ خَطَابٌ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ لَا مَعَ الْمُنَافِقِينَ، وَفِيهَا أَوْضَحَ دَلِيلٌ عَلَىٰ أَنَّ أَصْحَابَهُ وَأَوْلِيَاءَهُ الْمَصْدَقِينَ لِدَعْوَتِهِ كَانُوا يَعْصُونَهُ، وَيَخَالَفُونَ أَمْرَهُ، وَأَكَّدَ عِتَابَهُمْ وَتَقْرِيبَهُمْ وَتَوْبِيخَهُمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَدَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (٣).

ثم عاتب رسول الله ﷺ على كونه أذن لهم في التخلف، وإنما أذن لهم لعلهم أنهم لا يجيئون في الخروج، فرأى أن يجعل المنة لهم في الإذن لهم، وإلا قعدوا عنه ولم تصل له المنة، فقال له: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعَلَّمُوا الْكَاذِبِينَ﴾ (٤)، أي هلاً أمسكت عن الأذن لهم حتى يتبين لك قعود من يقعد، وخروج من يخرج، صادقهم من كاذبهم! لأنهم كانوا قد وعدوه بالخروج مع كلهم، وكان بعضهم ينوي الغدر، وبعضهم يعزم على أن يخيس بذلك الوعد، فلو لم يأذن لهم لعلهم من يتخلف ومن لا يتخلف، فعرف الصادق منهم والكاذب.

ثم بين سبحانه وتعالى أن الذين يستأذنون في التخلف خارجون من الإيمان، فقال له: ﴿لَا يَسْتَفِذُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ (٥)

(٢) سورة التوبة، الآيتان: ٣٨، ٣٩.

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٥٢.

(٤) سورة التوبة، الآية: ٤٣.

(٣) سورة التوبة، الآية: ٤٢.

إِنَّمَا يَسْتَعِدُّكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَرْقَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿١﴾

ولا حاجة إلى التّطويل بذكر الآيات المفصلة فيما يناسب هذا المعنى، فمن تأمل الكتاب العزيز علم حاله صلوات الله عليه مع أصحابه كيف كانت، ولم ينقله الله تعالى إلى جواره إلا وهو مع المنافقين له والمظهريين خلاف ما يضمرون من تصديقه في جهادٍ شديد، حتى لقد كاشفوه مراراً، فقال لهم يوم الحديبية: احلقوا وانحروا... مراراً، فلم يحلقوا ولم ينحروا، ولم يتحرك أحد منهم عند قوله، وقال لهم بعضهم وهو يقسم الغنائم: «اعدل يا محمد فإنك لم تعدل» (٢).

وقالت الأنصار له مواجهة يوم حنين: أتأخذ ما أفاء الله علينا بسيفنا فتدفعه إلى أقاربك من أهل مكة حتى أقضي الأمر إلى أن قال لهم في مرض موته: «اتنوني بدواة وكتف أكتب لكم ما لا تضلون بعده» (٣)، فعصوه ولم يأتوه بذلك، وليتهم اقتصروا على عصيانه ولم يقولوا له ما قالوا، وهو يسمع!

وكان أبو جعفر رحمه الله يقول من هذا ما يطول شرحه، والقليل منه ينبيء عن الكثير، وكان يقول: إن الإسلام ما حلا عندهم ولا ثبت في قلوبهم إلا بعد موته، حين فتحت عليهم الفتوح، وجاءتهم الغنائم والأموال، وكثرت عليهم المكاسب، وذاقوا طعم الحياة، وعرفوا لذّة الدنيا، ولبسوا الناعم، وأكلوا الطيب، وتمتعوا بنساء الروم، وملكوا خزائن كسرى، وتبدلوا بذلك القشّف والشظف والعيش الخشن وأكل الضباب والقنفاذ واليرابيع ولبس الصوف والكرايس، وأكل اللوزينجات والفالوذجات ولبس الحرير والديباج، فاستدلوا بما فتحه الله عليهم، وأتاحه لهم على صحّة الدعوة، وصدق الرسالة، فقد كان عليه السلام وعدهم بأنه سيفتح عليهم كنوز كسرى وقصر، فلما وجدوا الأمر قد وقع بموجب ما قاله عظموه وبجلوه، وانقلبت تلك الشكوك وذاك النفاق وذلك الاستهزاء إيماناً و يقيناً وإخلاصاً، وطالب لهم العيش، وتمسكوا بالدين، لأنه زادهم طريقاً إلى نيل الدنيا، فعظموا ناموسه، وبالغوا في إجلاله وإجلال الرسول الذي جاء به، ثم انقرض الأسلاف وجاء الأخلاف على عقيدة ممهدة، وأمر أخذوه تقليداً من أسلافهم الذين رُثوا في حجورهم، ثم انقرض ذلك القرن، وجاء من بعدهم كذلك، وهلم جراً.

(١) سورة التوبة، الآيتان: ٤٤، ٤٥.

(٢) أخرجه ابن ماجه في المقدمة، باب: في ذكر الخوارج (١٧٢)، ونحوه البخاري في فرض الخمس (٣١٣٨)، وأحمد في «مسنده» (١٤٤٠٦).

(٣) أخرجه البخاري في «العلم» (١١٤). ومسلم في الوصية: باب: ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصي فيه (١٦٣٧) وأحمد في «مسنده» (١٤٣١٦).

قال: ولولا الفتوح والنصر والظفر الذي منحهم الله تعالى إياه، والدولة التي ساقها إليهم، لا نقرض دين الإسلام بعد وفاة رسول الله ﷺ، وكان يذكر في التواريخ، كما تُذكر الآن بنوّة خالد بن سنان العبسي، حيث ظهر ودعا إلى الدين. وكان الناس يعجبون من ذلك ويتذكرونه كما يعجبون ويتذكرون أخبار مَنْ نبغ من الرؤساء والملوك والدعاة الذين انقرض أمرهم، وبقيت أخبارهم.

وكان يقول: مَنْ تأمل حال الرجلين وجاههما متشابهتين في جميع أمورهما أو في أكثرها، وذلك لأنَّ حرب رسول الله ﷺ مع المشركين كانت سجّالاً، انتصر يوم بدر، وانتصر المشركون عليه يوم أُحد، وكان يوم الخندق كفافاً خرج هو وهم سواء، لا عليه ولا له، لأنهم قتلوا رئيس الأوس وهو سعد بن معاذ، وقتل منهم فارس قريش وهو عمرو بن عبدود، وانصرفوا عنه بغير حرب بعد تلك الساعة التي كانت، ثم حارب بعدها قريشاً يوم الفتح، فكان الظفر له.

وهكذا كانت حروب علي عليه السلام، انتصر يوم الجمل، وخرج الأمر بينه وبين معاوية على سواء، قتل من أصحابه رؤساء، ومن أصحاب معاوية رؤساء، وانصرف كل واحد من الفريقين عن صاحبه بعد الحرب على مكانه، ثم حارب بعد صفين أهل النهروان، فكان الظفر له.

قال: ومن العجيب أن أول حروب رسول الله ﷺ كانت بدرأ، وكان هو المنصور فيها، وأول حروب علي عليه السلام الجمل، وكان هو المنصور فيها. ثم كان من صحيفة الصلح والحكومة يوم صفين نظير ما كان من صحيفة الصلح والهدنة يوم الحديبية. ثم دعا معاوية في آخر أيام علي عليه السلام إلى نفسه وتسمّى بالخلافة، كما أن مسيلمة والأسود العنسي دعوا إلى أنفسهما في آخر أيام رسول الله ﷺ وتسمّى بالنبوة، واشتد على علي عليه السلام ذلك، كما اشتد على رسول الله ﷺ أمر الأسود ومسيلمة، وأبطل الله أمرهما بعد وفاة النبي ﷺ، وكذلك أبطل أمر معاوية وبني أمية بعد وفاة علي عليه السلام. ولم يحارب رسول الله ﷺ أحد من العرب إلا قريش ما عدا يوم حنين، ولم يحارب علياً عليه السلام من العرب أحد إلا قريش ما عدا يوم النهروان ومات علي عليه السلام شهيداً بالسيف، ومات رسول الله ﷺ شهيداً بالسم. وهذا لم يتزوج على خديجة أم أولاده حتى ماتت، وهذا لم يتزوج على فاطمة أم أشرف أولاده حتى ماتت. ومات رسول الله ﷺ عن ثلاث وستين سنة، ومات علي عليه السلام عن مثلها.

وكان يقول: انظروا إلى أخلاقهما وخصائصهما، هذا شجاع وهذا شجاع، وهذا فصيح وهذا فصيح، وهذا سخي جواد وهذا سخي جواد، وهذا عالم بالشرائع والأمور الإلهية، وهذا عالم بالفقه والشريعة والأمور الإلهية الدقيقة الغامضة، وهذا زاهد في الدنيا غير نهم ولا مستكثر منها، وهذا زاهد في الدنيا تارك لها غير متمتع بلذاتها. وهذا مُذِيب نفسه في الصلاة

والعبادة، وهذا مثله. وهذا غير محبب إليه شيء من الأمور العاجلة إلا النساء وهذا مثله، وهذا ابن عبد المطلب بن هاشم، وهذا في قُعدده^(١)، وأبواهما أخوان لأبٍ واحد دون غيرهما من بني عبد المطلب، وربّي محمد عليه السلام في حجر والد هذا وهذا أبو طالب، فكان جارياً عنده مجرى أحد أولاده. ثم لما شبَّ عليه السلام وكبر استخلصه من بني أبي طالب وهو غلام، فربّاه في حجره مكافأة لصنيع أبي طالب به، فامتزج الخلقتان، وتماثلت السجيتان، وإذا كان القرين مقتدياً بالقرين، فما ظنك بالتربية والتثقيف الدائر الطويل! فواجب أن تكون أخلاق محمد عليه السلام كأخلاق أبي طالب، وتكون أخلاق علي عليه السلام كأخلاق أبي طالب أبيه، ومحمد عليه السلام مربيّه، وأن يكون الكل شيمَةً واحدة وسوساً واحداً، وطينة مشتركة، ونفساً غير منقسمة ولا متجزئة، وألا يكون بين بعض هؤلاء وبعض فرق ولا فضل، لولا أن الله تعالى اختصَّ محمداً عليه السلام برسالته، واصطفاه لوحيه، لما يعلمه من مصالح البرية في ذلك، ومن أن اللطف به أكمل، والنفع بمكانه أتم وأعم، فامتاز رسول الله عليه السلام بذلك عن سواه، وبقي ما عدا الرسالة على أمر الاتحاد، وإلى هذا المعنى أشار عليه السلام بقوله: «أخصمك بالنبوة بعدي، وتخصم للناس بسبع»^(٢)، وقال له أيضاً: «أنت متي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي»^(٣)، فأبان نفسه منه بالنبوة، وأثبت له ما عداها من جميع الفضائل والخصائص مشتركاً بينهما.

وكان النقيب أبو جعفر رحمه الله، غزير العلم، صحيح العقل، منصفاً في الجدل، غير متعصب للمذهب - وإن كان علوياً - وكان يعترف بفضائل الصحابة، ويشي على الشيخين. ويقول: إنهما مهتداً دين الإسلام، وأرسيا قواعد، ولقد كان شديد الاضطراب في حياة رسول الله عليه السلام، وإنما مهتداً بما تيسر للعرب من الفتوح والغنائم في دولتهما. وكان يقول في عثمان: إن الدولة في أيامه كانت على إقبالها وعلو جدّها، بل كانت الفتوح في أيامه أكثر، والغنائم أعظم، لولا أنه لم يراع ناموس الشيخين، ولم يستطع أن يسلك مسلكهما، وكان مضطرباً في أصل القاعدة، مغلوباً عليه، وكثير الحب لأهله، وأتيح له من مروان وزير سوء أفسد القلوب عليه، وحمل الناس على خلعه وقتله.

(١) القعدد: البعيد الآباء. القاموس، مادة (قعد).

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١/٦٥). وذكره ابن حجر في «لسان الميزان» (٢/١٩)، والذهبي في «ميزان الاعتدال» (٢/٢٣).

(٣) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة، باب: من فضائل علي بن أبي طالب (٢٤٠٤)، والبخاري في المناقب (٣٧٠٦). والترمذي في المناقب، باب: مناقب علي بن أبي طالب (٣٧٣٠)، وابن ماجه في المقدمة، فضل علي بن أبي طالب (١٢١).

وكان أبو جعفر رحمه الله لا يجحد الفاضل فضله، والحديث شجون.

قلت له مرة: ما سبب حبّ الناس لعليّ بن أبي طالب عليه السلام، وعشقهم له، وتهالكهم في هواه؟ ودعني في الجواب من حديث الشجاعة والعلم والفصاحة، وغير ذلك من الخصائص التي رزقه الله سبحانه الكثير الطيب منها!

فضحك وقال لي: كم تجمع جراميك عليّ!

ثم قال: ما هنا مقدّمة ينبغي أن تُعلم، وهي أنّ أكثر النّاس مورتورون من الدنيا، أمّا المستحقون فلا ريب في أنّ أكثرهم محرمون، نحو عالم يرى أنّه لاحظ له في الدنيا، ويرى جاهلاً غيره مرزوقاً وموسعاً عليه. وشجاع قد أبلى في الحرب، وانتفع بموضعه، ليس له عطاء يكفيه، ويقوم بضروراته، ويرى غيره وهو جبان فيل، يفرق من ظله، مالكاً لقطر عظيم من الدنيا، وقطعة وافرة من المال والرزق. وعاقلي سديد التدبير، صحيح العقل، قد قدير عليه رزقه، وهو يرى غيره أحمق مائناً تدرّ عليه الخيرات، وتتحلب عليه أخلاف الرزق. وذوي دين قويم، وعبادة حسنة، وإخلاص وتوحيد، وهو محروم ضيق الرزق ويرى غيره يهودياً أو نصرانياً أو زنديقاً، كثير المال حسن الحال، حتى إنّ هذه الطبقات المستحقّة يحتاجون في أكثر الوقت إلى الطبقات التي لا استحقاق لها، وتدعوهم الضرورة إلى الدّلّ لهم، والخضوع بين أيديهم. أمّا لدفع ضرر، أو لاستجلاب نفع، ودون هذه الطبقات من ذوي الاستحقاق أيضاً، ما نشاهده عياناً من نجار حاذق أو بناء عالم، أو نقاش بارع، أو مصوّر لطيف، على غاية ما يكون من ضيق رزقهم، وقعود الوقت بهم، وقلة الحيلة لهم، ويؤرى غيرهم ممن ليس يجري مجراهم، ولا يلحق طبقتهم، مرزوقاً مرغوباً فيه، كثير المكسب طيب العيش، واسع الرزق. فهذا حال ذوي الاستحقاق والاستعداد. وأمّا الذين ليسوا من أهل الفضائل، كحشو العامة، فإنهم أيضاً لا يخلون من الحقد على الدنيا والذمّ لها، والحنق والغیظ منها لما يلحقهم من حسد أمثالهم فوق حاله.

قال: فإذا عرفت هذه المقدّمة، فمعلوم أنّ علياً عليه السلام كان مستحقاً محروماً، بل هو أميرُ المستحقين المحرومين، وسيدهم وكبيرهم، ومعلوم أنّ الذين ينالهم الضيم، وتلحقهم المذلة والهزيمة، يتعصب بعضهم لبعض، ويكونون إلباً ويداً واحدة على المرزوقين الذين ظفروا بالدنيا، ونالوا مآربهم منها، لا شراكتهم في الأمر الذي آلمهم وساءهم، وعصهم ومضهم، واشتراكتهم في الأنفة والحمية والغضب والمنافسة لمن علا عليهم، وقهرهم، وبلغ من الدنيا ما لم يبلغوه، فإذا كان هؤلاء - أعني المحرومين - متساوين في المنزلة والمرتبة، وتعصب بعضهم لبعض، فما ظنك بما إذا كان منهم رجلٌ عظيم القدر جليل الخطر كامل الشرف، جامع للفضائل محتوٍ على الخصائص والمناقب، وهو مع ذلك محروم محدود، وقد جرّعته الدنيا

علاقمها، وعلته عللاً بعد نهل من صابها وصبرها، ولقي منها بزحاً بارحاً، وجهداً جهيداً، وعلا عليه من هو دونه، وحكم فيه وفي بنيه وأهله ورهطه من لم يكن ما ناله من الإمرة والسلطان في حسابه، ولا دائراً في خلدِهِ، ولا خاطراً بباله، ولا كان أحد من الناس يرتقب ذلك له ولا يراه له. ثم كان في آخر الأمر أن قتل هذا الرجل الجليل في محرابه، وقتل بنوه بعده، وسبي حريمه ونساؤه، وتبّع أهله وبنو عمه بالقتل والطرْد والتشريد والسجون، مع فضلهم وزهدهم وعبادتهم وسخائهم، وانتفاع الخلق بهم. فهل يمكن ألا يتعصب البشر كلهم مع هذا الشخص! وهل تستطيع القلوب ألا تحبه وتهواه، وتذوب فيه وتفنى في عشقه، انتصاراً له، وحمية من أجله، وأنفة مما ناله، وامتعاضاً مما جرى عليه! وهذا أمرٌ مركز في الطبائع، ومخلوق في الغرائز، كما يشاهد الناس على الجرف إنساناً قد وقع في الماء العميق، وهو لا يحسن السباحة، فإنهم بالطبع البشري يرقون عليه رقة شديدة، وقد يلقي قوم منهم أنفسهم في الماء نحوه، يطلبون تخليصه، لا يتوقعون على ذلك مجازاةً منه بمالٍ أو شكر، ولا ثواباً في الآخرة، فقد يكون منهم من لا يعتقد أمر الآخرة، ولكنها رقة بشرية، وكأن الواحد منهم يتخيل في نفسه أنه ذلك الغريق، فكما يطلب خلاص نفسه لو كان هذا الغريق، كذلك يطلب تخلص من هو في تلك الحال الصعبة، للمشاركة الجنسية. وكذلك لو أن ملكاً ظلم أهل بلد من بلاده ظمناً عنيفاً، لكان أهل ذلك البلد يتعصب بعضهم لبعض في الانتصار من ذلك الملك، والاستعداد عليه، فلو كان من جملتهم رجلٌ عظيم القدر، جليل الشأن، قد ظلمه الملك أكثر من ظلمه إياهم، وأخذ أمواله وضياعه، وقتل أولاده وأهله، كان لياذمهم به، وانضواؤهم إليه، واجتماعهم والتفافهم به أعظم وأعظم، لأن الطبيعة البشرية تدعو إلى ذلك على سبيل الإيجاب الاضطراري، ولا يستطيع الإنسان منه امتناعاً.

وهذا محصول قول النقيب أبي جعفر رحمه الله، قد حكيت والألفاظ لي والمعنى له، لأنني لا أحفظ الآن ألفاظه بعينها، إلا أن هذا هو كان معنى قوله وفحواه، رحمه الله. وكان لا يعتقد في الصحابة ما يعتقد أكثر الإمامية فيهم، ويسفه رأي من يذهب فيهم إلى النفاق والتكفير. وكان يقول: حكمهم حكم مسلم مؤمن، عصى في بعض الأفعال وخالف الأمر، فحكمه إلى الله، إن شاء أخذه، وإن شاء غفر له.

قلت له مرة: أفتقول إنهما من أهل الجنة؟ فقال: إي والله! أعتقد ذلك، لأنهما إما أن يعفو الله تعالى عنهما ابتداءً أو بشفاعة الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، أو بشفاعة علي عليه السلام، أو يؤاخذهما بعقاب أو عتاب، ثم ينقلهما إلى الجنة، لا أستريب في ذلك أصلاً، ولا أشك في إيمانهما برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصحة عقيدتهما.

فقلت له: فعثمان؟ قال: وكذلك عثمان. ثم قال: رحم الله عثمان! وهل كان إلا واحداً

منا، وغصناً من شجرة عبد مناف! ولكن أهله كذروه علينا، وأوقعوا العداوة والبغضاء بينه وبيننا.

قلت له: فيلزمك على ما تراه في أمر هؤلاء أن تجوز دخول معاوية الجنة، لأنه لم تكن منه إلا المخالفة وترك امثال الأمر النبوي!

فقال: كلاً، إن معاوية من أهل النار، لا لمخالفته علياً، ولا بمحاربتة إياه، ولكن عقيدته لم تكن صحيحة، ولا إيمانه حقاً، وكان من رؤوس المنافقين هو وأبوه، ولم يسلم قلبه قط، وإنما أسلم لسانه، وكان يذكر من حديث معاوية ومن فلتات قوله، وما حفظ عنه من كلام يقتضي فساد العقيدة شيئاً كثيراً، ليس هذا موضعه فأذكره.

وقال لي مرة: حاش لله أن يثبت معاوية في جريدة الشيخين الفاضلين أبي بكر وعمر! والله ما هما إلا كالذهب الإبريز، ولا معاوية إلا كالدرهم الزائف - أو قال: كالدرهم القسي^(١) - ثم قال لي: فما يقول أصحابكم فيهما؟ قلت: أما الذي استقر عليه رأي المعتزلة بعد اختلاف كثير بين قدمائهم في التفضيل وغيره، أن علياً عليه السلام أفضل الجماعة، وأنهم تركوا الأفضل لمصلحة رأوها، وأنه لم يكن هناك نص يقطع العذر، وإنما كانت إشارة وإيماء لا يتضمن شيء منها صريح النص، وإن علياً عليه السلام نازع ثم بايع، وجمع ثم استجاب، ولو أقام على الامتناع لم نقل بصحة البيعة ولا بلزومها، ولو جرد السيف كما جرده في آخر الأمر لقلنا بفسق كل من خالفة على الإطلاق كائناً من كان، ولكنه رضي بالبيعة أخيراً، ودخل في الطاعة.

وبالجملة، أصحابنا يقولون: إن الأمر كان له، وكان هو المستحق والمتعين، فإن شاء أخذه لنفسه، وإن شاء ولآه غيره، فلما رأينا قد وافق على ولاية غيره، اتبعناه ورضينا بما رضي. فقال: قد بقي بيني وبينكم قليل، أنا أذهب إلى النص وأنتم لا تذهبون إليه!

فقلت له: إنه لم يثبت النص عندنا بطريق يوجب العلم، وما تذكرونه أنتم صريحاً فأنتم تفردون بنقله، وما عدا ذلك من الأخبار التي نشارككم فيها، فلها تأويلات معلومة.

فقال لي وهو ضجر: يا فلان، لو فتحنا باب التأويلات، لجاز أن يتناول قولنا: «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، دعني من التأويلات الباردة التي تعلم القلوب والنفوس أنها غير مرادة، وأن المتكلمين تكلفوها وتعسفوها، وإنما أنا وأنت في الدار ولا ثالث لنا، فيستحيي أحدنا من صاحبه أو يخافه.

فلما بلغنا إلى هذا الموضع، دخل قوم ممن كان يخشاه، فتركنا ذلك الأسلوب من الحديث، وخضنا في غيره.

(١) الدرهم القسي: المزيف. القاموس، مادة (قسا).

سياسة الإمام علي ﷺ ومعاوية

فأما القول في سياسة معاوية، وأن شناة علي ﷺ ومُبغضيه زعموا أنها خير من سياسة أمير المؤمنين، فيكفينا في الكلام على ذلك ما قاله شيخنا أبو عثمان، ونحن نحكيه بالفاظه.

قال أبو عثمان: وربما رأيت بعض مَنْ يظنّ بنفسه العقل والتحصيل والفهم والتمييز - وهو من العامة ويظنّ أنه من الخاصة - يزعم أن معاوية كان أبعد غوراً، وأصحّ فكراً، وأجود روية، وأبعد غاية، وأدقّ مسلماً، وليس الأمر كذلك، وسأزمي إليك بجملة تعرف بها موضع غلظه. والمكان الذي دخل عليه الخطأ من قبله.

كان علي ﷺ لا يستعمل في حربته إلا ما وافق الكتاب والسنة، وكان معاوية يستعمل خلاف الكتاب والسنة، كما يستعمل الكتاب والسنة، ويستعمل جميع المكاييد، حلالها وحرامها، ويسير في الحرب بسيرة ملك الهند إذا لاقى كسرى، وخاقان إذا لاقى رُثبيل. وعلي ﷺ يقول: لا تبدأوهم بالقتال حتى يبدأوكم، ولا تتبعوا مدبراً، ولا تُجهزوا على جريح، ولا تفتحوا باباً مغلقاً، هذه سيرته في ذي الكلاع، وفي أبي الأعور السلمي، وفي عمرو بن العاص، وحبيب بن مسلمة، وفي جميع الرؤساء، كسيرته في الحاشية والحشو والأتباع والسفلة. وأصحاب الحروب، إن قدروا على البيات بيتوا، وإن قدروا على رضح الجميع بالجنادل وهم نيام فعلوا، وإن أمكن ذلك في طرفة عين لم يؤخروه إلى ساعة، وإن كان الحرق أعجل من الغرق لم يقتصروا على الغرق ولم يؤخروا الحرق إلى وقت الغرق، وإن أمكن الهزم لم يتكلفوا الحصار، ولم يدعوا أن ينصبوا المجانيق، والعَرادات، والنقب، والتسريب، والدبابات، والكمين، ولم يدعوا دس السموم، ولا التضريب بين الناس بالكذب، وطرح فكتب في عساكرهم بالسعايات، وتوهيم الأمور، وإيجاش بعض من بعض، وقتلهم بكل آلة وحيلة، كيف وقع القتل، وكيف دارت بهم الحال أفمن اقتصر - حفظك الله - من التدبير على ما في الكتاب والسنة كان قد منع نفسه الطويل العريض من التدبير، وما لا يتناهى من المكاييد. والكذب - حفظك الله - أكثر من الصدق، والحرام أكثر عدداً من الحلال، ولو سمي إنساناً إنساناً باسمه لكان قد صدق، وليس له اسم غيره، ولو قال: هو شيطان أو كلب أو حمار أو شاة أو بعير أو كل ما خطر على البال، لكان كاذباً في ذلك، وكذلك الإيمان والكفر، وكذلك الطاعة والمعصية، وكذلك الحق والباطل، وكذلك السقم والصحة، وكذلك الخطأ والصواب، فعلي ﷺ كان ملجماً بالورع عن جميع القول إلا ما هو لله عز وجل رضى، وممنوع اليدين من كل بطش إلا ما هو لله رضى، ولا يرى الرضا إلا فيما يرضاه الله ويحبّه، ولا يرى الرضا إلا فيما دلّ عليه الكتاب والسنة، دون ما يعول عليه أصحاب الذم والنكراء

والمكاييد والآراء، فلما أبصرت العوام كثرة نوادر معاوية في المكاييد، وكثرة غرائبه في الخداع، وما اتفق له وتهايا على يده، ولم يرو ذلك من علي عليه السلام، ظنوا - بقصر عقولهم، وقلة علومهم - أن ذلك من رجحان عند معاوية ونقصان عند علي عليه السلام. فانظر بعد هذا كله، هل يعد له من الخدع إلا رفع المصاحف! ثم انظر هل خدع بها إلا من عصى رأي علي عليه السلام، وخالف أمره!

فإن زعمت أنه قال ما أراد من الاختلاف فقد صدقت، وليس في هذا اختلافنا، ولا عن غرارة أصحاب علي عليه السلام وعجلتهم وتسرعهم وتنازعهم دفعنا، وإنما كان قولنا في التمييز بينهما في الذكاء والنكراء وصحة العقل والرأي والبزلاء، على أنا لا نصف الصالحين بالذهاء والنكراء، لا نقول: ما كان أنكر أبا بكر بن أبي قحافة! وما كان أنكر عمر بن الخطاب! ولا يقول أحد عنده من الخير: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أدهى العرب والعجم، وأنكر قريش وأمكر كنانة، لأن هذه الكلمة إنما وضعت في مديح أصحاب الأرب ومن يتعمق في الرأي في توكيد الدنيا وزبرجها وتشديد أركانها، فأما أصحاب الآخرة الذين يرون الناس لا يصلحون على تدبير البشر، وإنما يصلحون على تدبير خالق البشر، فإن هؤلاء لا يمدحون بالذهاء والنكراء، ولم يمنعوا هذا إلا ليعطوا أفضل منه. ألا ترى أن المغيرة بن شعبه - وكان أحد الدهاة - حين رد على عمرو بن العاص قوله في عمر بن الخطاب - وعمرو بن العاص أحد الدهاة أيضاً: أنت كنت تفعل، أو تؤهم عمر شيئاً فيلقنه عنك! ما رأيت عمر مستخلياً بأحد إلا رحمته كأنه من كان ذلك الرجل، كان عمر والله أعقل من أن يخدع، وأفضل من أن يخدع. ولم يذكره بالذهاء والنكراء وهذا مع عجه بإضافة الناس ذلك إليه، ولكنه قد علم أنه إذا أطلق على الأئمة الألفاظ التي لا تصلح في أهل الطهارة، كان ذلك غير مقبول منه، فهذا هذا.

وكذلك كان حُكم قول معاوية للجميع: أخرجوا إلينا قتلة عثمان، ونحن لكم سلم. فاجهد كل جهدك، واستعن بمن شايحك إلى أن تتخلص إلى صواب رأي في ذلك الوقت أضله علي، حتى تعلم أن معاوية خادع، وأن علياً عليه السلام كان المخدوع.

فإن قلت: فقد بلغ ما أراد، ونال ما أحب، فهل رأيت كتابنا وضع إلا على أن علياً كان قد امتحن في أصحابه وفي دهره، بما لم يمتحن إمام قبله من الاختلاف والمنازعة، والتشاح من الرياسة والتسرّع والعجلة! وهل أتى عليه السلام إلا من هذا المكان! أو لسنا قد فرغنا من هذا الأمر، وقد علمنا أن ثلاثة نفر تواطؤوا على قتل ثلاثة نفر، فانفرد ابن ملجم بالتماس ذلك من علي عليه السلام، وانفرد البرك الصريمي بالتماس ذلك من عمرو بن العاص وانفرد الآخر - وهو عمرو بن بكر التميمي - بالتماس ذلك من معاوية، فكان من الاتفاق أو من الامتحان، أن كان علي من بينهم هو المقتول.

وفي قياس مذهبكم أن تزعموا أن سلامة عمرو ومعاوية إنما كانت بحزم منهما، وأن قتل علي عليه السلام إنما هو من تضييع منه، فإذا قد تبين لكم أنه من الابتلاء والامتحان في نفسه بخلاف الذي قد شاهدتموه في عدوه، فكل شيء سوى ذلك، فإنما هو تبع للنفس.

هذا آخر كلام أبي عثمان في هذا الموضوع، ومن تأمله بعين الإنصاف، ولم يتبع الهوى علم صحة جميع ما ذكره، وأن أمير المؤمنين دُفع - من اختلاف أصحابه، وسوء طاعتهم له، ولزومه سنن الشريعة، ومنهج العدل، وخروج معاوية وعمرو بن العاص عن قاعدة الشرع في استمالة الناس إليهم بالرغبة والرغبة - إلى ما لم يُدفع إليه غيره. فلولا أنه عليه السلام كان عارفاً بوجوه السياسة وتدبير أمر السلطان والخلافة، حاذقاً في ذلك، لم يجتمع عليه إلا القليل من الناس، وهم أهل الآخرة خاصة، الذين لا ميل لهم إلى الدنيا، فلما وجدناه دبر الأمر حين وليه، واجتمع عليه من العساكر والأتباع ما يتجاوز العد والحصر، وقاتل بهم أعداءه الذين حالهم حالهم، فظفر في أكثر حروبه، ووقف الأمر بينه وبين معاوية على سواء، وكان هو الأظهر والأقرب إلى الانتصار - علمنا أنه من معرفة تدبير الدول والسلطان بمكان مكين.

أقوال من طعن في سياسة علي عليه السلام والرد عليها

وقد تعلق من طعن في سياسته بأمور:

منها قولهم: لو كان حين بؤيع له بالخلافة في المدينة أقر معاوية على الشام إلى أن يستقر الأمر له ويتوطد، ويبايعه معاوية وأهل الشام ثم يعزله بعد ذلك، لكان قد كُفي ما جرى بينهما من الحرب.

والجواب: أن قرائن الأحوال حينئذ، قد كان علم أمير المؤمنين عليه السلام منها أن معاوية لا يبايع له وإن أقره على ولاية الشام، بل كان إقراره له على إمرة الشام أقوى لحال معاوية، وأكد في الامتناع من البيعة، لأنه لا يخلو صاحب السؤال إما أن يقول: كان ينبغي أن يطالبه بالبيعة ويقرن إلى ذلك تقليده بالشام، فيكون الأمران معاً، أو يتقدم منه عليه السلام المطالبة بالبيعة. أو يتقدم منه إقراره على الشام وتأخر المطالبة بالبيعة إلى وقت ثان. فإن كان الأول فمن الممكن أن يقرأ معاوية على أهل الشام تقليده بالإمرة، فيؤكّد حاله عندهم ويقرّر في أنفسهم، لولا أنه أهل لذلك لما اعتمده علي عليه السلام معه، ثم يماطله بالبيعة، ويحاجزه عنها. وإن كان الثاني فهو الذي فعله أمير المؤمنين عليه السلام. وإن كان الثالث فهو كالقسم الأول، بل هو أكد فيما يريد معاوية من الخلاف والعصيان. وكيف يتوهم من يعرف السّير أن معاوية كان يبايع له، لو أقره على الشام وبينه وبينه ما لا تبرك الإبل عليه، من التراث القديمة، والأحقاد، وهو الذي قتل حنظلة أخاه والوليد خاله، وعتبة جدّه في مقام واحد، ثم ما جرى بينهما في أيام عثمان، حتى أغلظ كل واحد منهما لصاحبه، وحتى تهذبه معاوية، وقال له: إني شاخص إلى الشام وتارك

عندك هذا الشيخ - يعني عثمان - والله لئن انحصت منه شعرة واحدة لأضربتك بمائة ألف سيف. وقد ذكرنا شيئاً مما جرى بينهما فيما تقدم.

وأما قول ابن عباس له عليه السلام: ولّه شهراً واعزله دهرأ، وما أشار به المغيرة بن شعبة، فإنهما ما توهماه، وما غلب علي ظنونها وخطر بقلوبهما، وعلي عليه السلام كان أعلم بحاله مع معاوية، وأنها لا تقبل العلاج والتدبير. وكيف يخطر ببال عارف بحال معاوية ونكره ودهائه، وما كان في نفسه من علي عليه السلام من قتل عثمان ومن قبل قتل عثمان، أنه يقبل إقرار علي عليه السلام له على الشام، وينخدع بذلك، ويباع ويعطي صفقة يمينه! إن معاوية لأدهى من أن يكاد بذلك، وإن علياً عليه السلام لأعرف بمعاوية ممن ظن أنه لو استماله بإقراره لباع له، ولم يكن عند علي عليه السلام دواء لهذا المرض إلا السيف، لأن الحال إليه كانت تؤول لا محالة، فجعل الآخر أولاً.

وأنا أذكر في هذا الموضع خبراً رواه الزبير بن بكار في «الموفقيات» ليعلم من يقف عليه، أن معاوية لم يكن لينجذب إلى طاعة علي عليه السلام أبداً، ولا يعطيه البيعة، وأن مضادته له، ومباينته إياه كمضادة السواد للبياض لا يجتمعان أبداً وكمباينة السلب للإيجاب، فإنها مباينة لا يمكن زوالها أصلاً. قال الزبير:

حدثني محمد بن محمد بن زكريا بن بسطام، قال: حدثني محمد بن يعقوب بن أبي الليث، قال: حدثني أحمد بن محمد بن الفضل بن يحيى المكي، عن أبيه، عن جدّه الفضل بن يحيى عن الحسن بن عبد الصمد، عن قيس بن عرفجة، قال: لما حصر عثمان أبرد مروان بن الحكم بخبره بريدتين: أحدهما إلى الشام، والآخر إلى اليمن - وبها يومئذ يعلي بن منية - ومع كل واحد منهما كتاب، فيه أن بني أمية في الناس كالشامة الحمراء، وأن الناس قد قعدوا لهم برأس كل محجة، وعلى كل طريق، فجعلوهم مرمى العرّ والعضيهة، ومقذف القشِب والأفيكة، وقد علمتم أنها لم تأت عثمان إلا كرهاً، تجبذ من ورائها. وإني خائف إن قتل أن تكون من بني أمية بمناط الثريا، إن لم نصِرْ كرصيف الأساس المحكم، ولئن وهي عمود البيت لتداعين جدرانه، والذي عيب عليه إطعامكما الشام واليمن، ولا شك أنكما تابعا إن لم تحذرا، وأما أنا فمساعف كل مستشير، ومعين كل مستصرخ، ومجيب كل داع، أتوقع الفرصة فأثب وثبة الفهد أبصر غفلة مقتنصة، ولولا مخافة عطب البريد، وضياح الكتب، لشرحت لكما من الأمر ما لا تفزعان معه إلى أن يحدث الأمر، فجدا في طلب ما أنتما ولياه، وعلى ذلك فليكن العمل إن شاء الله. وكتب في آخره:

وَمَا بَلَغَتْ عُثْمَانَ حَتَّى تَحْطَمَتْ
لَقَدْ رَجَعْتُ عَوْدًا عَلَى بَدءِ كَوْنِهَا
سَيْبِدَىءِ مَكْنُونِ الضَّمَائِرِ قَوْلُهُمْ
رَجَالٌ وَدَانَتْ لِلصَّغَارِ رَجَالٌ
وَإِنْ لَمْ تَجِدَا فَالْمَصِيرُ زَوَالٌ
وَيُظْهِرُ مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِعَالٌ

فإن تقعدا لا تطلبا ما ورثتما فليس لنا طول الحياة مقال
نعيش بدار الذل في كل بلدة وتظهر منا كآبة وهزأ
فلما ورد الكتاب على معاوية، أذن في الناس: الصلاة جامعة! ثم خطبهم خطبة المستنصر
المستصرخ.

وفي أثناء ذلك وورد عليه قبل أن يكتب مروان بقتل عثمان، وكانت نسخته: وهب الله لك
أبا عبد الرحمن قوة العزم، وصلاح النية، ومن عليك بمعرفة الحق واتباعه، فإني كتبت إليك
هذا الكتاب بعد قتل عثمان أمير المؤمنين عليه السلام، وأي قتلة قتل! نُجر كما ينحر البعير الكبير عند
الياس من أن ينوء بالحمل، بعد أن نُقيت صفحته بطي المراحل وسير الهجير، وإني معلّمك من
خبره غير مقصر ولا مطيل: إن القوم استطالوا مدته، واستقلّوا ناصره، واستضعفوه في بدنه،
وأملّوا بقتله بسط أيديهم فيما كان قبضه عنهم، واعصوبوا عليه، فظل محاصراً، قد مُنع من
صلاة الجماعة، وردة المظالم، والنظر في أمور الرعية، حتى كأنه هو فاعل لما فعلوه. فلما دام
ذلك أشرف عليهم، فخوفهم الله وناشدهم، وذكرهم مواعيد رسول الله صلى الله عليه وآله، وقوله فيه، فلم
يجحدوا فضله، ولم ينكروه، ثم رمّوه بأباطيل اختلقوها ليجعلوا ذلك ذريعة إلى قتله، فوعدهم
التوبة مما كرهوا، ووعدهم الرجعة إلى ما أحبوا. فلم يقبلوا ذلك، ونهبوا داره، وانتهكوا
حرمة، ووثبوا عليه، فسفكوا دمه، وانقشعوا عنه انقشاع سحابة قد أفرغت ماءها، منكفتين قبل
ابن أبي طالب، انكفاء الجرّاد إذا أبصر المرعى. فأخلق ببني أمية أن يكونوا من هذا الأمر
بمجرى العيوق إن لم يثاره نائراً فإن شئت أبا عبد الرحمن أن تكونه فكنه. والسلام.

فلما ورد الكتاب على معاوية، أمر بجمع الناس، ثم خطبهم خطبة أبكى منها العيون،
وقلقل القلوب، حتى علت الرنة، وارتفع الضجيج، وهم النساء أن يتسلحن، ثم كتب إلى
طلحة بن عبيد الله، والزبير بن العوام، وسعيد بن العاص، وعبد الله بن عامر بن كريز،
والوليد بن عُقبه، ويعلى بن مئنة - وهو اسم أمه - وإنما اسم أبيه أمية.

فكان كتاب طلحة: أما بعد، فإنك أقل قريش في قريش وترأ، مع صباحة وجهك وسماحة
كفك، وفصاحة لسانك. فانت بإزاء من تقدّمك في السابقة، وخامس المبشرين بالجنة، ولك
يوم أحد وشرفه وفضله، فسارع رحمك الله إلى ما تقلّدك الرعية من أمرها ممّا لا يسعك
التخلف عنه، ولا يرضى الله منك إلا بالقيام به، فقد أحكمت لك الأمر قبلي، والزبير فغير
متقدّم عليك بفضل، وأيكما قدّم صاحبه فالمقدّم الإمام، والأمر من بعده للمقدّم له، سلك الله
بك قصد المهتدين، ووهب لك رشد الموفقين. والسلام.

وكتب إلى الزبير: أما بعد، فإنك الزبير بن العوام، ابن أبي خديجة وابن عمه
رسول الله صلى الله عليه وآله وحواريه، وسلفه، وصهر أبي بكر، وفارس المسلمين، وأنت الباذل في الله

مهجته بمكة عند صيحة الشيطان، بعثك المنبعث، فخرجت كالثعبان المنسلخ. بالسيف المنصلت، تخبط خبط الجمل الرديع، كل ذلك قوة إيمان، وصدق يقين، وسبقت لك من رسول الله ﷺ البشارة بالجنة، وجعلك عمر أحد المستخلفين على الأمة. واعلم يا أبا عبد الله، أن الرعية أصبحت كالغنم المتفرقة لغيبة الراعي، فسارع رحمك الله إلى حقن الدماء ولم الشعث، وجمع الكلمة، وصلاح ذات البين، قبل تفاقم الأمر وانتشار الأمة، فقد أصبح الناس على شفا جرفٍ هارٍ عما قليل ينهار إن لم يُرَأب. فشمّر لتأليف الأمة، وابتغ إلى ربك سبيلاً، فقد أحكمتُ الأمر على من قبلي لك ولصاحبك على أن الأمر للمقدم، ثم لصاحبه من بعده. جعلك الله من أئمة الهدى، وبُغاة الخير والتقوى. والسلام.

وكتب إلى مروان بن الحكم:

أما بعد، فقد وصل إلي كتابك بشرح خبر أمير المؤمنين، وما ركبوه به، ونالوه منه، جهلاً بالله وجراءة عليه، واستخفافاً بحقه، ولأمانتي لروح الشيطان بها في شرك الباطل ليذهبهم^(١) في أهويات الفتن، ووهيدات^(٢) الضلال، ولعمري لقد صدق عليهم ظنه، ولقد اقتنصهم بأنشطة فحّه. فعلى رسلك أبا عبد الله، يمشي الهوينى ويكون أولاً، فإذا قرأت كتابي هذا فكن كالفهد لا يصطاد إلا غيلةً، ولا يتشازر إلا عن حيلة، وكالثعلب لا يفليث إلا روغاناً، وأخف نفسك منهم إخفاء القنفذ رأسه عند لمس الأكف، وامتهن نفسك امتهان من يياس القوم من نصره وانتصاره، وابحث عن أمورهم بحث الدجاجة عن حب الدخن عند فقاسها، وأنغل^(٣) الحجاز فإني منغل الشام. والسلام.

وكتب إلى سعيد بن العاص:

أما بعد، فإن كتاب مروان ورد علي من ساعة وقعت النازلة، تُقبلُ به البرد بسير المطي الوجيف، تتوجس توجس الحية الذكر خوف ضربة الفأس، وقبضة الحاوي، ومروان الرائد لا يكذبُ أهله، فعلام الإفكاك يابن العاص، ولات حين مناص! ذلك أنكم يا بني أمية عما قليل تسألون أدنى العيش من أبعد المسافة، فينكركم من كان منكم عارفاً، ويصد عنكم من كان لكم واصلاً، متفرقين في الشعاب تتمنون لمظة المعاش. إن أمير المؤمنين عُتِبَ عليه فيكم، وقيل في سبيلكم، فقيم القعود عن نصرته، والطلب بدمه، وأنتم بنو أبيه، ذوو رحمه وأقربوه، وطلاب ثاره! أصبحتم متمسكين بشظف معاش زهيد، عما قليل يُنزع منكم عند التخاذل وضعف

(١) دَهْدَةٌ الْحَجَرِ فَتَدَهْدَةٌ: دحرجته فتدحرج. القاموس، مادة (دهده).

(٢) الْوَهْدَةُ: الأرض المنخفضة، والهوة في الأرض. القاموس، مادة (وهد).

(٣) التُّغْلُ: الفساد. القاموس، مادة (فعل).

القوى . فإذا قرأت كتابي هذا فديب البرء في الجسد النحيف، وسر سير النجوم تحت الغمام، واحشد حشد الذرة في الصيف لانجحارها في الصرد^(١)، فقد أيدتكم بأسد وتيم . وكتب في الكتاب :

تالله لا يذهب شيخي باطلاً حتى أبير مالكا وكاهلا
القاتلين الملك الحلاجاً خير معد حسباً ونائلاً
وكتب إلى عبد الله بن عامر :

أما بعد، فإن المنبر مركب ذلول، سهل الرياضة، لا ينازعك اللجام . وهيئات ذلك إلا بعد ركوب أثباج^(٢) المهالك، واقتحام أمواج المعاطب . وكأنني بكم يا بني أمية شعاري كالأوارك، تقودها الحداة، أو كرخم الخندمة تذرق خوف العقاب، فثب الآن رحمك الله قبل أن يستشري الفساد ونذب السوط جديد، والجرح لما يندمل، ومن قبل استضراء الأسد، والتقاء لحيته على فريسته . وساور الأمر مساورة الذئب الأطلس كسيرة القطيع . ونازل الرأي، وانصب الشرك، وارم عن تمكّن، وضع الهناء مواضع النقب، واجعل أكبر عدتك الحذر، وأحد سلاحك التحريض . واغض عن العوراء، وسامح اللجوج، واستعطف الشارد، ولاين الأشوس، وقو عزم المرید، وبادر العقبة، وازحف زحف الحية . واسبق قبل أن تسبق، وقم قبل أن يقام لك . واعلم أنك غير متروك ولا مهمل، فإني لكم ناصح أمين . والسلام .

وكتب في أسفل الكتاب :

عَلَيْكَ سَلَامٌ اللَّهُ قَيْسَ بْنَ عَاصِمٍ وَرَحْمَتُهُ مَا شَاءَ أَنْ يَتْرَحَّمَا
تَحِيَّةً مَنْ أهدى السَّلامَ لِأَهْلِهِ إِذَا شَطَّ دَاراً عَنْ مَزَارِكِ سَلَّمَا
فَمَا كَانَ قَيْسٌ هُلُكُهُ هُلُكَ وَاحِدٍ وَلَكِنَّهُ بَنِيانُ قَوْمٍ تَهْدَمَا

وكتب إلى الوليد بن عقبة :

يا بن عقبة، كن الجيش، وطيب العيش أطيب من سفع سموم الجوزاء عند اعتدال الشمس في أفقها، إن عثمان أخاك أصبح بعيداً منك فاطلب لنفسك ظلاً تستكن به، إني أراك على التراب رقاداً، وكيف بالرقاد بك! لارقاد لك، فلو قد استتب هذا الأمر لمریده الفيت كشرید النعام، يفرغ من ظل الطائر، وعن قليل تشرب الرنق، وتستشعر الخوف . أراك فسيح الصدر، مسترخي اللب، رخو الحزام، قليل الاكتراث، وعن قليل يُجتث أصلك . والسلام .

(١) الصرد: البرد . القاموس، مادة (حرد) .

(٢) الثبج: ما بين الكاهل إلى الظهر، ووسط الشيء . القاموس، مادة (ثبج) .

وكتب في آخر الكتاب:

اخترت نومك أن هبت شاميةً عند الهجير وشرباً بالعشيَّات
على طلابك ثاراً من بني حَكَمٍ هيَّهَاتٍ مِنْ راقِدِ طَلابِ ثاراتِ
وكتب إلى علي بن أمية:

حاطك الله بكلاءته، وأيدك بتوفيقه، كتبت إليك صبيحة ورد علي كتاب مروان بخبر قتل أمير المؤمنين، وشرح الحال فيه. وإن أمير المؤمنين طال به العمرُ حتى نقصت قواه، وثقلت نهضته، وظهرت الرُّعشة في أعضائه، فلما رأى ذلك أقوام لم يكونوا عنده موضعاً للإمامة والأمانة وتقليد الولاية، وثبوا به، وألبوا عليه، فكان أعظم ما نقموا عليه وعابوه به، ولايتك اليمن وطول مدتك عليها. ثم ترامى بهم الأمر حالاً بعد حال، حتى ذبحوه ذبح النطيحة مبادراً بها القوت، وهو مع ذلك صائم معانق المصحف، يتلو كتاب الله. فيه عظمت مصيبة الإسلام بصهر الرسول، والإمام المقتول. على غير جُرم سفكوا دمه، وانتهكوا حرمة، وأنت تعلم أن بيعته في أعناقنا، وطلب ثاره لازم لنا، فلا خير في دنيا تعدل بنا عن الحق، ولا في إمرة تورِدنا النار. وإن الله جلّ ثناؤه لا يرضى بالتعذير في دينه، فشمر لدخول العراق.

فأما الشام فقد كفيتك أهلها، وأحكمت أمرها، وقد كتبت إلى طلحة بن عبيد الله أن يلقاك بمكة، حتى يجتمع رأيكما على إظهار الدعوة، والطلب بدم عثمان أمير المؤمنين المظلوم، وكتبت إلى عبد الله بن عامر يمهد لكم العراق، ويسهل لكم حُزونة عقابها.

واعلم يا بن أمية أن القوم قاصدوك بادية بدء لاستنطاف ما حوته يداك من المال، فاعلم ذلك واعمل على حسبه إن شاء الله.

وكتب في أسفل الكتاب:

ظلّ الخليفة محصوراً يناشدهم بالله طوراً، وبالقِرآنِ أحياناً
وقد تآلف أقوامٌ على حَنقِ عن غير جُرمٍ وقالوا فيه بُهتاناً
فقام يُذكرهم وعدَ الرسولِ له وقوله فيه إسراراً وإعلاناً
فقال كُفّوا فإنّي معتب لكم وصارف عنكم يعلّي ومرواناً
فكذبوا ذاك منه ثم ساوره من حاض لبته ظلماً وعدواناً

قال: فكتب إليه مروان جواباً عن كتابه:

أما بعد، فقد وصل كتابك، فنعم كتاب زعيم العشيرة، وحامي الذمار! وأخبرك أن القوم على سنن استقامة إلا شظايا شعب، شئت بينهم مقولي علي غير مجابهة، حسب ما تقدم من أمرك، وإنما كان ذلك رسيس العصاة، ورمي أخدر من أغصان الدوحة، ولقد طويت أديمهم على نغل يحلم منه الجلد. كذبت نفس الظان بنا ترك المظلمة، وحب الهجوع، إلا تهويمه

الراكب العَجَل، حتى تجذَّ جماجم وجماجم، جذَّ العراجين المهذلة حين إيناعها، وأنا على صحة نيتي، وقوة عزيمتي وتحريك الرِّجَم لي، وغَلَيان الدم منِّي، غيرُ سابقك بقول، ولا متقدِّمك بفعل، وأنت ابن حرب، طلاب الثَّرات، وآبي الضَّيم.

وكتابي إليك وأنا كحزباء السَّبَسب في الهَجِير ترقب عين الغَزَّالة، وكالسَّبُع المفليت من الشَّرِك يَفَرِّق من صوت نفسه، منتظراً لما تصحُّ به عزيمتك، ويَرِدُّ به أمرك، فيكون العمل به، والمحتذى عليه.

وكتب في أسفل الكتاب:

أَيُقْتَلُ عَثْمَانُ وَتَرَقَا دَمُوعُنَا
ونرقدُ هذا اللَّيْلَ لا نَتَفَرَّعُ!
ونشرب بَرْدَ المَاءِ رِيًّا وَقَدْ مَضَى
على ظمأ يتلو القُرْآنَ ويركعُ
فإِنِّي وَمَنْ حَجَّ المَلْبُوثَ بيته
وطافوا به سعيًّا، وذو العرش يسمعُ
سَأْمَنُ نَفْسِي كُلَّ مَا فِيهِ لَذَّةٌ
من العَيْشِ حتَّى لا يُرى فيه مطمَعُ
وأقتلُ بالمظلوم مَنْ كان ظالماً
وذلك حُكْمُ الله ما عنه مَدْفَعُ

وكتب إليه عبد الله بن عامر:

أما بعد، فإنَّ أمير المؤمنين كان لنا الجناح الحاضنة تأوي إليها فراخها تحتها، فلما أقصده السهم صرنا كالنعام الشارد. ولقد كنت مشترك الفكر، ضالَّ الفهم، أتمس دريئةً أستجن بها من خطأ الحوادث، حتَّى وقع إليّ كتابك، فانتبهت من غفلة طال فيها رقادي، فأنا كواجد المحجَّة كان إلى جانبها حائراً، وكأني أعاين ما وصفت من تصرف الأحوال.

والذي أخبرك به أنَّ الناس في هذا الأمر، تسعة لك وواحد عليك. ووالله للموت في طلب العزِّ أحسن من الحياة في الذلَّة، وأنت ابنُ حَرْبِ فتى الحروب، ونضار بني عبد شمس، والهَمُّ بك منوطةٌ وأنت مُنهضها، فإذا نهضت فليس حينَ قعود، وأنا اليوم على خلاف ما كانت عليه عزيمتي من طلب العافية، وحبِّ السلامة قبل قُرْعك سويداء القلب بسوط الملام، ولنعم مؤدب العشيرة أنت! وإنا لنرجوك بعد عثمان، وهأنا متوقع ما يكون منك لأمثله، وأعمل عليه إن شاء الله. وكتب في أسفل الكتاب:

لا خَيْرَ في العَيْشِ في ذُلٍّ ومنقصةٍ
والموتُ أحسنُ من ضَيِّمٍ ومِنْ عَارِ
إنا بنو عبد شمس معشرُ أنفٍ
عُرٌّ جَحَاجِحَةٌ طَلَّابُ أوتارِ
والله لو كان ذمياً مجاورنا
ليطلب العزَّ لم نَقْعُدْ عن الجارِ
فكيف عثمان لم يُذَقْنَ بمزبلةٍ
على القمامة مطروحاً بها عاراً!
فازحف إليّ فإني زاحفٌ لهمُ
بكلِّ أبيضٍ ماضي الحدِّ بئارِ

وكتب إليه الوليد بن عُقبة:

أما بعد، فإنك أسد قريش عقلاً، وأحسنهم فهماً، وأصوبهم رأياً، معك حسن السياسة، وأنت موضع الرياسة، توردُ بمعرفة، وتُضدِر عن منهل روي. مُناوئك كالمقلب من العبوق يهوي به عاصف الشمال إلى لُجَّة البحر.

كتبت إلي تذكُر طيب الخيش^(١)، ولين العيش، فملءُ بطني علي حرام إلا مُسكة الرَّمق حتى أفرِي أوداج قَتلة عثمان قُري الأهب بشبابة الشفار. وأما اللين فهيهات إلا خيفة المرتقب يرتقب غفلة الطالب، إنا على مُداجاة، ولما تَبْدُ صَفْحَاتِنَا بَعْدَ، وليس دون الدم بالدم مُزْحَل. إن العار منقصة، والضعف ذل. أيخبط قَتلة عثمان زهرة الحياة الدنيا، ويسقُون بَرْد المعين، ولما يمتَطُوا الخوف، ويستحلسوا^(٢) الحذر، بعد مسافة الطرد وامتطاء العقبة الكؤود في الرحلة! لا دعيت لعقبة إن كان ذلك حتى أنصب لهم حزياً تضع الحوامل لها أطفالها! قد ألوث بنا المسافة، ووردنا حياض المنايا، وقد عقلتُ نفسي على الموت عَقْلَ البعير، واحتسبت أني ثاني عثمان أو أقل قاتله! فعجل علي ما يكون من رأيك، فإننا مُنوطون بك، متبعون عَقْبِكَ، ولم أحسب الحال تراخي بك إلى هذه الغاية، لما أخافه من إحكام القوم أمرهم!

وكتب في أسفل الكتاب:

نومي علي محرّم إن لم أقم	بدم ابن أمي من بني العلات
قامت علي - إذا قعدت ولم أقم	بطلاب ذاك - مناحة الأموات
عذبت حياض الموت عندي بعدما	كانت كريهة مَورد النَّهلات

وكتب إليه يعلى بن أمية:

إنا وأنتم يا بني أمية كالحجر لا يُبني بغير مدر وكالسيف لا يُقطع إلا بضاربه. وصل كتابك بخبر القوم وحالهم، فلئن كانوا ذبحوه ذبح النطيحة بُودرَ بها الموت لِيُنْحَرَنَ ذابحه نحر البدنة وأتى بها الهدى الأجل! ثكلثني من أنا ابنها إن نمت عن طلب وثر عثمان، أو يقال: لم يبق فيه رَمق! إني أرى العيش بعد قتل عثمان مرأ، إن أدلج القوم فإني مدلج. وأما قصدهم ما حوته يدي من المال، فالمال أيسر مفقود إن دفعوا إلينا قتل عثمان، وإن أبوا ذلك أنفقنا المال على قتالهم، وإن لنا ولهم لمعركة نتناحر فيها نحر القدار النقاتع، عن قليل تصل لحومها.

(١) الخيش: ثياب في نسجها رقة، وخيوطها غلاظ. القاموس، مادة (خيش).

(٢) لا يفارقونه. القاموس، مادة (حلس).

(٣) أخرجه ضامر بن شدقم المدني في الجمل: ٨٧.

وكتب في أسفل الكتاب:

لمثل هذا اليوم أوصى الناس لا تعط ضيماً أو يخرّ الرأس

قال: فكل هؤلاء كتبوا إلى معاوية يحرضونه، ويغرونه، ويحركونه، ويهيجونه، إلا سعيد بن العاص، فإنه كتب بخلاف ما كتب به هؤلاء، كان كتابه:

أما بعد، فإن الحزم في الثبوت، والخطأ في العجلة، والشؤم في البدار، والسهم سهمك ما لم ينبض به الوتر، ولن يردّ الحالب في الضرع اللبن ذكرت حق أمير المؤمنين علينا، وقرابتنا منه، وأنه قتل فينا. فحصلتان ذكرهما نقص، والثالثة تكذب، وأمرتنا بطلب دم عثمان، فأبي جهة تسلك فيها أبا عبد الرحمن! ردمت الفجاج، وأحكيم الأمر عليك، وولي زمامه غيرك، فدع مناواة من لو كان افترش فراشه صدر الأمر لم يعدل به غيره. وقلت: كأننا عن قليل لا نتعارف، فهل نحن إلا حي من قريش، إن لم تنلنا الولاية لم يضق عنا الحق، إنها خلافة منافية، وبالله أقسم قسماً مبروراً، لئن صحت عزيمتك على ما ورد به كتابك، لألقينك بين الحالين، طليحاً. وهبني إخالك بعد خوض الدماء تنال الظفر، هل في ذلك عوض من ركوب الماتم ونقص الدين!

أما أنا فلا على بني أمية ولا لهم، أجعل الحزم داري، والبيت سجنني، وأتوسد الإسلام، وأستشعر العافية. فاعدل أبا عبد الرحمن زمام راحلتك إلى محجة الحق، واستوهب العافية لأهلك، واستعطف الناس على قومك، وهيهات من قبولك ما أقول حتى يفجر مروان ينابيع الفتن تآجج في البلاد، وكأني بكما عند ملاقة الأبطال تعتذران بالقدر، ولبس العاقبة الندامة! وعمّا قليل يضح لك الأمر. والسلام.

هذا آخر ما تكاتب القوم به، ومن وقف عليه علم أنّ الحال لم يكن حالاً يقبل العلاج والتدبير، وأنه لم يكن بد من السيف، وأنّ علياً عليه السلام كان أعرف بما عمل.

وقد أجاب ابن سنان في كتابه الذي سماه «العادل» عن هذا السؤال، فقال: قد علم الناس كافة أنه عليه السلام في قصة الشورى عرض عليه عبد الرحمن بن عوف، أن يعقد له الخلافة على أن يعمل بكتاب الله وستة رسوله وسيرة أبي بكر وعمر، فلم يستجب إلى ذلك، وقال: بلى عليّ أن أعمل بكتاب الله وستة رسوله، وأجتهد رأيي.

وقد اختلف الناس في ذلك، فقالت الشيعة: إنّما لم يدخل تحت الشرط، لأنه لم يستصوب سيرتهما. وقال غيرهم: إنّما امتنع لأنه مجتهد، والمجتهد لا يقلد المجتهد، فأيهما أقرب على القولين جميعاً إثماً، وأيسر وزراً! أن يقر معاوية على ولاية الشام مدة إلى أن تتوطد خلافته، مع ما ظهر من جور معاوية وعداوته، ومد يده إلى الأموال والدماء أيام سلطانه، أو أن يعاهد عبد

الرحمن على العمل بشيرة أبي بكر وعمر، ثم يخالف بعض أحكامها إذا استقر الأمر له، ووقع العقد! ولا ريب أن أحداً لا يخفي عليه فضل ما بين الموضعين، وفضل ما بين الإثمين، فمن لا يجيب إلى الخلافة والاستيلاء على جميع بلاد الإسلام إذا تسمّح بلفظة يتلفظ بها، يجوز أن يتأولها أو يورّي فيها، كيف يستجيب إلى إقرار الجائر، وتقوية يده مع تمكينه في سلطانه، لتحصّل له طاعة أهل الشام واستضافة طرف من الأطراف! وكان معنى قول القائل: هلاً أقر معاوية على الشام، هو هلاً كان عليه السلام متهاوناً بأمر الدين راغباً في تشديد أمر الدنيا!

والجواب عن هذا ظاهر، وجهل السائل عنه واضح.

واعلم أن حقيقة الجواب هو أن علياً عليه السلام، كان لا يرى مخالفة الشرع، لأجل السياسة، سواء أكانت تلك السياسة دينية أو دنيوية، أما الدنيوية فنحو أن يتوهم الإمام في إنسان أنه يروم فساد خلافته من غير أن يثبت ذلك عليه يقيناً، فإن علياً عليه السلام لم يكن يستحلّ قتله، ولا حبسه، ولا يعمل بالتوهم وبالقول غير المحقق، وأما الدينية فنحو ضرب المتهم بالسرقة، فإنه أيضاً لم يكن يعمل به، بل يقول: إن يثبت عليه بإقرار أو بيّنة، أقمت عليه الحد، وإلا لم أعترضه. وغير علي عليه السلام قد كان منهم من يرى خلاف هذا الرأي، ومذهب مالك بن أنس العمل على المصالح المرسلة، وأنه يجوز للإمام أن يقتل ثلث الأمة لإصلاح الثلثين، ومذهب أكثر الناس أنه يجوز العمل بالرأي وبغالب الظن، وإذا كان مذهبه عليه السلام ما قلناه، وكان معاوية عنده فاسقاً، وقد سبق عنده مقدّمة أخرى يقينية، هي أن استعمال الفاسق لا يجوز ولم يكن ممن يرى تمهيد قاعدة الخلافة بمخالفة الشريعة، فقد تعين مجاهرته بالعزل، وإن أفضى ذلك إلى الحرب.

فهذا هو الجواب الحقيقي، ولو لم يكن هذا هو الجواب الحقيقي، لكان لقائل أن يقول لابن سنان القول في عدوله عن الدخول تحت شرط عبد الرحمن، كالقول في عدوله عن إقرار معاوية على الشام، فإن من ذهب إلى تغليطه في أحد الموضعين، له أن يذهب إلى تغليطه في الموضع الآخر.

قال ابن سنان: وجواب آخر، وهو أنا قد علمنا أن أحد الأحداث التي نُقيمت على عثمان وأفضت بالمسلمين إلى حصاره وقتله، تولية معاوية الشام، مع ما ظهر من جوره وعدوانه، ومخالفة أحكام الدين في سلطانه، وقد خوطب عثمان في ذلك، فاعتذر بأن عمر ولأه قبله، فلم يقبل المسلمون عذره، ولا قنعوا منه إلا بعزله، حتى أفضى الأمر إلى ما أفضى، وكان علي عليه السلام من أكثر المسلمين لذلك كراهية، وأعرفهم بما فيه من الفساد في الدين.

فلو أنه عليه السلام افتتح عقد الخلافة له بتوليته معاوية الشام، وإقراره فيه، أليس كان يتبدى في أول أمره بما انتهى إليه عثمان في آخره، فأفضى إلى خلعته وقتله! ولو كان ذلك في حكم

الشريعة سائغاً، والوِزْر فيه مأموناً، لكان غلطاً قبيحاً في السياسة، وسبباً قوياً للعصيان والمخالفة، ولم يكن يمكنه عليه السلام أن يقول للمسلمين: إن حقيقة رأيي عزل معاوية عند استقرار الأمر، وطاعة الجمهور لي، وإن قصدي بإقراره على الولاية مخادعته، وتعجيل طاعته، ومبايعة الأجناد الذين قبله، ثم استأنف بعد ذلك فيه ما يستحقه من العزل، وأعمل فيه بموجب العدل، لأن إظهاره عليه السلام لهذا العزم كان يتصل خبره بمعاوية فيفسد التدبير الذي شرع فيه وينتقض الرأي الذي عول عليه.

ومنها قولهم: إنه ترك طلحة والزبير حتى خرجا إلى مكة، وأذن لهما في العُمرَة، وذهب عنه الرأي في ارتباطهما قبله، ومنعهما من البعد عنه.

والجواب عنه، أنه قد اختلفت الرواة في خروج طلحة والزبير من المدينة: هل كان بإذن علي عليه السلام أم لا! فمن قال: إنهما خرجا عن غير إذنه ولا علمه، فسؤاله ساقط، ومن قال: إنهما استأذناه في العُمرَة، وأذن لهما، فقد روي أنه قال: والله ما تريدان العُمرَة، وإنما تريدان الغُدْرَة! وخوفهما بالله من التسرع إلى الفتنة. وما كان يجوز له في الشرع أن يحبسهما، ولا في السياسة، أما في الشرع فلا لأنه محظور أن يعاقب الإنسان بما لم يفعل، وعلى ما يُظنُّ منه، ويجوز ألا يقع. وأما في السياسة فلا لأنه لو أظهر التهمة لهما - وهما من أفاضل السابقين، وجِلَّة المهاجرين - لكان في ذلك من التنفير عنه ما لا يخفى، ومن الطغفن عليه ما هو معلوم، بأن يقال: إنه ليس من إمامته على ثقة، فلذلك يتهم الرؤساء، ولا يأمن الفضلاء، لاسيما وطلحة كان أول من بايعه، والزبير لم يزل مشهراً بنصرته، فلو حبسهما، وأظهر الشك فيهما لم يسكن أحد إلى جهته، ولنقر الناس كلهم عن طاعته.

فإن قالوا: فهلاً استصلحهما وولاهما، وارتبطهما بالإجابة إلى أغراضهما؟

قيل لهم: فحوى هذا أنكم تطلبون من أمير المؤمنين عليه السلام أن يكون في الإمامة مغلوباً على رأيه، مفتاتاً عليه في تدبيره، فيقر معاوية على ولاية الشام غصباً، ويولي طلحة والزبير مِضْر والعراق كرهاً، وهذا شيء ما دخل تحته أحد ممن قبله، ولا رضوا أن يكون لهم من الإمامة الاسم، ومن الخلافة اللفظ، ولقد حارب عثمان وحُصِر على أن يعزل بعض ولاته فلم يجب إلى ذلك، فيكف تسوّمون علياً عليه السلام أن يفتح أمره بهذه الدنية ويرضى بالدخول تحت هذه الخطة! وهذا ظاهر.

ومنها تعلّقهم بتولية أمير المؤمنين عليه السلام محمد بن أبي بكر مِضْر، وعزله قيس بن سعد عنها، حتى قتل محمد بها، واستولى معاوية عليها.

والجواب أنه ليس يمكن أن يقال: إن محمداً رحمه الله لم يكن بأهل لولاية مصر، لأنه كان شجاعاً زاهداً فاضلاً، صحيح العقل والرأي، وكان مع ذلك من المخلصين في محبته أمير المؤمنين عليه السلام، والمجتهدين في طاعته، وممن لا يتهم عليه، ولا يُرتاب بنصحته، وهو ربيبه وخريجه، ويجري مجرى أحد أولاده عليه السلام، لتربيته له، وإشفاقه عليه.

ثم كان المصريون على غاية المحبة له، والإيثار لولايته، ولما حاصروا عثمان وطالبوه بعزل عبد الله بن سعد بن أبي سرح عنهم، اقترحوا تأمير محمد بن أبي بكر عليهم. فكتب له عثمان بالعهد على مضر وصار مع المصريين حتى تعقبه كتاب عثمان إلى عبد الله بن سعد في أمره وأمر المصريين بما هو معروف. فعادوا جميعاً، وكان من قتل عثمان ما كان، فلم يكن ظاهر الرأي ووجه التدبير إلا تولية محمد بن أبي بكر على مصر، لما ظهر من ميل المصريين إليه، وإيثارهم له، واستحقاقه لذلك بتكامل خصال الفضل فيه، فكان الظن قوياً باتفاق الرعية على طاعته، وانقيادهم إلى نصرته، واجتماعهم على محبته، فكان من فساد الأمر واضطرابه عليه حتى كان ما كان، وليس ذلك يعيب على أمير المؤمنين عليه السلام، فإن الأمور إنما يعتمدها الإمام على حسب ما يظن فيها من المصلحة، ولا يعلم الغيب إلا الله تعالى. وقد ولى رسول الله ﷺ في مؤتة جعفر فقتل، وولى زيدا فقتل، وولى عبد الله بن رواحة فقتل، وهزم الجيش، وعاد من عاد منهم إلى المدينة بأسوأ حال، فهل لأحد أن يعيب رسول الله ﷺ بهذا، ويطعن في تدبيره!

ومنها قولهم: إن جماعة من أصحابه عليه السلام فارقوه، وصاروا إلى معاوية، كعقيل بن أبي طالب أخيه، والنجاشي شاعره، ورقبة بن مضر أحد الوجوه من أصحابه، ولولا أنه كان يوحشهم ولا يستميلهم لم يفارقوه ويصيروا إلى عدوه، وهذا يخالف حكم السياسة، وما يجب من تألف قلوب الأصحاب والرعية.

والجواب: إننا أولاً لا ننكر أن يكون كل من رغب في حطام الدنيا وزخرفها، وأحب العاجل من ملاحها وزيتها يميل إلى معاوية الذي يبذل منها كل مطلوب، ويسمخ بكل مأمول، ويطعم خراج مصر عمرو بن العاص، ويضمن لذي الكلاع وحبيب بن مسلمة ما يوفي على الرجاء والاقتراح، وعلي عليه السلام لا يعدل فيما هو أمين عليه من مال المسلمين عن قضية الشريعة وحكم الملة، حتى يقول خالد بن معمر السدوسي لعلاء بن الهيثم، وهو يحمله على مفارقة علي عليه السلام، واللحاق بمعاوية: اتق الله يا عباء في عشيرتك، وانظر لنفسك ولرحمك، ماذا تؤمل عند رجل أردته على أن يزيد في عطاء الحسن والحسين دربهما يسيرة ريشما يرأبان بها ظل عيشهما، فأبى وغضب فلم يفعل.

فأما عَقِيل، فالصحيح الذي اجتمع ثقات الرواة عليه أنه لم يجتمع مع معاوية إلا بعد وفاة أمير المؤمنين عليه السلام، ولكنه لازم المدينة، ولم يحضر حرب الجمل وصفين، وكان ذلك بإذن أمير المؤمنين عليه السلام، وقد كتب عَقِيل إليه بعد الحكمين يستأذنه في القدوم عليه الكوفة بولده وبقية أهله، فأمره عليه السلام بالمقام، وقد رُوي في خبر مشهور، أن معاوية وبخ سعيد بن العاص على تأخيرها عنه في صفين، فقال سعيد: لو دعوتني لوجدتني قريباً، ولكني جلست مجلس عَقِيل وغيره من بني هاشم، ولو أوعبنا لأوعبوا^(١).

وأما النجاشي، فإنه شرب الخمر في شهر رمضان، فأقام علي عليه السلام الحد عليه، وزاده عشرين جلدة فقال النجاشي: ما هذه العِلاوة؟ قال: لجرأتك على الله في شهر رمضان. فهرب النجاشي إلى معاوية^(٢).

وأما رَقبة بن مَضْقَلَة، فإنه ابتاع سبَي بني ناجية وأعتقهم، وألظ بالمال وهرب إلى معاوية، فقال عليه السلام: فَعَل فَعَلَ السَّادَة، وأبق إياك العبيد، وليس تعطيل الحدود وإباحة حكم الدين وإضاعة مال المسلمين من التآلف والسياسة لمن يريد وجه الله تعالى، والتلزم بالدين، ولا يُظنُّ بعلي عليه السلام التساهل والتسامح في صغير من ذلك ولا كبير.

ومنها شبهة الخوارج وهي التحكيم، وقد يحتج به على أنه اعتمد ما لا يجوز في الشرع، وقد يحتج به على أنه اعتمد ما ليس بصواب في تدبير الأمر. أما الأول فقولهم: إنه حكم الرجال في دين الله، والله سبحانه يقول: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾^(٣) وأما الثاني فقولهم: إنه كان قد لآخ له النصر، وظهرت أمارات الظفر بمعاوية، ولم يبق إلا أن يأخذ برقبة فترك التصميم على ذلك، وأخلد إلى التحكيم. وربما قالوا: إن تحكيمه يدل على شك منه في أمره، وربما قالوا: كيف رضي بحكومة أبي موسى وهو فاسق عنده بتشيطه أهل الكوفة عنه في حرب البصرة؟ وكيف رضي بتحكيم عمرو بن العاص وهو أفسق الفاسقين؟

والجواب: أما تحكيم الرجال في الدين فليس بمحذور، فقد أمر الله تعالى بالتحكيم بين المرأة وزوجها، فقال: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ. وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا﴾^(٤). وقال في جزاء الصيد: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾^(٥).

وأما قولهم: كيف ترك التصميم بعد ظهور أمارات النصر؟ فقد تواتر الخبر بأن أصحابه لما

(١) أوعب: جمع. القاموس، مادة (وعب).

(٢) أخرجه ابن منظور في لسان العرب: ٤١٦/٨، وأخرجه ابن حجر في الإصابة: ٣٨٧/٦.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٥٧.

(٤) سورة النساء، الآية: ٣٥.

(٥) سورة المائدة، الآية: ٩٥.

رفع أهل الشام المصاحف عند ظهور أهل العراق عليهم، ومشاركة هلاك معاوية وأصحابه، انخدعوا برفع المصاحف، وقالوا: لا يحل لنا التصميم على حربهم، ولا يجوز لنا إلا وضع السلاح ورفع الحرب والرجوع إلى المصاحف وحكمها. فقال لهم: إنها خديعة، وإنها كلمة حق يُراد بها باطل، وأمرهم بالصبر ولو ساعة واحدة، فأبوا ذلك، وقالوا أرسل إلى الأشر فليعد، فأرسل إليه، فقال: كيف أعود وقد لاحت أمارات النصر والظفر! فقالوا له: ابعث إليه مرة أخرى، فبعث إليه، فأعاد الجواب بنحو قوله الأول وسأل أن يُمهّل ساعة من النهار، فقالوا: إن بينك وبينه وصية ألا يقبل، فإن لم تبعث إليه من يعيده، وإلا قتلناك بسيوفنا كما قتلنا عثمان، أو قبضنا عليك وأسلمناك إلى معاوية فعاد الرسول إلى الأشر، فقال: أتحب أن تظفر أنت ها هنا وتكسر جنود الشام، ويقتل أمير المؤمنين عليه السلام في مضرته! قال: أو قد فعلوها! لا برك الله فيهم! أبعث أن أخذت بمخنق معاوية، ورأى الموت عياناً أرجع! ثم عاد فشم أهل العراق وسبهم، وقال لهم وقالوا له، ما هو منقول مشهور، وقد ذكرنا الكثير منه فيما تقدم.

فإذا كانت الحال وقعت هكذا، فأبى تقصير وقع من أمير المؤمنين عليه السلام! وهل ينسب المغلوب على أمره، المقهور على رأيه إلى تقصير أو فساد تدبير!

وبهذا نجيب عن قولهم: إن التحكيم يدل على الشك في أمره، لأنه إنما يدل على ذلك لو ابتداء هو به، فأما إذا دعاه إلى ذلك غيره، واستجاب إليه أصحابه، فمنعهم وأمرهم أن يمرّوا على وتيرتهم وشأنهم، فلم يفعلوا، وبين لهم أنها مكيدة فلم يتبينوا، وخاف أن يقتل أو يسلم إلى عدوه، فإنه لا يدلّ تحكيمه على شكّه، بل يدلّ على أنه قد دفع بذلك ضرراً عظيماً عن نفسه، ورجا أن يحكم الحكمان بالكتاب، فتزول الشبهة عمّن طلب التحكيم من أصحابه.

وأما تحكيمه عمراً مع ظهور فسقه، فإنه لم يرض به، وإنما رضي به مخالفه، وكرهه هو فلم يقبل منه. وقد قيل: إنه أجاب ابن عباس رحمه الله عن هذا، فقال للخوارج: أليس قد قال الله تعالى: ﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ، وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا﴾^(١)! أرايتم لو كانت المرأة يهودية فبعثت حكماً من أهلها، أكنّا نخط ذلك!

وأما أبو موسى فقد كرهه أمير المؤمنين عليه السلام، وأراد أن يجعل بدله عبد الله بن عباس، فقال أصحابه: لا يكون الحكمان من مضر، فقال: فالأشر. فقالوا: وهل أضرم النار إلا الأشر! وهل جرّ ما ترى إلا حكومة الأشر! ولكن أبا موسى، فأباه فلم يقبلوا منه، وأثنوا عليه، وقالوا: لا نرضى إلا به، فحكّمه على مريض.

ومنها قولهم: ترك الرأي لما دعاه العباس وقت وفاة الرسول صلى الله عليه وآله إلى البيعة، وقال له:

(١) سورة النساء، الآية: ٣٥.

أمدد يدك أبايعك، فيقول الناس: عم رسول الله صلى الله عليه وآله بايع ابن عمه، فلا يختلف عليك اثنان، فلم يفعل، وقال: وهل يطمع فيها طامع غيري! فما راعه إلا الضوضاء واللَّغَط في باب الدار، يقولون: قد بويح أبو بكر بن أبي قحافة.

الجواب: إن صواب الرأي وفساده فيما يرجع إلى مثل هذه الواقعة، يستندان إلى ما قد كان غلب على الظن، ولا ريب أنه عليه السلام لم يغلب على ظنه أن أحداً يستأثر عليه بالخلافة لأحوال قد كان مهدها له رسول الله صلى الله عليه وآله، وما توهم إلا أنه ينتظر ويرتقب خروجه من البيت وحضوره، ولعله قد كان يخطر له أنه إما أن يكون هو الخليفة أو يشاور في الخلافة إلى من يفوض. وما كان يتوهم أنه يجري الأمر على ما جرى من الفتنة عند ثوران تلك الفتنة، ولا يشاور هو ولا العباس ولا أحد من بني هاشم، وإنما كان يكون تدبيره فاسداً لو كان يحاذر خروج الأمر عنه، ويتوهم ذلك، ويغلب على ظنه إن لم يبادر تحصيله بالبيعة المعجلة في الدار من وراء الأبواب والأغلاق، وإلا فاته، ثم يهمل ذلك ولا يفعله. وقد صرح هو بما عنده، فقال: وهل يطمع فيها طامع غيري! ثم قال: إني أكره البيعة ها هنا وأحب أن أضجر بها، فبين أنه يستهجن أن يبايع سراً خلف الحُجُب والجدران، ويجب أن يبايع جَهرةً بمحضِرٍ من الناس كما قال، حيث طلبوا منه بعد قتل عثمان أن يبايعهم في داره، فقال: لا، بل في المسجد، ولا يعلم ولا خطر له ما في ضمير الأيام، وما يحدث الوقت من وقوع ما لا يتوهم العقلاء وأرباب الأفكار وقوعه.

ومنها قولهم: إنه قصر في طلب الخلافة عند بيعة أبي بكر، وقد كان اجتمع له من بني هاشم وبني أمية وغيرهم من أفتاء الناس من يتمكن بهم من المنازعة وطلب الخلافة، فقصر عن ذلك، لا جناً، لأنه كان أشجع البشر، ولكن قصور تدبير وضعف رأي، ولهذا أكفرته الكاملة وأكفرت الصحابة، فقالوا: كفرت الصحابة لتركهم بيعته، وكفر هو بترك المنازعة لهم!

والجواب: أما على مذهبنا، فإنه لم يكن عليه السلام منصوباً عليه، وإنما كان يدعيها بالأفضلية والقربة والسابقة والجهاد ونحو ذلك من الخصائص، فلما وقعت بيعة أبي بكر رأى هو علي عليه السلام أن الأصلح للإسلام ترك النزاع، وأنه يخاف من النزاع حدوث فتنة تحل معاهد الملة وتزعزع أركانها، فحضر وبايع طوعاً، ووجب علينا بعد مبايعته ورضاه أن نرضى بمن رضي هو عليه السلام، ونطيع من أطاعه؛ لأنه القدوة، وأفضل من تركه صلى الله عليه وآله بعده.

وأما الإمامية، فلهم عن ذلك جواب آخر معروف من قواعدهم.

ومنها قولهم: إنه قصر في الرأي حيث دخل في الشورى، لأنه جعل نفسه بدخوله فيها نظيراً

لعثمان وغيره من الخمسة، وقد كان الله تعالى رفعه عنهم وعلى من كان قبلهم، فوهن بذلك قدره، وطأطأ من جلالتة، ألا ترى أنه يُستهجن ويقبُح من أبي حنيفة والشافعي رحمهما الله أن يجعلا أنفسهما نظراء لبعض من بدا طرقاً من الفقه، ويستهجَن ويقبَح من سيبويه والأخفش أن يوازيا أنفسهما بمن يعلم أبواباً يسيرة من النحو!

الجواب: أنه عليه السلام وإن كان أفضل من أصحاب الشورى، فإنه كان يظن أن ولي الأمر أحدهم بعد عمر، لا يسير سيرة صالحه، وأن تضطرب بعض أمور الإسلام، وقد كان يثني على سيرة عمر ويحمدها، فواجب عليه بمقتضى ظنه أن يدخل معهم فيما أدخله عمر فيه، توقفاً لأن يفضي الأمر إليه، فيعمل بالكتاب والسنة، ويحيي معالم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وليس اعتماد ما يقتضيه الشرع مما يوجب نقصاً في الرأي، فلا تدبير أصح ولا أسد من تدبير الشرع.

ومنها قولهم: إنه ما أصاب حيث أقام بالمدينة وعثمان محصور، وقد كان يجب في الرأي أن يخرج عنها بحيث لا تنوط بنو أمية به دم عثمان، فإنه لو كان بعيداً عن المدينة لكان من قذفيهم إياه بذلك أبعد، وعنه أنزه.

والجواب: أنه لم يكن يخطر له مع براءته من دم عثمان، أن أهل الفساد من بني أمية يرمونه بأمره، والغيب لا يعلمه إلا الله، وكان يرى مقامه بالمدينة أذعى إلى انتصار عثمان على المحاصرين له، فقد حضر هو بنفسه مراراً، وطرده الناس عنه، وأنفذ إليه ولديه وابن أخيه عبد الله، ولولا حضور علي عليه السلام بالمدينة لقتل عثمان قبل أن يقتل بمدة، وما تراخى أمره وتأخره قتله، إلا لمراقبة الناس له حيث شاهدوه ينتصر له، ويحامي عنه.

ومنها قولهم: كان يجب في مقتضى الرأي حيث قتل عثمان، أن يغلق بابه، ويمنع الناس من الدخول إليه، فإن العرب كانت تضطرب اضطراباً ثم تؤول إليه، لأنه تعين للأمر بحكم الحال الحاضرة فلم يفعل، وفتح بابه، وترشع للأمر، وبسط له يده، فلذلك انتقضت عليه العرب من أقطارها.

والجواب: إنه عليه السلام كان يرى أن القيام بالأمر يومئذ فرض عليه لا يجوز له الإخلال به، لعدم من يصلح في ظنه للخلافة، فما كان يجوز له أن يغلق بابه ويمتنع. وما الذي كان يومئذ أن يبايع الناس طلحة أو الزبير أو غيرهما ممن لا يراه أهلاً للأمر! فقد كان عبد الله بن الزبير يومئذ يزعم أن عثمان عهد إليه بالخلافة وهو محصور. وكان مروان يطمع أن ينحاز إلى طرف من الأطراف فيخطب لنفسه بالخلافة، وله من بني أمية شيعة وأصحاب، بشبهة أنه ابن عم عثمان،

وأنه كان يدبر أمر الخلافة على عهده. وكان معاوية يرجو أن ينال الخلافة، لأنه من بني أمية وابن عم عثمان، وأمير الشام عشرين سنة، وقد كان قوم من بني أمية يتعصبون لأولاد عثمان المقتول، ويرومون إعادة الخلافة فيهم وما كان يسوغ لعلي عليه السلام في الدين إذا طلبه المسلمون للخلافة أن يمتنع عنها، ويعلم أنها ستصير إذا امتنع إلى هؤلاء، فلذلك فتح بابه، وامتنع امتناع من يحاول أن يعلم ما في قلوب الناس، هل لرغبتهم إليه حقيقة أم لا فلما رأى منهم التصميم وافق لوجوب الموافقة عليه، وقد قال في خطبته: «لولا حضور الحاضر ووجوب الحجّة بوجود الناصر... لألقيت حبلها على غاربها، ولسقيت آخرها بكأس أولها»، وهذا تصريح بما قلناه.

ومنها قولهم: هلا إذ ملك شريعة الفرات على معاوية، بعد أن كان معاوية ملكها عليه، ومنعه وأهل العراق منها، منع معاوية وأهل الشام منها، فكان يأخذهم قبضاً بالأيدي! فإنه لم يصبر على منعهم عن الماء، بل فسح لهم في الورود، وهذا يخالف ما يقتضيه تدبير الحرب.

الجواب، أنه عليه السلام لم يكن يستحل ما استحله معاوية من تعذيب البشر بالعطش، فإن الله تعالى ما أمر في أحد من العصاة الذين أباح دماءهم بذلك، ولا فسح فيه في نحو القصاص أو حد الزاني المحصن أو قتل قاطع الطريق، أو قتال البغاة والخوارج، وما كان أمير المؤمنين ممن يترك حكم الله وشريعته، ويعتمد ما هو محرم فيها لأجل الغلبة والقهر والظفر بالعدو، ولذلك لم يكن يستحل البيات ولا الغدر والنكث. وأيضاً فمن الجائر أن يكون عليه السلام غلب على ظنه أن أهل الشام إن منعوا من الماء كان ذلك أذعى لهم إلى الحملات الشديدة المنكرة على عسكريه، وأن يضعوا فيهم السيوف، فيأتوا عليهم ويكسروهم بشدة حنقهم وقوة داعيهم إلى ورود الماء، فإن ذلك من أشد الدواعي إلى أن يستमित القوم ويستقتلوا. ومنه الذي يقف بين يدي جيش عظيم عرمم حنق قد اشتد بهم العطش، وهم يرؤن الماء كبطون الحيات، لا يحول بينهم وبينه إلا قوم مثلهم، بل أقل منهم عدة وأضعف عدة، ولذلك لما حال معاوية بين أهل العراق وبين الماء وقال: لا منعنهم وروده فأقتلهم بشفار الظما، قال له عمرو بن العاص: خل بين القوم وبين الماء، فليسوا ممن يرى الماء ويصبر عنه. فقال: لا والله لا أخلي لهم عنه. فسفه رايه وقال: أتظن أن ابن أبي طالب وأهل العراق يموتون بإزائك عطشاً، والماء بمعقد الأزر، وسيوفهم في أيديهم! فلج معاوية، وقال: لا أسقيهم قطرة كما قتلوا عطشاً. فلما مس أهل العراق العطش، أشار علي عليه السلام إلى الأشعث أن احمل، وإلى الأشتر أن احمل، فحملا بمن معهما فضربا أهل الشام ضرباً أشاب الوليد، وفر معاوية ومن رأى رايه وتابعه على قوله عن الماء كما تفر الغنم خالطتها السباع، وكان قصارى أمره، ومنتهى همته أن يحفظ رأسه، وينجو بنفسه. وملك أهل العراق عليهم الماء ودفعوهم عنه، فصاروا في البر القفر، وصار

عليّ عليه السلام وأصحابه على شريعة الفرات، مالكين لها، فما الذي كان يؤمن علياً عليه السلام لو أعطش القوم أن يذوق هو وأصحابه منهم مثل ما أذاقهم! وهل بعد الموت بالعطش أمر يخافه الإنسان! وهل يبقى له ملجأ إلا السيف يحمل به فيضرب خصمه إلى أن يقتل أحدهما!

ومنها قولهم: أخطأ حيث محا اسمه بالخلافة من صحيفة الحكومة، فإن ذلك مما وهته عند أهل العراق، وقوى الشبهة في نفوس أهل الشام.

والجواب، أنه عليه السلام احتذى في ذلك - لما دعي إليه واقترحه الخصم عليه - فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحيفة الحديدية، حيث محا اسمه من النبوة لما قال له سهيل بن عمرو: لو علمنا أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حاربناك، ولا منعناك عن البيت، وقد قال له صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ كاتب تلك الصحيفة: «ستدعى إلى مثلها فتجيب»^(١). وهذا من أعلام نبوته صلوات الله عليه، ومن دلائل صدقه، ومثله جرى له حذو القذة بالقذة.

ومنها قولهم: إنه كان غير مصيب في ترك الاحتراس، فقد كان يعلم كثرة أعدائه، ولم يكن يحترس منهم، وكان يخرج ليلاً في قميص ورداء وحده، حتى كمن له ابن ملجم في المسجد فقتله، ولو كان احترس وحفظ نفسه ولم يخرج إلا في جماعة. ولو خرج ليلاً كانت معه أضواء وشُرطة، لم يوصل إليه.

والجواب، أن هذا إن كان قادحاً في السياسة والتدبير، فليكن قادحاً في تدبير عمر وسياسته، وهو عند الناس في الطبقة العليا في السياسة وصحة التدبير، وليكن قادحاً في تدبير معاوية، فقد ضربه الخارجي بالسيف ليلة ضرب أمير المؤمنين عليه السلام فجرحه ولم يأت على نفس، ومعاوية عند هؤلاء سديد التدبير، وليكن قادحاً في صحة تدبير رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد كان يخرج وحده في المدينة ليلاً ونهاراً مع كثرة أعدائه، وقد كان يأكل ما دُعي إليه ولا يحترس، حتى أكل من يهودية شاة مشوية قد سمته فيها فمرض، وخيف عليه التلف، ولما برأ لم تزل تنتقض عليه حتى مات منها وقال عند موته: «إني ميت من تلك الأكلة»^(٢)، ولم تكن العرب في ذلك الزمان تحترس، ولا تعرف الغيلة والفثك، وكان ذلك عندهم قبيحاً يعير به فاعله، لأن الشجاعة غير ذلك، والغيلة فعل العجزة من الرجال، ولأن علياً عليه السلام كانت هيبته قد تمكنت في صدور الناس، فلم يكن يظن أن أحداً يقدم عليه غيلة أو مبارزة في حرب، فقد

(١) أخرجه العلامة المجلسي في البحار: ٣٥٩/٢٠.

(٢) ذكره ابن كثير في «البدء والنهاية» (٢١١/٦) بلفظ: «لا أزال أجد ألم ذلك السم الذي كان في تلك الأكلة»، وذكر هذه الرواية في «فتح الباري» (٢٤٧/١٠).

كان بلغ من الذكر بالشجاعة مبلغاً عظيماً لم يبلغه أحد من الناس، لا من تقدم ولا من تأخر، حتى كانت أبطال العرب تفرع باسمه، ألا ترى إلى عمر بن معديكرب وهو شجاع العرب، الذي تُضرب به الأمثال، كتب إليه عمر بن الخطاب في أمر أنكره عليه، وغدر تخوفه منه: أما والله لئن أقمت على ما أنت عليه، لأبعثن إليك رجلاً تستصغرُ معه نفسك، يضع سيفه على هامتك فيخرجه من بين فخذيك! فقال عمرو لما وقف على الكتاب: هددني بعلي والله! ولهذا قال شبيب بن بكرة لابن ملجم، لما رآه يشد الحرير على بطنه و صدره: ويلك! ما تريد أن تصنع! قال: أقتل علياً، قال هبيلتك الهبُول، لقد جئت شيئاً إدا! كيف تقدر على ذلك! فاستبعد أن يتم لابن ملجم ما عزم عليه، ورآه مراماً وعرأ. والأمر في هذا وأمثاله مسند إلى غلبات الظنون، فمن غلبت على ظنه السلامة مع الاسترسال لم يجب عليه الاحتراس، وإنما يجب الاحتراس على من يغلب على ظنه العطب إن لم يحترس.

فقد بان بما أوضحناه فساد قول من قال: إن تدبيره عليه السلام وسياسته لم تكن صالحة، ويان أنه أصح الناس تدبيراً وأحسنهم سياسة، وإنما الهوى والعصية لا حيلة فيهما!

١٩٤ - ومن كلام له عليه السلام في الوعظ

الأصل: أَيُّهَا النَّاسُ، لَا تَسْتَوْجِسُوا فِي طَرِيقِ الْهُدَى لِقَلَّةِ أَهْلِهِ، فَإِنَّ النَّاسَ اجْتَمَعُوا عَلَى مَائِدَةٍ شِبَعُهَا قَصِيرٌ، وَجُوعُهَا طَوِيلٌ.

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا يَجْمَعُ النَّاسَ الرَّضَا وَالسُّخْطُ، وَإِنَّمَا عَقَرَ نَائِقَةُ ثُمُودَ رَجُلٌ وَاحِدٌ فَعَمَّهُمْ اللَّهُ بِالْعَذَابِ لَمَّا عَمَّوهُ بِالرُّضَا، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿فَمَقْرُومًا فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ (١)، فَمَا كَانَ إِلَّا أَنْ خَارَتْ أَرْضُهُمْ بِالْخَسْفَةِ خُورَ السُّكَّةِ الْمُخَمَّاءِ فِي الْأَرْضِ الْخَوَّارَةِ.

أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوَاضِحَ وَرَدَّ الْمَاءَ، وَمَنْ خَالَفَ وَقَعَ فِي التَّيْبِ!

الشرح: الاستيحاش: ضد الاستئناس، وكثيراً ما يحدثه التوحد وعدم الرفيق، فهي عليه السلام عن الاستيحاش في طريق الهدى لأجل قلة أهله، فإن المهتدي ينبغي أن يانس بالهداية، فلا وحشة مع الحق.

(١) سورة الشعراء، الآية: ١٥٧.

وعنى بالمائدة: الدنيا، لذتها قليلة، ونفصتها كثيرة، والوجود فيها زمان قصير جداً، والعدم عنها زمان طويل جداً.

ثم قال: ليست العقوبة لمن اجترم ذلك الجرم بعينه، بل لمن اجترمه ومن رضي به، وإن لم يباشره بنفسه، فإن عاقب ناقة صالح إنما كان إنساناً واحداً، فعم الله ثمود بالسخط لما كانوا راضين بذلك الفعل كلهم، واسم «كان» مضمر فيها، أي ما كان الانتقام منهم إلا كذا.

وخارت أرضهم بالخسفة: صوّتت كما يخور الثور، وشبهه ﷺ ذلك بصوت السكة المحمّاة في الأرض الخوّارة، وهي اللينة، وإنما جعلها محمّاة لتكون أبلغ في ذهابها في الأرض. ومن كلامه ﷺ يوم خيبر، يقوله لرسول الله ﷺ، وقد بعثه بالرّاية: أكون في أمر كالسكة المحمّاة في الأرض، أم الشاهد يرى ما لا يرى الغائب؟ فقال له: بل يرى الشاهد ما لا يرى الغائب^(١).

وقال له أيضاً هذه اللفظة لما بعثه في شأن مارية القبطية، وما كانت اتهمت به من أمر الأسود القبطي، ولهذا علة في العلم الطبيعي، وذلك أن السكة المحمّاة تخرق الأرض بشيئين: أحدهما تحدّد رأسها، والثاني حرارته، فإن الجسم المحدّد الحارّ إذا اعتمد عليه في الأرض اقتضت الحرارة إعانة ذلك الطرف المحدّد على النفوذ بتحليلها ما تلاقي من صلابة الأرض، لأن شأن الحرارة التحليل، فيكون غوص ذلك الجسم المحدّد في الأرض أوحى وأسهل. والته: المفازة يتحير سالكها.

قصة ثمود وصالح

قال المفسرون: إن عاداً لما أهلكت عمّرت ثمود بلادها، وخلّفوهم في الأرض، وكثروا وعمّروا أعماراً طويلاً، حتى إن الرّجل كان يبني المسكن المحكم فينهدم في حياته، فنحتوا البيوت في الجبال، وكانوا في سعة ورخاء من العيش فعتوا على الله، وأفسدوا في الأرض، وعبدوا الأوثان، فبعث الله إليهم صالحاً، وكانوا قوماً عربياً، وصالح من أوسطهم نسباً، فما آمن به إلا قليل منهم مستضعفون، فحدّرتهم وأنذرهم، فسألوه آية، فقال: آية تريدون؟ قالوا: تخرج معنا إلى عيدنا - في يوم معلوم لهم من السنة - فتدعوا إلهك وتدعو إلهنا، فإن استجيب لك اتبعناك، وإن استجيب لنا اتبعنا.

قال: نعم، فخرج معهم، ودعوا أوثانهم، وسألوها الاستجابة فلم تجب، فقال سيّدهم

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٦٢٩) والبزار في «مسنده» (٢٣٧/٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣)

ندع بن عمرو - وأشار إلى صخرة منفردة في ناحية الجبل يسمونها الكائبة: أخرج لنا في هذه صخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء - والمخترجة: التي شاكلت البُخت - فإن فعلت صدقناك أجبتناك.

فأخذ عليهم الموائيق، لئن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن؟ قالوا: نعم، فصلى ودعا ربه، ثمخضت الصخرة تمخض التئوج بولدها، فانصدعت عن ناقة عُشراء جوفاء وبراء كما وصفوا، لا يعلم ما بين جنبها إلا الله، وعظماؤهم ينظرون. ثم نُتجت ولداً مثلها في العظم، فأمن به جندع ورهط من قومه، ومنع أعقابهم ناس من رؤوسهم أن يؤمنوا، فمكثت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وتشرب الماء، وكانت تردُّ غبياً، فإذا كان يوماً وضعت رأسها في البئر، فما ترفعه حتى تشرب كل ماء فيها ثم تتفجج، فيحتلبون ما شاؤوا حتى تمتلىء أوانيهم، فيشربون ويدخرون، فإذا وقع الحر تصيقت بظهر الوادي، فتهرب منها أنعامهم، فتهبط إلى بطنه، وإذا وقع البرد تشتت بطن الوادي فتهرب مواشيهم إلى ظهره، فشق ذلك عليهم، وزيتت عقرها لهم امرأتان: عنيزة أم غنم وصدفة بنت المختار، لما أضرت به من مواشيها، وكانتا كثيرتي المواشي، فعقروها، عقرها قدار الأحمر، واقتسما لحمها وطبخوه.

فانطلق سقبها^(١) حتى رقى جبلاً اسمه قارة، فرغاً ثلاثاً، وكان صالح قال لهم: أدركوا الفصيل عسى أن يُرفع عنكم العذاب، فلم يقدرُوا عليه، وانفجت الصخرة بعد رغائه فدخلها، فقال لهم صالح: تصيحون غداً ووجوهكم مصفرة، وبعد غدٍ وجوهكم محمرة، واليوم الثالث وجوهكم مسودة، ثم يغشاكم العذاب.

فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه، فأنجاه الله سبحانه إلى أرض فلسطين، فلما كان اليوم الرابع، وارتفعت الضحوة، تحنطوا بالصَّير، وتكفَّنوا بالأنطاع، فأتتهم صيحة من السماء وخسف شديد وزلزال، فتقطعت قلوبهم فهلكوا.

وقد جاء في الحديث أن رسول الله ﷺ مرَّ بالحجر في غزوة تبوك، فقال لأصحابه: «لا يدخلن أحدٌ منكم القرية، ولا تشربوا من مائها، ولا تدخلوا على هؤلاء المعذبين إلا أن تمرُّوا باكين أن يصيبكم مثل ما أصابهم»^(٢).

وروي المحدثون أن النبي ﷺ قال لعلي عليه السلام: «أتدري من أشقى الأولين؟ قال: نعم،

(١) السقب: ولد الناقة. القاموس، مادة (سقب).

(٢) أخرجه البخاري في المغازي، باب: نزول النبي الحجر (٤٤٢٠). ومسلم في الزهد والرفائق،

باب «لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا...» (٢٩٨٠)، وأحمد في «مسنده» (٥٣٨١).

عاقرة ناقة صالح، قال: «أفتدري من أشقى الآخرين؟ قال: الله ورسوله أعلم، قال: «من يضربك على هذه، حتى تخضب هذه»^(١).

١٩٥ - ومن كلام له ﷺ عند دفن السيدة فاطمة عليها السلام

الأصل: روي عنه أنه قاله عند دفن سيّدة النساء فاطمة عليها السلام، كالمناجي به رسول الله ﷺ عند قبره.

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِّي، وَعَنِ ابْنَتِكَ النَّازِلَةِ فِي جِوَارِكَ، وَالسَّرِيْعَةَ اللَّحَاقِي بِكَ! قَلَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِي، وَرَقَّ عَنْهَا تَجَلُّدِي، إِلَّا أَنْ فِي النَّاسِي لِي بِعَظِيمِ فُرْقَتِكَ، وَقَادِحِ مُصِيبَتِكَ مَوْضِعَ تَعَزُّ. فَلَقَدْ وَسَدْتُكَ فِي مَلْحُودَةِ قَبْرِكَ، وَفَاضَتْ بَيْنَ نَحْرِي وَصَدْرِي نَفْسُكَ، فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ! فَلَقَدْ اسْتَرْجَعْتَ الْوَدِيعَةَ، وَأَخَذْتَ الرَّهِيْنَةَ!

أَمَّا حُزْنِي فَسَرْمَدٌ، وَأَمَّا لَيْلِي فَمُسَهَّدٌ، إِلَى أَنْ يَخْتَارَ اللَّهُ لِي دَارَكَ النَّبِيِّ أَنْتَ بِهَا مُقِيمٌ. وَسَتُنْبِتُكَ ابْنَتُكَ بِتَضَافُرِ أُمَّتِكَ عَلَى هَضْمِهَا. فَأَخْفِيهَا السُّؤَالَ، وَاسْتَخْبِرْهَا الْحَالَ، هَذَا وَلَمْ يَطْلُ الْعَهْدُ، وَلَمْ يَنْخَلْ مِنْكَ الذُّكْرُ. وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمَا سَلَامَ مَوْدِعٍ، لَا قَالٍ وَلَا سَتِيمٍ، فَإِنْ أَنْصَرَفَ فَلَا عَنْ مَلَالَةٍ، وَإِنْ أَقِمَ فَلَا عَنْ سُوءِ ظَنٍّ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ الصَّابِرِينَ!

الشرح: أما قول الرضي رحمه الله: «عند دفن سيّدة النساء»، فلأنه قد تواتر الخبر عنه ﷺ أنه قال: «فاطمة سيّدة نساء العالمين» إمّا هذا اللفظ بعينه، أو لفظ يوذي هذا المعنى، روي أنه قال وقد رآها تبكي عند موته: «ألا ترضين أن تكوني سيّدة نساء هذه الأمة!»^(٢) وروي أنه قال: «سادات نساء العالمين أربع: «خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وآسية بن مزاحم، ومريم بنت عمران»^(٣).

(١) أخرجه أبو يعلى في «مسنده» (٤٨٥) والطبراني في «الكبير» (٧٣١١)، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٣٦/٩).

(٢) أخرجه الحاكم في «مستدرکه» (١٧٠/٣)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٥١/٤)، وذكره أبو نعيم في «الحلية» (٤٠/٢).

(٣) ذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٠١/٩).

قوله عليه السلام : «وسريعة اللحاق بك» جاء في الحديث، أنه رآها تبكي عند موته فأسر إليها : «أنت أسرع أهلي لحوقاً بي»، فضحكت^(١).

قوله : «عن صفيتك» أجله عليه السلام عن أن يقول : «عن ابتك»، فقال : «صفيتك»، وهذا من لطيف عبارته، ومحاسن كنايته، يقول عليه السلام : ضَعَفَ جلدي وصبري عن فراقها، لكنني أتأسى بفراقي لك فأقول : كلُّ عظيم بعد فراقك جَلَلٌ، وكلُّ خطب بعد موتك يسير.

ثم ذكر حاله معه وقت انتقاله صلوات الله عليه إلى جوار ربِّه، فقال : لقد وسَّدْتُكَ في ملحودة قبرك، أي في الجهة المشقوقة من قبرك، واللَّحْدُ: الشَّقُّ في جانب القبر، وجاء بضم اللام في لغة غير مشهورة.

قال : «وفاضت بين نحري وصدري نفسك»، يروي أنه عليه السلام قذف دماً يسيراً وقت موته. ومن قال بهذا القول زعم أن مرضه كان ذات الجنب، وأن القُرْحَةَ التي كانت في الغشاء المستبطن للأضلاع انفجرت في تلك الحال، وكانت فيها نفسه صلى الله عليه وآله. وذهب قوم إلى أن مرضه إنما كان الحمي والسرسام الحارّ، وأن أهل داره ظنوا أن به ذات الجنب فلذّوه وهو مغمى عليه، وكانت العرب تداوي باللدود^(٢) من به ذات الجنب، فلما أفاق علم أنهم قد لذّوه، فقال : «لم يكن الله ليسلطها عليّ، لذوا كلٌّ من في الدار»^(٣)، فجعل بعضهم يلدّ بعضاً.

واحتجّ الذاهبون إلى أن مرضه كان ذات الجنب بما روي من انتصابه وتعذر الاضطجاع والنوم عليه، قال سلمان الفارسيّ : دخلتُ عليه صبيحةً يوم قبل اليوم الذي مات فيه، فقال لي : يا سلمان، ألا تسأل عمّا كابدته الليلة من الألم والسهر أنا وعليّ! فقلت : يا رسول الله، ألا أسهرُ الليلة معك بدله؟ فقال : لا هو أحقُّ بذلك منك.

وزعم آخرون أن مرضه كان أثراً لأكلة السمّ التي أكلها عليه السلام، واحتجّوا بقوله عليه السلام : «ما زالت أكلة خيبر تعاودني، فهذا أو أن قطعت أبهري»^(٤).

(١) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة، باب : فضائل فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وآله (٢٤٥٠). وابن ماجه في ما جاء في الجنائز، باب : ما جاء في ذكر مرض رسول الله صلى الله عليه وآله (١٦٢١)، وأحمد في «مسنده» (٢٥٨٧٤).

(٢) اللدود : ما سقى الإنسان في أحد شقي الفم . اللسان ، مادة (لدد).

(٣) أخرجه الحاكم في «مستدرکه» (٢٢٥ / ٤)، وأبو يعلى في «مسنده» (٣٥٣ / ٨).

(٤) أخرجه أبو داود في الديات، باب : فيمن سقى رجلاً سمّاً (٤٥١٢)، وأحمد في «مسنده» (٢٣٤١٥).

وَمَنْ لَمْ يَذْهَبْ إِلَى ذَاتِ الْجَنْبِ، فَأَوْلُوا قَوْلَ عَلِيٍّ عليه السلام: «وفاضت بين نحري وصدري نفسك» فقالوا: أراد بذلك آخر الأنفاس التي يخرجها الميت ولا يستطيع إدخال الهواء إلى الرئة عوضاً عنها، ولا بد لكل ميت من نفخة تكون آخر حركاته.

ويقول قوم: إنها الروح، وعبر عليٌّ عليه السلام عنها بالنفس، لما كانت العرب لا ترى بين الروح والنفس فرقاً.

واعلم أن الأخبار مختلفة في هذا المعنى، فقد روى كثير من المحدثين عن عائشة أنها قالت: «توفِّي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سحري ونحري»^(١).

وروى كثير منهم هذا اللفظ عن عليٍّ عليه السلام، أنه قال عن نفسه، وقال في رواية أخرى: «فاضت نفسه في يدي، فأمررتها على وجهي».

والله أعلم بحقيقة هذه الحال، ولا يبعد عندي أن يصدق الخبران معاً، بأن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الوفاة مستنداً إلى عليٍّ وعائشة جميعاً، فقد وقع الاتفاق على أنه مات وهو حاضر لموته، وهو الذي كان يقبله بعد موته، وهو الذي كان يعلله ليالي مرضه، فيجوز أن يكون مستنداً إلى زوجته وابن عمه، ومثل هذا لا يبعد وقوعه في زماننا هذا، فكيف في ذلك الزمان الذي كان النساء فيه والرجال مختلطين، لا يستر البعض عن البعض.

فإن قلت: فكيف تعمل بأية الحجاب، وما صنع من استتار أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الناس بعد نزولها؟

قلت: قد وقع اتفاق المحدثين كلهم على أن العباس كان ملازماً للرسول صلى الله عليه وسلم أيام مرضه في بيت عائشة، وهذا لا ينكره أحدٌ، فعلى القاعدة التي كان العباس ملازمه صلى الله عليه وسلم كان عليٌّ عليه السلام ملازمه، وذلك يكون بأحد الأمرين: إما بأن نساءه لا يستترن من العباس وعليٍّ لكونهما أهل الرجل وجزءاً منه، أو لعل النساء كن يخرطن بأخمرتهن، ويخالطن الرجال فلا يروئن وجوههن، وما كانت عائشة وحدها في البيت عند موته، بل كان نساؤه كلهن في البيت، وكانت ابنته فاطمة عند رأسه صلى الله عليه وسلم.

فأما حديث مرضه صلوات الله عليه ووفاته، فقد ذكرناه فيما تقدم.

قوله: «إنا لله» إلى آخره، أي عييده، كما تقول: هذا الشيء لزيد، أي يملكه.

ثم عقب الاعتراف بالملكية بالإقرار بالرجعة والبعث، وهذه الكلمة تقال عند المصيبة، كما أذب الله تعالى خلقه وعباده.

(١) أخرجه البخاري في فرض الخمس، باب: ما جاء في بيوت أزواج النبي (٣١٠٠)، ومسلم في فضائل الصحابة (٢٤٤٣)، وأحمد في مسنده (٢٣٦٩٦).

والوديعه والرهينه، عبارة عن فاطمة، ومن هذا الموضع أخذ ابن ثوبان الكاتب قوله عن قنبر الندي بنت خمارويه بن أحمد بن طولون، لما حملت من مصر إلى المعتضد أحمد بن طلحة بن المتوكل: «وقد وصلت الوديعه سالمة، والله المحمود، وكيف يوصي الناظر بنوره أم كيف يحض القلب على حفظ سروره!»

وأخذ الصابي هذه اللفظة أيضاً، فكتب عن عز الدولة بختيار بن بويه، إلى عده الدولة أبي تغلب بن حمدان، وقد نقل إليه ابنته: «قد وجهت الوديعه ياسيدي، وإنما تطلب من وطن إلى سكن، ومن مغرس إلى مغرس، ومن مأوى برّ وانعطاف، إلى مشوى كرامة والطف».

فأما الرهينه فهي المرتهنة، يقال للمذكر: هذا رهين عندي على كذا، وللأنثى: هذه رهينه عندي على كذا، كأنها عليها السلام كانت عنده عوضاً من رؤية رسول الله ﷺ، كما تكون الرهينه عوضاً عن الأمر الذي أخذت رهينة عليه.

ثم ذكر ﷺ أن حزنه دائم، وأنه يسهر ليله ولا ينام إلى أن يلتحق برسول الله ﷺ ويجاوره في الدار الآخرة، وهذا من باب المبالغة، كما يبالغ الخطباء والكتاب والشعراء في المعاني، لأنه ﷺ ما سهر منذ ماتت فاطمة ودام سهره إلى أن قتل ﷺ، وإنما سهر ليلة أو شهراً أو سنة، ثم استمر مريضه، وارعوى رسنه، فأما الحزن فإنه لم يزل حزينا إذا ذكرت فاطمة، هكذا وردت الرواية عنه.

قوله ﷺ: «وستنبئك ابنتك»، أي ستعلمك.

فأحفا السؤال، أي استقص في مسألتها، واستخبرها الحال، أحفيت إحفاء في السؤال: استقصيت، وكذلك في الحجاج والمنازعة، قال الحارث بن حلزة:

إِنْ إِخْوَانِنَا الْأَرَاقِمَ يَفْلُوْنَ نَ عَلَيْنَا فِي قِيلِهِمْ إِحْفَاءُ

ورجل حفي، أي مستقص في السؤال.

واستخبرها الحال، أي عن الحال، فحذف الجار، كقولك: اخترت الرجال زيدا، أي من الرجال، أي سألها عما جرى بعدك من الاستبداد بعقد الأمر دون مشاورتنا، ولا يدل هذا على وجود النص، لأنه يجوز أن تكون الشكوى والتألم من اطراحهم وترك إدخالهم في المشاورة، فإن ذلك مما تكرهه النفوس وتتألم منه، وهجا الشاعر قوماً، فقال:

وَيُقْضَى الْأَمْرُ جَيْنَ تَغِيْبٍ تَيْمٍ وَلَا يُسْتَأْذَنُونَ وَهُمْ شُهُودُ

قوله: «هذا ولم يطل العهد، ولم يخلق الذكر»، أي: لم ينس.

فإن قلت: فما هذا الأمر الذي لم ينس ولم يخلق، إن لم يكن هناك نص؟

قلت: قوله ﷺ: «إني مخلف فيكم الثقلين»^(١)، وقوله: «اللهم أدر الحق معه حيث داره»^(٢)، وأمثال ذلك من النصوص الدالة على تعظيمه وتبجيله ومنزلته في الإسلام، فهو ﷺ كان يريد أن يؤخر عقد البيعة إلى أن يحضر ويُستشار، ويقع الوافق بينه وبينهم، على أن يكون العقد لواحد من المسلمين بموجبه، إما له أو لأبي بكر، أو لغيرهما، ولم يكن ليليق أن يبرم الأمر وهو غير حاضر له، مع جلالته في الإسلام، وعظيم أثره، وما ورد في حقه من وجوب موالاته والرجوع إلى قوله وفعله، فهذا هو الذي كان ينقم ﷺ، ومنه كان يتألم ويُطيل الشكوى، وكان ذلك في موضعه. وما أنكر إلا منكرًا. فأما النص فإنه لم يذكره ﷺ، ولا احتج به، ولما طال الزمالة صَفَحَ عن ذلك الاستبداد الذي وقع منهم، وحضر عندهم فبايعهم، وزال ما كان في نفسه.

فإن قلت: فهل كان يسوع لأبي بكر، وقد رأى وثوب الأنصار على الأمر أن يؤخره إلى أن يخرج ﷺ ويحضر المشورة؟

قلت: إنه لم يلزم أبا بكر بعينه، وإنما تألم من استبداد الصحابة بالأمر دون حضوره ومشاورته. ويجوز أن يكون أكثر تألمه وعتابه مصروفًا إلى الأنصار الذين فتحوا باب الاستبداد، والتغلب.

كلام مصنوع لأبي حيان في حديث السقيفة

وروى القاضي أبو حامد أحمد بن بشير المروروذني العامري فيما حكاه عنه أبو حيان التوحيدي، قال أبو حيان: سمرنا عند القاضي أبي حامد ليلة ببغداد بدار ابن جیشان، في شارع الماذيان، فتصرف الحديث بنا كل متصرف، وكان والله معنًا مزيلاً مخلصاً عزيز الرواية، لطيف الدراية له في كل جو متنفس، وفي كل نار مقتبس، فجرى حديث السقيفة، وتنازع القوم الخلافة، فركب كل منا فتًا، وقال قولاً، وعرض بشيء ونزع إلى مذهب، فقال أبو حامد: هل فيكم من يحفظ رسالة أبي بكر إلى علي، وجواب علي له ومبايعته إياه عقيب تلك الرسالة؟ فقالت الجماعة: لا والله، فقال: هي والله من دُرر الحقائق المصونة، ومخبآت الصناديق في الخزائن المحوطة، ومنذ حفظتها ما رويتها إلا للمهلي في وزارته، فكتبها عني في خلوة بيده، وقال: لا أعرف في الأرض رسالة أعقل منها، ولا أبين، وإنما لتدل على علم وحكم، وفصاحة وبقاهة، في دين ودهاء، وبعد غور، وشدة غوص.

(١) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة، باب: من فضائل علي بن أبي طالب (٢٤٠٨)، وأحمد في «مسنده» (١٠٧٢٠) و كليهما بلفظ: «إني تارك...».

(٢) أخرجه الترمذي في المناقب، باب: مناقب علي بن أبي طالب (٣٧١٤).

فقال له واحد من القوم: أيها القاضي، فلو أتممت المنة علينا بروايتها سمعناها ورويناها عنك، فنحن أوعى لها من المهلبي، وأوجب ذماماً عليك!

فقال: هذه الرسالة رواها عيسى بن داب، عن صالح بن كيسان، عن هشام بن عروة، عن أبيه عروة بن الزبير، عن أبي عبيدة بن الجراح.

قال أبو عبيدة: لما استقامت الخلافة لأبي بكر بين المهاجرين والأنصار، ولحظ بعين الوقار والهيبة - بعد هنة كاذ الشيطان بها يُسرّ فدفع الله شرّها، وأدحض عسرّها، فركد كَيْدها، وتيسر خيرها، وقصم ظهر النفاق والفسق بين أهلها - بَلَّغَ أبا بكر عن علي عليه السلام تَلَكُّوْهُ وشماس، وتهمهم ونفاس، فكره أن يتمادى الحال وتبدؤ له العورة، وتنفرج ذات البين، ويصير ذلك دريئة لجاهل مغرور، أو عاقل ذي دهاء، أو صاحب سلامة ضعيف القلب، خوَار العنان، دعاني في خلوة فحضرته، وعنده عمر وحده - وكان عمر قسماً له وظهيراً معه، يستضيء بناره، ويستملي من لسانه - فقال لي:

يا أبا عبيدة، ما أئمن ناصيتك، وأبين الخير بين عارضيك! لقد كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمكان المحوط، والمحلّ المغبوط، ولقد قال فيك في يوم مشهود: «أبو عبيدة أمين هذه الأمة»^(١)، وطالما أعز الله الإسلام بك، وأصلح ثلّمه على يدك، ولم تزل للذين ناصرأ وللمؤمنين رَوْحاً، ولأهلك ركناً، وإخوانك مرءاً! قد أردتُك لأمر له بعده، خطرُه مخوف، وصلاحه معروف، ولئن لم يندمِل جرحُه بمسبارك ورفيقك، ولم تُجَبَّ حَيْتِه برقيتك، لقد وقع اليأس، وأعضل البأس، واحتيج بعدك إلى ما هو أمر من ذلك وأعلق، وأعسر منه وأغلق، والله أسأل تمامه بك، ونظامه على يدك. فتأت له يا أبا عبيدة، وتلفظ فيه، وانصح لله ولرسوله، ولهذه العصابة، غير آل جهداً، ولا قالٍ حمداً، والله كالثك وناصرك، وهاديك ومبصرك.

امض إلى علي، واخفض جناحك له، واغضض من صوتك عنده، واعلم أنه سُلالة أبي طالب، ومكانه مَمَّن فقدناه بالأمس مكانه، وقل له: البحر مفرقة، والبر مفرقة، والجو أكلف، والليل أغلف، والسماء جلواء، والأرض صلعاء، والصعود متعذر، والهبوط متعسر، والحق عطوف رؤوف، والباطل نسوف عصوف، والعُجْب مقدحة الشر، والضغْن رائد البوار، والتعريض شجار الفتنة، والقِحة مفتاح العداوة، والشيطان متكئ على شماله، باسط ليمينه، نافج حِضْنِيه لأهله، ينتظر الشّتات والفرقة، ويدب بين الأمة بالشحناء والعداوة، عناداً لله

(١) أخرج نحوه البخاري في المغازي، باب: قصة أهل نجران (٤٢٨٠)، ومسلم في فضائل الصحابة، باب: فضائل أبي عبيدة بن الجراح (٢٤١٩)، والترمذي في المناقب، باب: مناقب معاذ بن جبل (٣٧٩٠).

ولرسوله ولدينه، يوسوس بالفجور، ويدلي بالغرور، ويمني أهل الشرور، ويوحي إلى أوليائه بالباطل، دأباً له منذ كان على عهد آيينا آدم، وعادة منه منذ أهانه الله في سالف الدهر، لا ينجي منه إلا بعض الناجذ على الحق، وغض الطرف عن الباطل، ووطء هامة عدو الله والذين، بالأشد فالأشد، والأجد فالأجد، وإسلام النفس لله فيما حاز رضاه، وجنب سخطه.

ولا بد من قولٍ ينفع إذ قد أضرّ السكوت وخيف غيبه، ولقد أرشدك من أفاء ضالتك، وصافك من أحيا مودته لك بعتابك، وأراد الخير بك من أثر البقيا معك.

ما هذا الذي تسؤل لك نفسك، ويدوي به قلبك، ويلتوي عليه رأيك، ويتخاوص دونه طرفك، ويستشري به، ضغتك، وبتراذ معك نفسك، وتكثر لأجله صعداؤك، ولا يفيض به لسانك! أعجمة بعد إفصاح، ألبسا بعد إيضاح! أدينا غير دين الله! أخلقاً غير خلق القرآن! أهدياً غير هدى محمد! أمثلي يمشي له الضراء ويدب له الخمر! أم مثلك يغص عليه الفضاء، ويكسف في عنيه القمر! ما هذه القعقعة بالشنان، والوعوة باللسان! إنك لجد عارف باستجابتنا لله ولرسوله، وخروجنا من أوطاننا وأولادنا وأحبتنا، هجرة إلى الله ونصرة لدينه، في زمان أنت منه في كن الصبا وخذر الغرارة غافل، تشبب وتربب. لا تعي ما يشاد ويراد، ولا تحصل ما يساق ويقاد، سوى ما أنت جارٍ عليه من أخلاق الصبيان أمثالك، وسجايا الفتيان أشكالك، حتى بلغت إلى غايتك هذه التي إليها أجريت، وعندها حط رحلك، غير مجهول القدر ولا مجحود الفضل، ونحن في أثناء ذلك نعاني أحوالاً تزيل الرواسي، ونقاسي أهوالاً تشيب النواصي، خائضين غمارها، راكبين تيارها، نتجرع صابها، ونشرح عيابها، ونحكيم أساسها، ونبرم أمراسها، والعيون تحدج بالحسد، والأنوف تعطس بالكبر، والصُدور تستعير بالغيظ، والأعناق تتناول بالفخر، والأسنة تشحذ بالمكر، والأرض تميد بالخوف، لا ننتظر عند المساء صباحاً، ولا عند الصباح مساء، ولا ندفع في نحر أمر إلا بعد أن نحس الموت دونه، ولا نبلغ إلى شيء إلا بعد تجرع العذاب قبله، ولا نقوم مناداً إلا بعد اليأس من الحياة عنده، فإدين في كل ذلك رسول الله ﷺ بالأب والأم، والخال والعم، والمال والنشب والسبد واللبد، والهلة والبلة، بطيب أنفوس وقرة أعين، ورُحِب أعطان، وثبات عزائم، وصحة عقول، وطلاقة أوجه، وذلاقة ألسن. هذا إلى خبيثات أسرار، ومكنونات أخبار، كنت عنها غافلاً، ولولا سنك لم تك عن شيء منها ناكلاً. كيف وفؤادك مشهور وعودك معجوم، وغيبك مخبور، والخير منك كثير! فالآن قد بلغ الله بك، وأرهص الخير لك، وجعل مرادك بين يديك، فاسمع ما أقول لك، واقبل ما يعود قبوله عليك، ودع التحبس، والتعبس لمن لا يضلع لك إذا خطا، ولا يتزحزح عنك إذا عطا، فالأمر غض، وفي النفوس مض، وأنت أديم هذه الأمة فلا تحلم لجاجاً، وسيفها العضب فلا تنب اعوجاجاً، وماؤها العذب فلا تحل أجاجاً، والله لقد

سألتُ رسول الله ﷺ عن هذا لمن هو؟ فقال هو لمن يرغب عنه، لا لمن يجاحش عليه،
ولمن يتضاءل له لا لمن يشمخ إليه، وهو لمن يقال له: هو لك، لا لمن يقول: هو لي.

ولقد شاورني رسول الله ﷺ في الصّهر، فذكر فتياناً من قريش، فقلت له: أين أنت من
عليّ؟ فقال: إنّي لأكره لفاطمة مئة شاباه، وحبّة سنجه. فقلت: متى كنته يدك، ورعته عينك،
حقت بهما البركة، وأسبغت عليهما النعمة، مع كلام كثير خطبتُ به رغبته فيك، وما كنتُ
عرفت منك في ذلك خوْجاء ولا لؤجاء، ولكني قلت ما قلت، وأنا أرى مكان غيرك، وأجد
رائحة سواك، وكنْتُ لك إذ ذاك خيراً منك الآن لي. ولئن كان عرض بك رسول الله ﷺ في
هذا الأمر، فقد كني عن غيرك، وإن قال فيك، فما سكت عن سواك، وإن اختلج في نفسك
شيء، فهلمّ فالحكم مرضي، والصواب مسموع، والحق مطاع.

ولقد نقل رسول الله ﷺ إلى ما عند الله وهو عن هذه العصابة راض وعليها حدب، يسره
ما سرّها، ويكيده ما كادها، ويرضيه ما أرضاها، ويسخطه ما أسخطها. ألم تعلم أنه لم يدغ
أحداً من أصحابه وخلطائه، وأقاربه وسُجرائه، إلا أبانه بفضيلة، وخصّه بمزية، وأفرده بحالة،
لو أصفقت الأمة عليه لأجلها لكان عنده إيالتها وكفالتها.

أتظنّ أنه ﷺ ترك الأمة سُدىً بدداً، عدّاً مباهلَ عباهلَ طلاحي مفتونة بالباطل، ملوية عن
الحق: لا ذائد ولا رائد، ولا ضابط ولا خابط ولا رابط، ولا سافي ولا واق، ولا حادي ولا
هادي، كلاً والله ما اشتاق إلى ربّه، ولا سأله المصير إلى رضوانه، إلا بعد أن أقام الصّوى،
وأوضح الهدى، وأمن المهالك، وحَمَى المطارح والمبارك، وإلّا بعد أن شدخ يافوخ الشُّرك
بإذن الله، وشرم وجه النِّفاق لوجه الله، وجدع أنف الفتنة في دين الله، وتقل في عين الشيطان
بعون الله، وصدع بملء فيه ويده بأمر الله.

وبعد، فهؤلاء المهاجرون والأنصار عندك ومعك في بقعة جامعة، ودار واحدة، إن
استقادوا لك وأشاروا بك، فأنا واضع يدي في يدك، وصائر إلى رأيهم فيك، وإن تكن
الأخرى، فادخل في صالح ما دخل فيه المسلمون، وكنت العون على مصالحهم، والفتاح
لمغاليقهم، والمرشد لضالّهم، والرادع لغاويهم، فقد أمر الله بالتعاون على البرّ، وأهاب إلى
التناصر على الحق. ودعنا نقض هذه الحياة الدنيا بصدور بريئة من الغلّ ونلقى الله بقلوب سليمة
من الضغن.

وإنما النَّاسُ ثمامة فارفق بهم، واحنّ عليهم، ولنّ لهم، ولا تسوّل لك نفسك فرقتهم،
واختلاف كلمتهم، واترك ناجم الشّرّ حصيداً، وطائر الجحد واقعاً، وياب الفتنة مغلقاً، لا قال
ولا قيل، ولا لوم ولا تعنيف، ولا عتاب ولا تثريب، والله على ما أقول وكيل، وبما نحن عليه
بصير.

قال أبو عبيدة: فلما تهيأت للنهوض، قال لي عمر: كن على الباب هنيئاً فلي معك ذرؤ من الكلام. فوقفت وما أدري ما كان بعدي، إلا أنه لحقني بوجه يندى تهللاً، وقال لي: قل لعلي: الرقاد محلمة، واللجاج ملحمة، والهوى مقحمة، وما منّا أحدٌ إلا له مقام معلوم، وحقّ مشاع أو مقسوم، وبناء ظاهر أو مكتوم، وإن أكيس الكيسى من منح الشارد تألفاً، وقارب البعيد تلفظاً، ووزن كل أمرٍ بميزانه، ولم يجعل خبره كعيانه، ولا قاس فتره بشبره، ديناً كان أو دنيا، وضلالاً كان أو هدى، ولا خير في علم معتمل في جهل، ولا في معرفة مشوبة بنكر.

ولسنا كجلدة رُفِعَ^(١) البعير بين العيجان وبين الذئب

وكلّ صالٍ فبناره يصلّى، وكلّ سليل فالى قراره يجري. وما كان سكوت هذه العصابة إلى هذه الغاية لعليّ وحضر، ولا كلامها اليوم لفرقي أو حذر، فقد جدع الله بمحمد ﷺ أنف كل متكبر، وقصم به ظهر كل جبار، وسلّ لسان كل كذوب، فماذا بعد الحق إلا الضلال!

ما هذه الخنزوانة التي في فراش رأسك؟ وما هذا الشجا المعترض في مدارج أنفاسك، وما هذه الوخرة التي أكلت شرّ سيفك، والقذاة التي أعشت ناظرك؟ وما هذا الدّخس والدّس اللذان يدلان على ضيق الباع، وخور الطباع! وما هذا الذي لبست بسببه جلد النمر، واشتملت عليه بالشحناء والنكر! لشد ما استسعيت لها، وسريت سري ابن أنقد إليها، إن العوان لا تعلم الخمرة. ما أحوج الفرعاء إلى فالية، وما أفقر الصلعاء إلى حالية، ولقد قبض رسول الله ﷺ والأمر معبد مخيس، ليس لأحد فيه ملمس، لم يسير فيك قولاً، ولم يستنزل لك قرآناً، ولم يجزم في شأنك حكماً، لسنا في كسروية كسرى، ولا قيصرية قيصر، تأمل إخوان فارس وأبناء الأصفر، قد جعلهم الله جزراً لسيوفنا، ودرية لرماحنا، ومرمى لطحاننا! بل نحن في نور نبوة، وضياء رسالة، وثمره حكمة وأثر رحمة، وعنوان نعمة، وظل عصمة، بين أمة مهديّة بالحق والصدق، مأمونة على الرّق والفتق، لها من الله تعالى قلب أبيّ، وساعد قويّ، ويد ناصرة، وعين ناظرة.

أظنّ ظناً أن أبا بكر وثب على هذا الأمر مُفتاتاً على الأمة، خادعاً لها، ومتسلطاً عليها! أترأه امتلخ أحلامها، وأزاغ أبصارها، وحلّ عقودها، وأحال عقولها، واستل من صدورنا حميتها، وانتكت رشاءها، وانتصب ماءها، وأضلها عن هداها، وساقها إلى رداها، وجعل نهارها ليلاً، ووزنها كيلاً، وبقيظتها رقاداً، وصلاحها فساداً! إن كان هكذا، إن سحره لمبين، وإن كیده لمتين. كلا والله، بأيّ خيل ورجل، وبأيّ سنان ونصل، وبأيّ مئة وقوة، وبأيّ مال وُعْدَة، وبأيّ أيدٍ وشدة وبأيّ عشيرة وأسرة، وبأيّ قدرة ومكنة، وبأيّ تدرّج وبسطة! لقد أصبح بما وسمته منيع الرّقية، رفيع العتبة. لا والله لكن سلاً عنها فولهت نحوه، وتطامن لها فالتفت

(١) رفع البعير: أصل فخذ، القاموس، مادة (رفع).

به، ومال عنها، فمالت إليه، واشماز دونها فاشتملت عليه، حبة حباه الله بها، وغاية بلغه الله إليها، ونعمة سربله جمالها، ويدُّ الله أوجب عليه شكرها، وأمة نظر الله به لها وطالما حلقت فوقه في أيام النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت لفتها، ولا يرتصد وقتها، والله أعلم بخلقه، وأراف بعباده، يختار ما كان له الخيرة. وأنت بحيث لا يجهل موضعك من بيت النبوة، ومعدن الرسالة، وكهف الحكمة، ولا يجحد حقك فيما آتاك ربك من العلم، ومنحك من الفقه في الدين، هذا إلى مزايا خصصت بها، وفضائل اشتملت عليها، ولكن لك من يزاحك بمنكب أضخم من منكبك، وقربى أمس من قرباك، وسن أعلى من سنك، وشيبة أروع من شيبتك، وسيادة معروفة في الإسلام والجاهلية، ومواقف ليس لك فيها جمل ولا ناقة، ولا تذكر فيها في مقدمة ولا ساقه، ولا تضرب فيها بذراع ولا إصبع، ولا تعدُّ منها يازل ولا هُبع.

إن أبا بكر كان حبة قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلاقة هممه، وعيبة سره ومشوى حزنه، وراحة باله، ومرمق طرفه، شهرته مغنية عن الدلالة عليه.

ولعمري إنك لأقرب منه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قرابة، ولكنه أقرب منك قرابة، والقرابة لحم ودم، والقرابة روح ونفس، وهذا فرق يعرفه المؤمنون، ولذلك صاروا إليه أجمعون.

ومهما شككت فلا تشك في أن يد الله مع الجماعة، ورضوانه لأهل الطاعة، فادخل فيما هو خبر لك اليوم وأنفع غداً، واللفظ من فيك ما هو متعلق بلهاتك، وانفث سخيمة صدرك، فإن يكن في الأمد طول، وفي الأجل فسحة، فستأكله مريثاً أو غير مريء، وستشر به هنيئاً وغير هنيء، حين لا راد لقولك إلا من كان آيساً منك، ولا تابع لك إلا من كان طامعاً فيك، حين يَمْضُ إهابك، ويفري أديمك، ويزري على هذيك، هناك تفرع السن من ندم، وتشرب الماء ممزوجاً بدم، حين تآسي على ما مضى من عمرك، وانقضى وانقرض من دارج قومك، وتود أن لو سقيت بالكأس التي سقيتها غيرك، ورُددت إلى الحال التي كنت تكرهها في أمسك، والله فينا وفيك أمر هو بالغه، وعاقبة هو المرجو لسرائها وضرائها، وهو الولي الحميد الغفور الودود.

قال أبو عبيدة: فمشيت إلى عليّ مثبطاً متباطئاً، كأنما أخطو على أم رأسي فرقاً من الفتنة، وإشفاقاً على الأمة، وحذراً من الفرقة، حتى وصلت إليه في خلاء فأبشته بشي كله، وبرئت إليه منه، ودفعته له. فلما سمعها ووعاها، وسرت في أوصاله حُميتاها قال: حلت معلوطة، وولت مخروطة، ثم قال:

إخدى لياليك فهيسي هيسي لا تنعمي الليلة بالتغريس

يا أبا عبيدة، أهذا كله في أنفس القوم يستنبطونه ويضطغنون عليه! فقلت: لا جواب عندي، إنما جئتك قاضياً حق الدين، وراتقاً فتق الإسلام، وساداً ثلثة الأمة؟ يعلم الله ذلك من جلجلان قلبي، وقرارة نفسي.

فقال: ما كان قعودي في كسر هذا البيت قصداً لخلاف، ولا إنكاراً لمعروف، ولا زراية على مُسلم، بل لما وقَّذني به رسول الله ﷺ من فراقه، وأودعني من الحزن لفقدته، فإني لم أشهد بعده مشهداً إلا جدد عليّ حزناً، وذكّرني شجناً، وإن الشوق إلى اللّحاق به كافٍ عن الطمع في غيره، وقد عكفت على عهد الله أنظر فيه، وأجمع ما تفرّق منه، رجاء ثواب معدّ لمن أخلص لله عمله، وسلّم لعلمه ومشيبته أمره، على أنني أعلم أن التظاهر عليّ واقع، ولي عن الحق الذي سيق إليّ دافع، وإذ قد أفعمّ الوادي لي، وحُشد النادي عليّ، فلا مرحباً بما ساء أحداً من المسلمين، وفي النفس كلام لولا سابق قولٍ، وسالف عهد، لشفيتُ غيظي بخنصري وبنصري، وخضتُ لُجّته بأخمصي ومفرّقي، ولكني ملجَم إلى أن ألقى الله تعالى، عنده احتسب ما نزل بي، وأنا غادٍ إن شاء الله إلى جماعتكم، ومبايع لصاحبكم، وصابر على ما ساءني وسرّكم، ليقتضي الله أمراً كان مفعولاً، وكان الله على كل شيء شهيداً.

قال أبو عبيدة: فعدت إلى أبي بكر وعمر، فقصصتُ القولَ على غرّه، ولم أترك شيئاً من حلوه ومُرّه، ذكرتُ غُدُوّه إلى المسجد، فلما كان صباح يومئذٍ وافى عليّ فخرق الجماعة إلى أبي بكر وبايعه، وقال خيراً، ووصف جميلاً، وجلس زُمِيناً، واستأذن للقيام ونهض، فتبعه عمر إكراماً له، وإجلالاً لموضعه، واستنباطاً لما في نفسه، وقام أبو بكر إليه فأخذ بيده، وقال: إن عِصَابَةَ أَنْتَ مِنْهَا يَا أَبَا الْحَسَنِ لِمَعْصُومَةٍ، وَإِنَّ أُمَّةً أَنْتَ فِيهَا لِمَرْحُومَةٍ، وَلَقَدْ أَصْبَحْتَ عَزِيزاً عَلَيْنَا، كَرِيماً لِدِينِنَا، تَخَافُ اللَّهُ إِنْ سَخَطْتَ، وَنَرَجُوهَ إِذَا رَضِيتَ، وَلَوْ لَا أَنِّي شُدِّيتُ لَمَّا أَجَبْتَ إِلَى مَا دَعَيْتَ إِلَيْهِ، وَلَكِنِّي خَفْتُ الْفِرْقَةَ، وَاسْتَثَارَ الْأَنْصَارَ بِالْأَمْرِ عَلَى قَرِيشَ، وَأَعْجَلْتَ عَنْ حُضُورِكَ وَمَشَاوَرَتِكَ وَلَوْ كُنْتَ حَاضِراً لِبَايَعَتِكَ وَلَمْ أَعْدِلْ بِكَ، وَلَقَدْ حَظَّ اللَّهُ عَنْ ظَهْرِكَ مَا أَثْقَلَ كَاهِلِي بِهِ، وَمَا أَسْعَدَ مِنْ يَنْظَرِ اللَّهِ إِلَيْهِ بِالْكَفَايَةِ! وَإِنَّا إِلَيْكَ لِمُحْتَاجُونَ، وَبِفَضْلِكَ عَالِمُونَ، وَإِلَى رَأْيِكَ وَهَدْيِكَ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ رَاغِبُونَ، وَعَلَى حِمَايَتِكَ وَحَفِيزَتِكَ مَعُولُونَ. ثُمَّ انصرفت وتركته مع عمر.

فالتفت عليّ إلى عمر فقال: يا أبا حفص، والله ما قعدت عن صاحبك جزعاً على ما صار إليه، ولا أتيت خائفاً منه، ولا أقول ما أقول بعلّة، وإنني لأعرف مَسْمَى طَرْفِي وَمَخْطِي قَدَمِي، وَمَنْزِعَ قَوْسِي، وَمَوْقِعَ سَهْمِي، وَلَكِنِّي تَخَلَّفْتُ إِعْذَاراً إِلَى اللَّهِ، وَإِلَى مَنْ يَعْلَمُ الْأَمْرَ الَّذِي جَعَلَهُ لِي رَسُولَ اللَّهِ، وَأَتَيْتُ فَبَايَعْتَ، حَفِظاً لِلدِّينِ، وَخَوْفاً مِنْ انْتِشَارِ أَمْرِ اللَّهِ.

فقال له عمر: يا أبا الحسن، كَفِّفْ مِنْ غَرْبِكَ، وَنَهِّهِ مِنْ شَرِّتِكَ، وَدَعْ الْعَصَا بِلِحَائِهَا، وَالدُّلُوبَ بِرَشَائِهَا، فَإِنَّا مِنْ خَلْفِهَا وَوَرَائِهَا. إِنْ قَدَحْنَا أَوْرِينَا، وَإِنْ مَتَحْنَا أَوْرِينَا، وَإِنْ قَرَحْنَا أَدْمِينَا، وَقَدْ سَمِعْتَ امْتِثَالِكَ الَّتِي أَلْغَزْتَ بِهَا صَادِرَةَ عَنْ صَدْرِ دَوْ، وَقَلْبَ جَوْ. زَعَمْتَ أَنَّكَ قَعَدْتَ فِي كِسْرِ بَيْتِكَ لِمَا وَقَدَّكَ بِهِ فِرَاقَ رَسُولِ اللَّهِ. أَفِرَاقَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَدَّكَ وَحَدَّكَ وَلَمْ

يقذ سواك! إن مصابه لأعز وأعظم من ذلك، وإن من حق مصابه ألا تصدع شمل الجماعة بكلمة لا عصام لها، فإنك لتري الأعراب حول المدينة لو تداعت علينا في صبح يوم لم نلتق في ممساه. وزعمت أن الشوق إلى اللحاق به كافٍ عن الطمع في غيره، فمن الشوق إليه نصرة دينه، وموازرة المسلمين عليه، ومعاونتهم فيه.

وزعمت أنك مكبٌ على عهد الله تجمع ما تفرق منه، فمن العكوف على عهده النصيحة لعباده، والرافة على خلقه، وأن تبذل من نفسك ما يصلحون به ويجمعون عليه.

وزعمت أن التظاهر عليك واقع، أي تظاهر وقع عليك! وأي حق استؤثر به دونك! لقد علمت ما قالت الأنصارُ أمس سرًا وجهراً، وما تقلبت عليه ظهراً وبطناً، فهل ذكرتك أو أشارت بك، أو طلبت رضاها من عندك! وهؤلاء المهاجرون، من الذي قال منهم إنك صاحبُ هذا الأمر، أو أوما إليك، أو همهم بك في نفسه! أتظن أن الناس ضلُّوا من أجلك، أو عادوا كُفَّاراً زهداً فيك، أو باعوا الله تعالى بهوهم بغضاً لك!

ولقد جاءني قوم من الأنصار، فقالوا: إن علينا ينتظر الإمامة، ويزعم أنه أولى بها من أبي بكر، فأنكرت عليهم ورددت القول في نحورهم، حتى قالوا: إنه ينتظر الوحي ويتوَكَّف مناجاة الملك! فقلت: ذاك أمر طواه الله بعد محمد عليه السلام.

ومن أعجب شأنك قولك: «لولا سابق قول لشفيت غيظي بخنصري وبنصري!» وهل ترك الدين لأحدٍ أن يشفي غيظه بيده أو لسانه! تلك جاهلية استأصل الله شأفتها، واقتلع جرثومتها، ونور ليلها، وغور سيلها، وأبدل منها الروح والريحان، والهدى والبرهان!

وزعمت أنك ملجم، فلعمرى إن من اتقى الله، وآثر رضاه، وطلب ما عنده، أمسك لسانه، وأطبق فاه، وغلب عقله ودينه على هواه.

وأما قولك: «إني لأعرف منزع قوسي»، فإذا عرفت منزع قوسك عرف غيرك مضرب سيفه، ومطعن رمحه. وأما ما تزعمه من الأمر الذي جعله رسول الله ﷺ لك، فتخلفت إعداراً إلى الله، وإلى العارفة به من المسلمين، فلو عرفه المسلمون لجنحوا إليه، وأصفقوا عليه، وما كان الله ليجمعه على العمى، ولا ليضربهم بالصبا بعد الهدى، ولو كان لرسول الله ﷺ فيك رأي، وعليك عزم، ثم بعثه الله، فرأى اجتماع أمة على أبي بكر، لما سقه آراءهم، ولا ضلل أحلامهم، ولا أترك عليهم، ولا أرضاك بسخطهم، ولأمرك باتباعهم، والدخول معهم فيما ارتضوه لدينهم.

فقال علي: مهلاً أبا حفص أرشدك الله! خفص عليك، ما بذلت ما بذلت وأنا أريد عنه جولاً، وإن أخسر الناس صفقة عند الله من استبطن النفاق، واحتضن الشقاق، وفي الله خلف

كل فائت، وعوض من كل ذاهب، وسلوة عن كل حادث، وعليه التوكل في جميع حوادث. ارجع أبا حفص إلى مجلس نافع القلب، مبرود الغليل، فصيح اللسان، رطب الصدر، متهلل الوجه، فليس وراء ما سمعته مني إلا ما يشد الأزر، ويحبط الوزر، ويضع ضر، ويجمع الألفة، ويرفع الكلفة، إن شاء الله.

فانصرف عمر إلى مجلسه.

قال أبو عبيدة: فلم أسمع ولم أر كلاماً ولا مجلساً كان أصعب من ذلك الكلام والمجلس. قلت: الذي يغلب على ظني أن هذه المراسلات والمحاورات والكلام كله مصنوع ضوع، وأنه من كلام أبي حيان التوحيدي، لأنه بكلامه ومذهبه في الخطابة والبلاغة أشبه، بد حفظنا كلام عمر ورسائله، وكلام أبي بكر وخطبه، فلم نجدهما يذهبان هذا المذهب، ولا لكان هذا السبيل في كلامهما، وهذا كلام عليه أثر التوليد ليس يخفي، وأين أبو بكر وعمر البديع وصناعة المحدثين! ومن تأمل كلام أبي حيان عرف أن هذا الكلام من ذلك المعدين رج، ويدل عليه أنه أسنده إلى القاضي أبي حامد المرزوقي، وهذه عادته في كتاب «البصائر» سند إلى القاضي أبي حامد كل ما يريد أن يقوله هو من تلقاء نفسه، إذا كان كارهاً لأن ينسب له، وإنما ذكرناه نحن في هذا الكتاب، لأنه وإن كان عندنا موضوعاً منحولاً، فإنه صورة ما رت عليه حال القوم، فهم وإن لم ينطقوا به بلسان المقال، فقد نطقوا به بلسان الحال.

ومما يوضح لك أنه مصنوع، أن المتكلمين على اختلاف مقالاتهم من المعتزلة والشيعة لأشعرية وأصحاب الحديث، وكل من صنف في علم الكلام والإمامة لم يذكر أحد منهم كلمة واحدة من هذه الحكاية، ولقد كان المرتضى رحمه الله يلتقط من كلام أمير المؤمنين عليه السلام لفظة الشاذة، والكلمة المفردة الصادرة عنه عليه السلام، في معرض التألم والتظلم، فيحتج بها، عتيد عليها، نحو قوله: «ما زلت مظلوماً مذ قبض رسول الله حتى يوم الناس هذا».

وقوله: «لقد ظلمت عدد الحجر والمدر».

وقوله: «إن لنا حقاً إن نعظه ناخذ، وإن نمنعه نركب أعجاز الإبل، وإن طال الشرى».

وقوله: «فصبرت وفي الحلق شجاً، وفي العين قذى».

وقوله: «اللهم إني أستعديك على قريش فإنهم ظلموني حقي، وغصبوني إرثي».

وكان المرتضى إذا ظفر بكلمة من هذه، فكانما ظفر بملك الدنيا ويودعها كتبه وتصانيفه، بين كان المرتضى عن هذا الحديث! وهلا ذكر في كتاب «الشافعي في الإمامة» كلام أمير المؤمنين عليه السلام هذا، وكذلك من قبله من الإمامية كابن النعمان، وبني نوبخت، وبني بابويه وغيرهم، وكذلك من جاء بعده متأخري المتكلمي الشيعة وأصحاب الأخبار والحديث منهم إلى

وقتنا هذا! وأين كان أصحابنا عن كلام أبي بكر وعمر له عليهما السلام! وهلاً ذكره قاضي القضاة في «المغني» مع احتوائه على كل ما جرى بينهم، حتى إنه يمكن أن يجمع منه تاريخ كبير مفرد في أخبار السقيفة! وهلاً ذكره مَنْ كان قبل قاضي القضاة من مشايخنا وأصحابنا وَمَنْ جاء بعده من متكلمينا ورجالنا! وكذلك القول في متكلمي الأشعرية وأصحاب الحديث كابن الباقلاني وغيره، وكان ابن الباقلاني شديداً على الشيعة، عظيم العصبيّة على أمير المؤمنين عليه السلام، فلو ظفر بكلمة من كلام أبي بكر وعمر في هذا الحديث لمئات الكتب والتصانيف بها، وجعلها هجيراً وذأبه.

والأمر فيما ذكرناه من وضع هذه القصة ظاهر لمن عنده أدنى ذوق من علم البيان، ومعرفة كلام الرجال، ولمن عنده أدنى معرفة بعلم السير، وأقلّ أنس بالتواريخ.

قوله عليه السلام: «مودع لا قال ولا مبغض ولا ستم»، أي لا ملول، ستمت من الشيء أسام ساماً وساماً وسامة، ستمته إذا ملته، ورجل سؤوم.
ثم أكد عليه السلام هذا المعنى، فقال: «إن انصرفت فلا عن ملالة، وإن أقمت فلا عن سوء ظن بما وعد الله الصابرين»، أي ليست إقامتي على قبرك وجزعي عليك، إنكاراً مني لفضيلة الصبر والتجلد والتعزّي والتأسي، وما وعد الله به الصابرين من الثواب، بل أنا عالم بذلك، ولكن يغلبني بالطبع البشري.

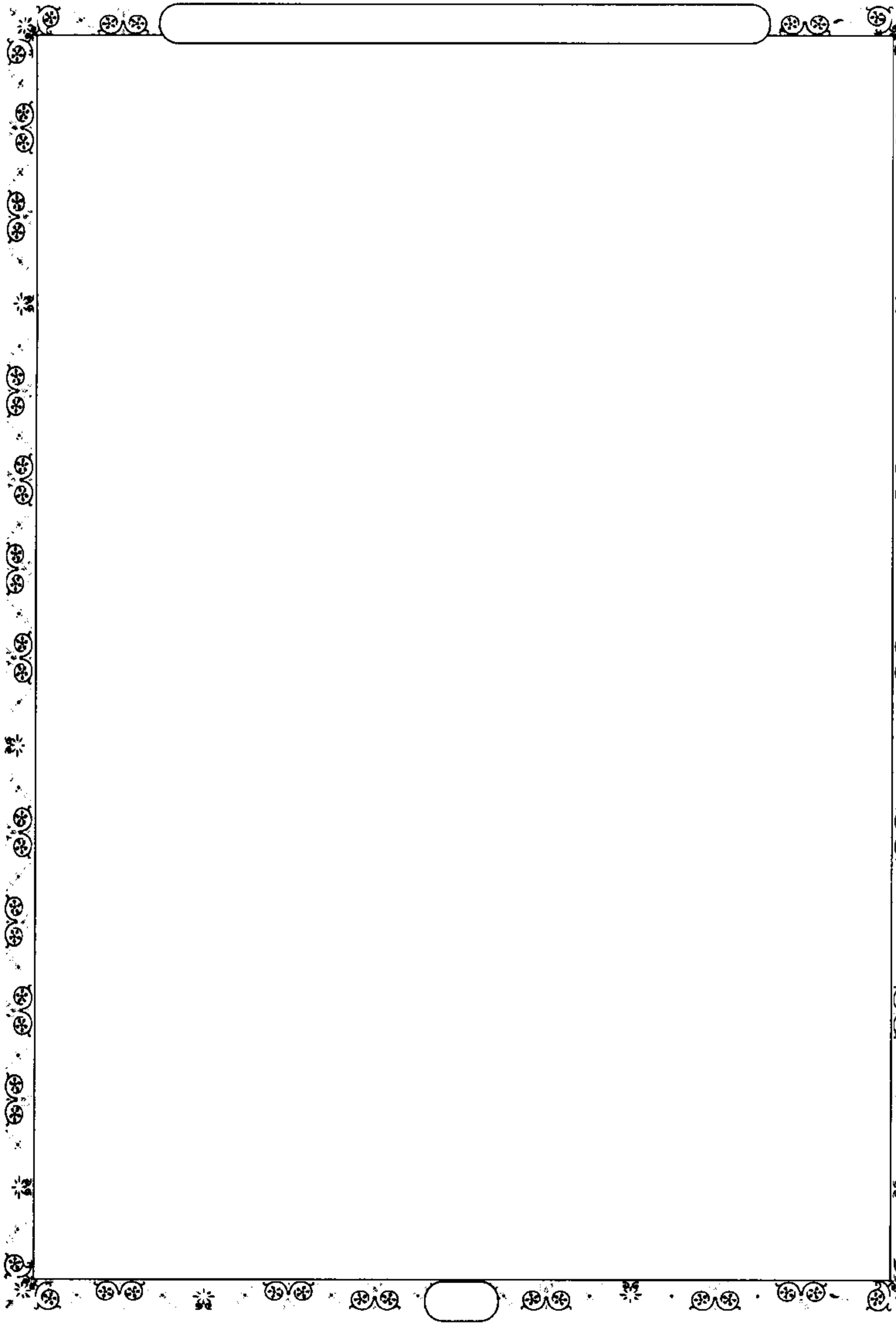
وروي أن فاطمة بنت الحسين عليه السلام ضربت فسطاطاً على قبر بعلمها الحسن بن الحسن عليه السلام سنة، فلما انقضت السنة قوضت الفسطاس راجعةً إلى بيتها، فسمعت هاتفاً يقول: هل بلغوا ما طلبوا! فأجابه هاتف آخر، بل يشوا فانصرفوا.

وذكر أبو العباس محمد بن يزيد المبرّد في كتابه «الكامل» أن عليه السلام تمثل عند قبر فاطمة:

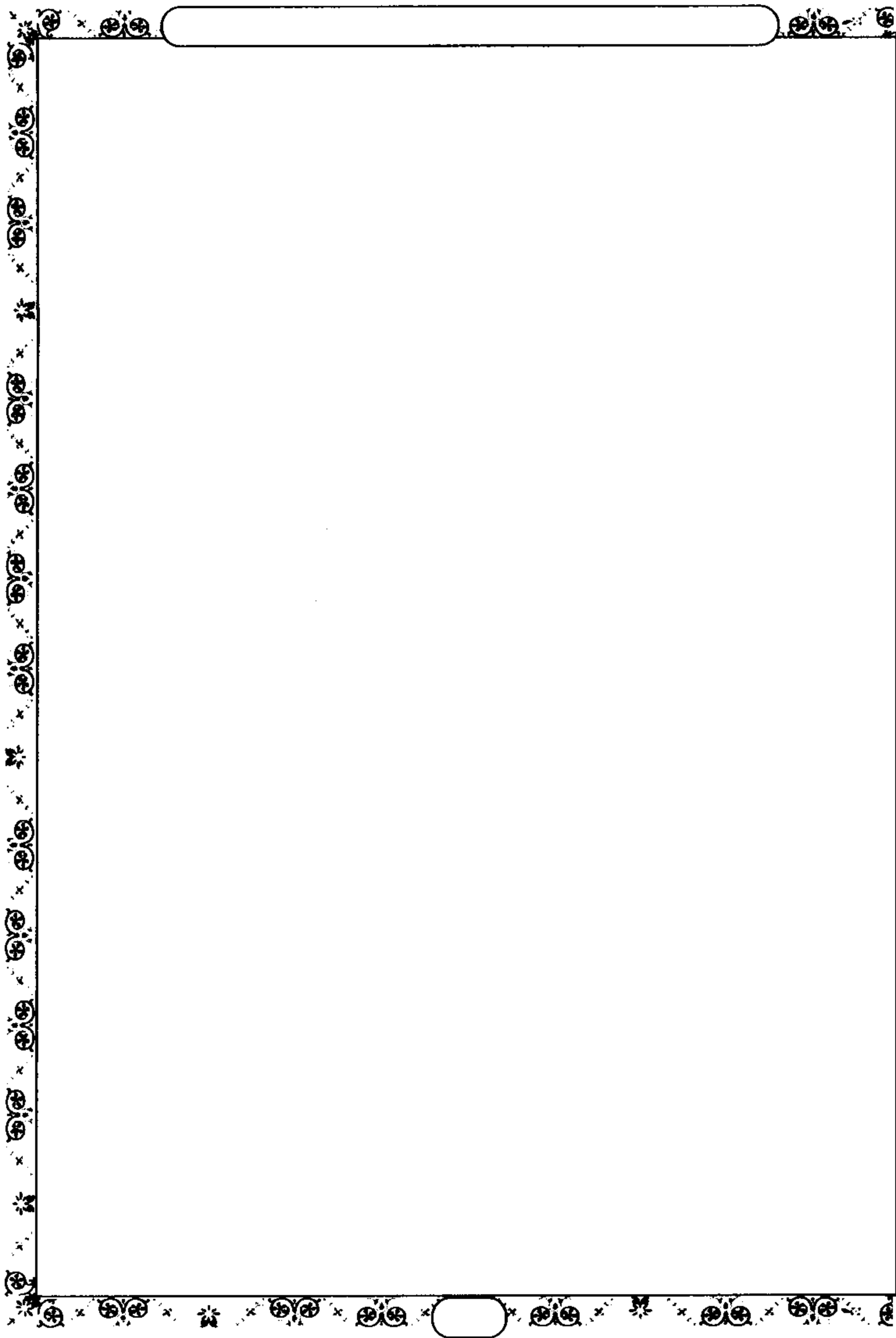
ذكرت أبا أزوى فبت كأنني	برد الهموم الماضيات وكيل
لكل اجتماع من خليلين فرقة	وكل الذي دون الفراق قليل
وإن افتقادي واحداً بعد واحد	دليل على ألا يدوم خليل
والناس يرونه:	

وإن افتقادي فاطماً بعد أحمد

تم الجزء العاشر من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ويليهِ الجزء الحادي عشر



فہرست



الفهرس

الموضوع

الصفحة

الجزء التاسع

٥ الحمد لله الواحد العدل ذكر ما شجر بين علي <small>عليه السلام</small> وثمان
١٥ المشاجرة بين عثمان وابن عباس بحضور علي
١٩ أسباب المنافسة بين علي <small>عليه السلام</small> وثمان
٢٤ ١٣٦ - ومن كلام له <small>عليه السلام</small> في أمر البيعة
٢٤ ١٣٧ - ومن كلام له <small>عليه السلام</small> في شأن طلحة والزبير
٢٩ ١٣٨ - ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> يومئذ فيها إلى ذكر الملاحم
٣٠ فصل في الاعتراض
٣٤ ١٣٩ - ومن كلام له <small>عليه السلام</small> في وقت الشورى
٤١ ١٤٠ - ومن كلام له <small>عليه السلام</small> في النهي عن غيبة الناس
٤٢ في ذم الغيبة والاستماع إلى المغتابين
٥٠ ١٤١ - ومن كلام له <small>عليه السلام</small> في النهي بسوء الظن
٥١ ١٤٢ - ومن كلام له <small>عليه السلام</small> في وضع المعروف في غير أهله
٥٣ ١٤٣ - ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> في الاستسقاء
٥٤ الثواب والعقاب عند أهل الكتاب
٥٧ ١٤٤ - ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> في بعثة الأنبياء
٥٩ هل يتوجب أن يكون الأئمة من قريش؟
٦٢ ١٤٥ - ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> في شؤون الدنيا والناس
٦٤ ١٤٦ - ومن كلام له <small>عليه السلام</small> وقد استشاره عمر في الشخصوص لقتال الفرس بنفسه
٦٥ وقعة القادسية
٦٩ ١٤٧ - ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> في الغاية من بعثة الرسول
٧٣ ١٤٨ - ومن كلام له <small>عليه السلام</small> في ذكر أهل البصرة
٧٤ وقعة يوم الجمل
٧٥ مقتل طلحة والزبير
٧٧ ١٤٩ - ومن كلام له <small>عليه السلام</small> قبل موته

- ١٥٠ - ومن خطبة له عليه السلام ويومئذ فيها إلى الملاحم ٨٣
- ١٥١ - ومن خطبة له عليه السلام في التحذير من الفتن ٩٠
- ١٥٢ - ومن خطبة له عليه السلام في صفات الله وأئمة الدين ٩٦
- هل الإمام إذا عمي استحق الخلع ١٠٠
- ١٥٣ - ومن خطبة له عليه السلام في تحذير الناس من الغفلة ١٠٣
- ١٥٤ - ومن خطبة له عليه السلام في فضائل أهل البيت عليهم السلام ١٠٧
- ١٥٥ - ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها بديع خلقه الخفاش ١٢٠
- أخبار غرائب الطيور وصفاتها ١٢٢
- ١٥٦ - ومن كلام له عليه السلام خاطب به أهل البصرة على جهة اقتصاص الملاحم ١٢٥
- عائشة وبعض أخبارها ١٢٦
- ١٥٧ - وقام إليه عليه السلام رجل فقال: أخبرنا عن الفتنة وهل سألت عنها رسول الله ﷺ? فقال عليه السلام ١٣٦
- ١٥٨ - ومن خطبة له عليه السلام في وصف الدهر ١٣٨
- ١٥٩ - ومن خطبة له عليه السلام في فضل الرسول والقرآن ١٤٣
- ١٦٠ - ومن خطبة له عليه السلام في وصف حاله مع أصحابه ١٤٦
- ١٦١ - ومن خطبة له عليه السلام في عظمة الله تعالى ١٤٦
- الدنيا الفانية ١٥٥
- ١٦٢ - ومن خطبة له عليه السلام في أسرة الرسول وشرفه ١٥٦
- ١٦٣ - ومن كلام له عليه السلام لبعض أصحابه، وقد سأله: كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحق به؟ فقال عليه السلام ١٥٩
- ١٦٤ - ومن خطبة له عليه السلام في ذكر الخالق عز وجل ١٦٥
- ١٦٥ - ومن كلام له عليه السلام لعثمان بن عفان قالوا: لما اجتمع الناس إلى أمير المؤمنين عليه السلام، وشكوا إليه ما نقموه على عثمان، وسألوه مخاطبته واستعتابه لهم، فدخل عليه السلام على عثمان، فقال ١٧١
- ١٦٦ - ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها عجب خلقه الطاوس ١٧٤
- ١٦٧ - ومن خطبة له عليه السلام في الحث على التألف ١٨٣
- ١٦٨ - ومن خطبة له عليه السلام في أول خلافته ١٨٧
- ١٦٩ - ومن كلام له عليه السلام بعد ما بويع له بالخلافة، وقد قال له قوم من الصحابة: لو عاقبت قوماً ممن أجلب على عثمان! فقال عليه السلام ١٨٨
- موقف الإمام علي عليه السلام من قتلة عثمان ١٩٠
- ١٧٠ - ومن خطبة له عليه السلام عند مسير أصحاب الجمل إلى البصرة ١٩١

- ١٧١ - ومن كلام له عليه السلام كلم به بعض العرب، وقد أرسله قوم من أهل
البصرة، لما قرب عليه السلام منها، ليعلم لهم منه حقيقة حاله مع أصحاب
الجميل لتزول الشبهة من نفوسهم، فبين له عليه السلام من أمره معهم ما علم به
أنه على الحق، ثم قال له: بايع، فقال: إني رسول قوم، ولا أخذت حدثاً
حتى أراجع إليهم. فقال عليه السلام ١٩٣
- ١٧٢ - ومن كلام له عليه السلام لما عزم على لقاء القوم بصفين ١٩٤
- ١٧٣ - ومن خطبة له عليه السلام في من رماء بالحرص ١٩٥
- خروج عائشة ومسيرها إلى القتال ١٩٩
- منافرة بين ولدي علي عليه السلام وطلحة ٢٠٨
- منافرة بين ابن الزبير وابن عباس ٢٠٨
- ١٧٤ - ومن خطبة له عليه السلام في الرسول ومن أجدر بالخلافة بعده ٢١٠

الجزء العاشر

- ١٧٥ - ومن كلام له عليه السلام في معنى طلحة بن عبيد الله ٢١٧
- ١٧٦ - من خطبة له عليه السلام في ذم الغافلين ٢٢٠
- رأي بعض الغلاة في أمير المؤمنين عليه السلام ٢٢٢
- أمير المؤمنين عليه السلام وإخباره بالأمور الغيبية ٢٢٣
- ١٧٧ - ومن خطبة له عليه السلام في التحذير عن متابعة الهوى ٢٢٤
- القرآن الكريم وفضله ٢٢٧
- في عذاب جهنم ٢٣٨
- في الاجتماع والعزلة ٢٤٠
- في فوائد العزلة ٢٤٣
- ١٧٨ - ومن كلام له عليه السلام في معنى الحكيمين ٢٥٢
- ١٧٩ - ومن خطبة له عليه السلام يذكران زوال النعم من سوء العمال ٢٥٣
- ١٨٠ - ومن كلام له عليه السلام وقد سأله ذعبل اليماني فقال: هل رأيت ربك يا أمير
المؤمنين؟ فقال عليه السلام أفأعبد ما لا أرى! فقال: وكيف تراه، قال ٢٥٧
- ١٨١ - ومن كلام له عليه السلام في ذم أصحابه ٢٥٨
- ١٨٢ - ومن كلام له عليه السلام وقد أرسل رجلاً من أصحابه يعلم له علم أحوال قوم من جند
الكوفة قد هموا باللحاق بالخوراج وكانوا على خوف منه عليه السلام، فلما عاد إليه
الرجل قال له: أأمنوا فقطنوا أم جبنوا فظعنوا! فقال الرجل: بل ظعنوا يا أمير
المؤمنين ٢٦٣

